

# تفہیم الاحادیث

---

تفہیم القرآن اور مولانا مودودیؒ کی دوسری تحریروں میں مذکور  
احادیث اور فقہی احکام و مسائل کی ترتیب و تخریج

---

جلد ہشتم

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ

ترتیب و تخریج  
مولانا عبد الوکیل علوی

# ترتیب

چند باتیں

عرض مرتب

ناشر

مولانا عبدالوکیل علوی

۹

۱۱

## قرآنیات فضائل قرآن

فصل: ۱

- |    |  |  |  |
|----|--|--|--|
| ۳۷ | ○ قرآن کو یاد کر کے بھلا دینا بہت بُری بات ہے          | ۱۵                                     | ○ قرآن مجید کی عظمت اور آفاقیت                       |
| ۳۷ | ○ قرآن کو پڑھ کر بھلا دینا بہت بُری محرومی ہے          | ۱۷                                     | ○ قرآن حجت ہے  |
| ۳۸ | ○ جس سینے میں قرآن نہیں وہ ایک ویرانہ ہے               | ○ اللہ کا کلام دوسرے کلاموں سے اسی طرح |  |
| ۳۸ | ○ جو قرآن کو لے کر مستغنی نہ ہو جائے وہ ہم میں سے نہیں | ۱۸                                     | ○ افضل ہے جس طرح خود اللہ تعالیٰ                     |
| ۳۹ | ○ علم قرآن کی برکت سے حضرت ابی بن کعب کا اعزاز         | ۱۹                                     | ○ کیسی حالت میں قرآن کو چھو نا جائز نہیں             |
| ۴۱ | ○ اصحاب صفہ کی فضیلت                                   | ۲۳                                     | ○ قرآن سب سے بڑی دولت ہے                             |
| ۴۳ | ○ صحابہ کرام نے قرآن کس ذمہ داری سے حفظ کیا تھا        | ۲۴                                     | ○ قرآن دنیا اور آخرت میں سر بلندی کا ذریعہ           |
| ۴۴ | ○ قرآن سنانے کا معاوضہ لینا غلط ہے                     | ۲۴                                     | ○ قرآن مجید قیامت کے روز شفع بن کر آئے گا            |
| ۴۵ | ○ کچھ لوگ قرآن کو وسیلہ دنیا بنالیں گے                 | ۲۶                                     | ○ قرآن ہر زمانے کے فتنوں سے بچانے والا ہے            |
| ۴۶ | ○ قرآن کو روٹی کمانے کا ذریعہ بنانے والا بے آبرو ہوگا  | ۳۰                                     | ○ قرآن کو اخروی فلاح کا ذریعہ بناؤ                   |
| ۴۷ | ○ قرآن سے گھروں کو آباد کرو                            | ۳۰                                     | ○ عامل قرآن کے والدین کو ایک روشن تاج پہنایا جائے گا |
| ۴۸ | ○ قرآن مجید کو بے سمجھے پڑھنا بھی باعث برکت ہے         | ۳۱                                     | ○ معلم قرآن کی فضیلت                                 |
| ۴۹ | ○ قرآن کے الفاظ میں بھی برکت ہے                        | ○ قرآن کی تعلیم دینا، دُنیا کے بہترین  |  |
| ۵۰ | ○ قرآن پڑھنے کی آواز سُن کر فرشتے جمع ہو جاتے ہیں      | ۳۲                                     | ○ مال و دولت سے بہتر ہے                              |
| ۵۳ | ○ قرآن پڑھنے والے پر سکینت نازل ہوتی ہے                | ۳۴                                     | ○ رشک کے قابل صرف دو آدمی ہیں                        |
| ۵۴ | ○ قرآن کے ہر حرف کے بدلے میں دس نیکیاں ہیں             | ۳۵                                     | ○ صاحب قرآن کا درجہ                                  |
|    |  | ۳۶                                     | ○ قرآن یاد کرنے والے کی مثال                         |

۶۳	✽ رسول اللہ ﷺ کا طرزِ قراءت	۶۳	✽ قرآن کی حفاظت نہ کی جائے تو وہ بہت جلد فراموش ہو جاتا ہے
۶۴	✽ نبی کا خوش آوازی کے ساتھ قرآن پڑھنا	۶۴	✽ قرآن کو دلجمعی اور یکسوئی کے ساتھ پڑھو
۶۵	✽ اللہ کو بہت محبوب ہے	۶۵	✽ تین دن سے کم میں قرآن ختم نہ کرو
۶۶	✽ حسن قراءت کا مفہوم کیا ہے؟	۶۶	✽ علانیہ اور چھپا کر قرآن پڑھنے کی مثال
۶۷	✽ رسول اللہ ﷺ قرآن اور فریضہ شہادت حق	۶۷	✽ قرآن خوش آوازی سے پڑھو
۶۸	✽ قیامت کے روز کی تین فیصلہ کن چیزیں قرآن، امانت، قرابت داری	۶۸	✽ خوش آوازی قرآن کے کُسن میں اضافہ کرتی ہے
۷۱	✽ قرآن پر ایمان کس کا معتبر ہے	۷۱	✽ کُسن صوت سے تلاوت قرآن
۷۱	✽ قرآن مجید اور مومن کا تعلق	۷۱	✽ ٹھیک ٹھیک سمجھ کر تلاوت قرآن کرنا، اخلاق کی قوتِ محرکہ ہے
۷۲	✽ قرآن کو دشمن کی سر زمین میں نہ لے جاؤ	۷۲	✽ قرآن کو گویوں اور بین کرنے والیوں کی طرح نہ پڑھو
۷۳	✽ راسخ الایمان صحابی شفیق نبی کریم خدا	۷۳	

## فصل ۲: قرآن مجید کی سورتوں کے فضائل

۱۱۲	✽ سورۃ العصر	۸۷	✽ قرآن مجید کی سب سے عظیم سورت سورۃ فاتحہ
۱۱۲	✽ سورۃ الماعون	۸۹	✽ سورۃ البقرہ اور آل عمران اہل ایمان کی پیشوائی کریں گی
۱۱۵	✽ سورۃ الکوش کا شانِ نزول	۹۱	✽ سورۃ بقرہ کی آخری دو آیتوں کی فضیلت
۱۱۵	✽ حوضِ کوثر	۹۱	✽ قرآن مجید کی سب سے عظیم آیت، آیۃ الکرسی
۱۳۲	✽ سورۃ الکافرون	۹۲	✽ آیۃ الکرسی کی فضیلت کے متعلق ایک عجیب واقعہ
۱۳۷	✽ سورۃ النصر	۹۵	✽ دونوں جو صرف رسول اللہ ﷺ کو عطا کیے گئے
۱۴۳	✽ وفات سے پہلے حضور کا وظیفہ	۹۷	✽ سورۃ ہود کی فضیلت
۱۴۶	✽ سورۃ الہب	۹۸	✽ سورۃ کہف کی ابتدائی دس آیتوں کی فضیلت
۱۵۶	✽ سورۃ اخلاص کا شانِ نزول	۹۹	✽ سورۃ المؤمنون
۱۵۹	✽ سورۃ اخلاص کی فضیلت	۹۹	✽ سورۃ یس
۱۶۰	✽ سورۃ اخلاص ایک تہائی قرآن کے برابر ہے	۱۰۱	✽ سورۃ ق
۱۶۱	✽ سورۃ اخلاص اللہ کے تقرب کا ذریعہ ہے	۱۰۴	✽ سورۃ الرحمن
۱۶۲	✽ سورۃ اخلاص سے محبت جنت میں داخلے کا سبب ہے	۱۰۴	✽ سورۃ تکویر، انفاطار اور انشقاق
۱۶۳	✽ المعوذتین	۱۰۵	✽ سورۃ التین
۱۶۴	✽ معوذتین دو بے نظیر سورتیں	۱۰۶	✽ سورۃ الزلزال
		۱۰۹	✽ سورۃ الحاکم

## دم اور مسنون تعوذات

## فصل: ۳

۲۰۲	○ بھوک اور خیانت سے پناہ مانگنا	۱۹۱	○ جھاڑ پھونک
	○ برص، جنون، جذام اور حملہ بُری بیماریوں	۱۹۲	○ پتھو کاٹے کا علاج
۲۰۳	○ سے پناہ مانگنا	۱۹۳	○ نظر بد کا دم
۲۰۳	○ فتنہ ناز، تو گمری اور مفلسی سے پناہ مانگنا	۱۹۴	○ پتھو کاٹے کا دم
	○ بُرے اخلاق، بُرے اعمال اور	۱۹۴	○ دیرینہ درد کے لیے دم
۲۰۴	○ بُری خواہشات سے پناہ مانگنا	۱۹۴	○ بیماری کے لیے دم
	○ سمع و بصر، زبان و دل اور شہوتِ جنسی کے	۱۹۶	○ نمٹہ بیماری کا دم اور اس کا علم حاصل کرنا
۲۰۴	○ شر سے پناہ مانگنا	۱۹۶	○ شرکیہ دم کی ممانعت
	○ عاجزی، سستی، بُردلی، بڑھاپے، بخل اور	۱۹۶	○ زمانہ جاہلیت کے شرکیہ عمل سے اجتناب کی تلقین
۲۰۴	○ موت و حیات کے شر سے پناہ مانگنا	۱۹۷	○ پتھو اور سانپ کاٹے کا دم
	○ کسی نئی جگہ پر قیام کے موقع پر مخلوقات کے	۱۹۷	○ ہرزہ ریلے جانور کے کاٹے کا دم
۲۰۵	○ شر سے پناہ مانگنا	۱۹۷	○ سورۃ فاتحہ سے پتھو کاٹے کو معاوضہ طے کر کے دم کرنا
۲۰۶	○ تاریکی شب سے پناہ مانگنا	۱۹۸	○ ہر عمل کے شر سے پناہ مانگنا
	○ غروب آفتاب کے بعد بچوں کو باہر نہ	۲۰۱	○ زوالِ نعمت اور ہر طرح کی ناراضی رب سے پناہ مانگنا
۲۰۶	○ نکلنے اور جانوروں کے باندھنے کا حکم	۲۰۱	○ علم غیر نافع، دل بے خوف اور ناقبول ہونے
۲۰۷	○ نفس کی شرارتوں سے پناہ مانگنے کا حکم		○ والی دُعا سے پناہ مانگنا
۲۰۸	○ شیاطینِ انس و جن سے پناہ مانگنا	۲۰۲	

## سجود القرآن

## فصل: ۴

۲۱۵	○ سورۃ نجم کے سجدہ تلاوت کے بارے میں	۲۱۵	○ قرآن پڑھنے اور سُنے والے پر سجدہ تلاوت
۲۲۳	○ فقہاء کا اختلاف	۲۱۵	○ ہر حالت میں سجدہ تلاوت جائز ہے
	○ حرمِ پاک میں تلاوت کے موقع پر سب حاضرین کا	۲۱۶	○ خطبہ کے دوران میں سجدہ تلاوت
۲۲۳	○ سجدہ میں گر جانا	۲۱۷	○ شرائطِ سجدہ تلاوت
	○ سورۃ الاشواق	۲۱۷	○ سورۃ الحج میں دو سجدے
۲۲۵	○ سورۃ علق	۲۲۰	○ سورۃ ص
۲۲۶	○ سورۃ علق	۲۲۱	○ سورۃ النجم

## جمع و تدوین قرآن

## فصل: ۵

۲۳۶	○ دین میں اختلاف کے حدود و آداب	۲۳۱	○ ابتدا میں قرآن مقامی لہجات کے مطابق پڑھنے
۲۳۷	○ بسم اللہ الرحمن الرحیم فصلِ سورت ہے		○ کی اجازت تھی
۲۳۸	○ قرآن مجید کیسے یکجا جمع کیا گیا	۲۳۳	○ مختلف لہجات میں قرآن پڑھنے کی اجازت ایک
	○ مُصحف عثمانی کیسے تیار ہوا		○ بہت بڑی سہولت تھی
۲۴۱	○ سورتوں کی ترتیب خود نبی کی قائم کردہ ہے	۲۳۵	○ اختلافِ لہجات سے قرآن کے مفہوم میں
۲۴۲			○ فرق واقع نہیں ہوتا



## متفرقات

### فصل ۱:

#### حدود حلال و حرام

۲۵۱	○ مسئلہ اباحت	○ شکاری جانور اور پرندے کو شکار پر
۲۵۱	○ عمل صالح کے ساتھ شرطِ اوّل، حلالِ رزق	○ چھوڑتے وقت اللہ کا نام لینا
۲۵۳	○ لاضرر و لاضرار کا مفہوم	○ شکار کرنا جائز اور شکار کھیلنا مکروہ
۲۵۳	○ حیلہ سازی	○ ذبح کے لیے تذکیہ کی شرط
۲۵۴	○ قرآن کی زو سے حرام جانور	○ ذبیحہ کی حلت کے لیے تسمیہ کی شرط
۲۵۵	○ درندے، کچلیوں اور بچوں والے جانور حرام ہیں	○ تسمیہ کا وجوب
۲۵۵	○ خنزیر اور درندوں کا گوشت حرام کیوں ہے؟	○ اہل بادیہ کا ذبیحہ
۲۵۶	○ سو تمام شریعتوں میں حرام قرار دیا گیا ہے	○ زندہ جانور کے جسم کا کاٹنا ہوا گوشت حرام ہے
۲۵۷	○ جانوروں کے حلال و حرام ہونے میں ائمہ کا اختلاف	○ کوئے کی حلت و حرمت
۲۵۸	○ ذبح کے شرعی احکام	

### فصل ۲:

#### بدعت

۲۸۰	○ لغوی اور اصطلاحی مفہوم اور اس کی تشریح	○ کیا تراویح باجماعت بدعت ضلالہ ہے؟
۲۸۳	○ بدعت کی اقسام	○ بدعت کے اثرات کی ذمہ داری

### فصل ۳:

#### دورِ جاہلیت کی یادگاریں

۲۸۹	○ تین کام دورِ جاہلیت کی یادگار	○ استثنائی صورتیں
۲۸۹	○ گھر، گھوڑے اور عورت میں نحوست	○ زندہ اور مرے ہوئے لٹیروں کی تصاویر
۲۹۱	○ فال گیری اور شگون	○ امتحانات کے لیے فوٹو کا جواز
۲۹۱	○ کیا ہر ماہ کا آخری بدھ منوس ہوتا ہے؟	○ مجسمہ سازی، تصویر کشی اور فوٹو گرافی
۲۹۲	○ کاہن کی حیثیت	○ احادیث نبوی کی روشنی میں
۲۹۳	○ گانے بجانے والی لونڈیوں کی خرید و فروخت	○ وہ روایات جن میں رخصت کا پہلو ہے
۲۹۴	○ ثقافت اور آرٹ	○ آپ کا چھوڑا ہوا ضابطہ اور صحابہ کا طرزِ عمل
۲۹۵	○ فحشہ گری اور اسلام	○ تصویر سازی اور فقہ مالکی
۲۹۹	○ فحشہ گری دورِ جاہلیت کی یادگار	○ چند مزید قابلِ فہم باتیں
۳۰۰	○ فوٹو اور مجسمہ سازی	

#### علم اور علماء

### فصل ۴:

۳۱۹	○ فضیلت علم اور علماء	○ سب سے بہتر لوگ
۳۱۹	○ دین میں تفقہ کسے عطا کیا جاتا ہے	○ حکمران اور علماء اُمت کی اصلاح و بگاڑ کے ذمہ دار

## اصحابی کا نجوم

### فصل ۵:

- اصحابی کا نجوم کا صحیح مفہوم ۳۲۴ ○ صحابہ کرام سے بغض رکھنے والے ۳۲۹
- سابقین اولین صحابہ کرام کا مقام و مرتبہ ۳۲۴ ○ حضرت فاطمہؓ کی منقبت ۳۲۹
- آن حضورؐ کے لعاب سے (صحابہ کا) حصول برکت ۳۲۶ ○ میری امت کے مومن شہید ہیں ۳۳۱

## بھلائی صرف بھلائی سے آتی ہے

### فصل ۶:

- اموال غنیمت کی تقسیم کے طریق پر آپؐ کا توضیحی خطاب ۳۳۵ ○ وہی قائد ہوں گے ۳۳۶
- دنیا میں کسی قوم کے قائد، آخرت میں بھی ○ قوم نوخ اور مشرکین عرب کے مشترکہ بُت ۳۳۷

## انبیاء علیہم السلام

### فصل ۷:

- حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین جھوٹ کی حقیقت ۳۴۱ ○ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر کا واقعہ ۳۵۰
- گرگٹ کے آگ پر پھونکنے کا قصہ ۳۴۷ ○ حضرت موسیٰ اور خضر کا واقعہ ۳۵۰
- حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حقنہ ۳۴۹ ○ حضرت مریم کو ہارون کی بہن کہنے پر اعتراض کا جواب ۳۵۷
- حضرت یوسفؑ کے بارے میں آپؐ کا ارشاد ۳۵۰ ○ حضرت سلیمان علیہ السلام ۳۵۸
- قوم سبا ۳۶۳

## پیشین گوئیاں اور معجزہ شق القمر

### فصل ۸:

- یہود و نصاریٰ کے نقش قدم پر چلنے کی پیشین گوئی ۳۷۱ ○ امام مہدی کے متعلق پیشین گوئیاں ۳۷۹
- ۷۲ فرقوں میں بٹ جانے کی پیشین گوئی ۳۷۱ ○ الامام المہدی ○ ظہور مہدی کے متعلق روایات پر تنقید ۳۸۲
- جمعیت قریش کی شکست کی پیشین گوئی ۳۷۲ ○ دجال کے خروج کی پیشین گوئی ۳۸۵
- رومیوں کو فتح کی پیشین گوئی ۳۷۳ ○ عمار بن یاسر کے قتل کیے جانے کی پیشین گوئی ۳۸۸
- تجدید و احیائے دین کی پیشین گوئی ۳۷۸ ○ معجزہ شق القمر ۳۸۹



## چند باتیں

قارئین محترم کی خدمت میں مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی رحمۃ اللہ علیہ کے فکر و قلم کے شاہ کار تفہیم الاحادیث کا زیر نظر حصہ پیش کرتے ہوئے ہمیں یک گونہ خوشی و مسرت محسوس ہو رہی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ کی اس عنایت کے لیے اس کے بے حد شکر گزار ہیں کہ اس نے ہمیں اکیسویں صدی کے بالکل آغاز میں اپنے رسول حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے ارشادات و فرمودات پر مشتمل ایک ضخیم کتاب پیش کرنے کی توفیق بخشی۔ ہمیں یقین ہے کہ ملت اسلامیہ ہند کی طرف سے مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز کی اس پیش کش کا خیر مقدم کیا جائے گا اور حدیث کے اس مبارک سلسلے کو تمام انسانوں تک پہنچانے اور انھیں پیغام رسولؐ سے روشناس کرانے میں مکتبے کے ساتھ بھرپور تعاون کا مظاہرہ ہوگا۔

تفہیم الاحادیث مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ کی کوئی مستقل تصنیف نہیں، بلکہ یہ ان احادیث کا مجموعہ ہے، جو مولانا محترم نے اپنی شہرہ آفاق تفسیر ”تفہیم القرآن“ اور بعض دوسری تصانیف میں حسب موقع نقل کی ہیں۔

صورت واقعہ یہ ہے کہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے جس نہج پر اپنی مقبول عام تفسیر ”تفہیم القرآن“ کی چھ ۶ جلدیں تحریر کی تھیں، بالکل اسی نہج پر وہ احادیث پر بھی کام کرنے کا عزم مصمم کر چکے تھے۔ نہ صرف عزم مصمم کر چکے تھے، بلکہ انھوں نے اس کام کے لیے ایک ابتدائی خاکہ بھی تیار کر لیا تھا۔ لیکن اچانک وہ بیمار ہو گئے، پھر بیماری کا یہ سلسلہ اتنا طویل ہوتا گیا کہ انھیں اس سے نجات ہی نہ مل سکی۔ اسی بیماری میں ان کی مہلت عمر بھی ختم ہو گئی۔ اس کے بعد یہ کام التوا میں پڑ گیا۔ وفات کے کافی دنوں کے بعد مولانا محترم کے رفیق خاص مولانا خلیل احمد حامدیؒ ڈائریکٹر ادارہ معارف اسلامی منصورہ کو اس کام کی فکر لاحق ہوئی۔ چنانچہ انھوں نے ذمے داروں اور دوسرے ارباب علم و دانش کے مشوروں سے علوم اسلامیہ اور عربی ادب کے فاضل مشہور عالم و محقق مولانا عبد الوکیل علوی کو یہ ذمے داری تفویض کی کہ وہ تفہیم القرآن اور دوسری تصانیف کی مدد سے مولانا محترم کے بنائے ہوئے خاکے میں رنگ بھریں۔ چنانچہ مولانا موصوف نے پورے کام کا از سر نو خاکہ تیار کیا اور ضروری کتب فراہم کر کے کام کا آغاز کر دیا۔

مولانا عبدالوکیل علوی کا نام تحریر کی حلقے کے لیے غیر معروف واجباً نہیں ہے۔ وہ عربی ادب کے مایہ ناز فاضل، اسلامی علوم کے ذہین عالم اور صاحب طرز اہل قلم کی حیثیت سے تعارف رکھتے ہیں۔ اس سے پہلے مولانا مودودیؒ کی تصانیف کی مدد سے وہ متعدد ترتیبی و تخریبی خدمات انجام دے چکے ہیں۔ سیرت سرور عالم کی دو جلدیں ان کی ترتیبی و تخریبی صلاحیتوں کی بہترین نمائندگی کرتی ہیں۔

مولانا عبدالوکیل علوی نے اس کام میں کتنا وقت صرف کیا ہے، اور انھوں نے احادیث کی چھان بین یا ترتیب و تخریج میں کتنی عرق ریزی اور دقتِ نظر سے کام لیا ہے، یہ سب بتانے کی ضرورت نہیں۔ پڑھنے والے خود ہی اس کا ادراک کر لیں گے۔ ”مشکِ آنست کہ خود بہ بوید نہ کہ عطار بگوید“ اصلی مشک خود اپنی مہک سے پہچان لیا جاتا ہے، اس کے لیے کسی عطار کی تعریف و توصیف کی ضرورت نہیں ہوتی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز کی اس کوشش کو شرفِ قبول سے نوازے، تمام انسانوں کے لیے اسے نفع بخش بنائے اور اس کی تیاری میں جن رفقاء اور کارکنوں نے حصہ لیا ہے، انھیں حدیثِ رسولؐ کی خدمت کی برکات سے سرفراز کرے۔

### ناشر

مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی

## عرض مرتب

الحمد للہ تفہیم الاحادیث کے جس کارِ عظیم کو آج سے چند سال قبل شروع کیا تھا، اسے قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔ یہ سعادت محض خالق ارض و سما کے فضل و کرم اور اس کی توفیق خاص کی مرہونِ منت ہے، ورنہ اس سعادت بہ زورِ بازو نیست۔ حقیقت یہ ہے کہ بڑے کٹھن مراحل سے گزر کر ساحل تکمیل تک پہنچنے کی اپنی حد تک ایک کاوش کی ہے۔

جب یہ کام شروع کیا گیا تب اندازہ ہوا کہ ایک ٹھوس علمی و تحقیقی کتاب اپنی طرف سے مدون و مرتب کرنے کے مقابلے میں مولانا محترم رحمۃ اللہ علیہ کے پورے ذخیرہ کتب میں سے عبارتیں نکال کر کوئی کتاب ترتیب دینے کا کام کتنا محنت طلب ہے۔ تفہیم القرآن کی چھ جلدوں کے ساتھ ساتھ مولانا کے وسیع لٹریچر کو ایک خاص نقطہ نظر سے پڑھنا، تمام احادیث کے متون، تراجم، تشریحات اور فقہی مسائل کی الگ الگ نشان زدگی، پھر اس کی تشریح کے لیے مفید مطلب مناسب و موزوں عبارات پر نشان لگانا، ان کی نقول تیار کرنا اور سب سے آخر میں ان کی بہ اعتبار ابواب و فصول ترتیب اور ان کی عنوان بندی، یہ سارا کام اتنا صبر آزمایا تھا کہ بار بار دامنِ ہمت تار تار ہو جانے کا اندیشہ لاحق ہوتا رہا۔ مگر ایسے مواقع پر فضل ایزدی نے ڈھارس بندھائی اور کام جاری رہا۔ الحمد للہ آج اس کاوش اور سعی و جہد کا ثمرہ آپ کے سامنے ہے۔

تالیف و تدوین کا یہ کام اپنی نوعیت اور اہمیت کے اعتبار سے جتنا اہم اور عظیم ہے، اپنے حجم کے لحاظ سے اُسی قدر ضخیم بھی۔ مولانا کی تصانیف میں سے انتخاب کر کے جو مواد نقل کیا گیا، وہ سیکڑوں نہیں بل کہ ہزاروں صفحات پر مشتمل ہے۔ اس میں وہ تمام احادیث جمع کی گئی ہیں، جنہیں مولانا محترم نے اپنے پورے لٹریچر میں استعمال کیا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ اسے نقل کرنے سے پہلے پورے کا پورا لٹریچر ایک خاص نقطہ نظر سے پڑھا گیا، مفید مطلب عبارات پر نشان لگایا گیا اور واضح کیا گیا کہ یہ حدیث کا متن ہے اور یہ اس کا ترجمہ و تشریح۔ جن احادیث سے فقہی مسائل استنباط کیے گئے، ان پر الگ نشان لگایا گیا، متن حدیث کی بجائے کہیں محض ترجمہ ملا تو اسے بھی نکال لیا گیا۔

اس کام کی تکمیل پر کس قدر محنت کی گئی یا کتنی عرق ریزی سے یہ کام انجام پایا؟ اس کا صحیح اندازہ صرف انہیں کو ہو سکتا ہے، جنہوں نے کبھی اس وادی پر خار میں قدم رکھا ہو۔ مولانا محترم نے زیادہ تر مقامات پر احادیث نقل کرتے وقت صرف اتنا کہہ دیا ہے کہ فلاں حدیث بخاری و مسلم میں ہے یا متفق علیہ یا ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے۔ اسی طرح احادیث کی دوسری کتب کے حوالے بھی دیے ہیں، مگر بخاری و مسلم نے اس حدیث کو کس کتاب میں، کس فصل یا باب میں اور کس عنوان کے تحت یا کتاب کے کس صفحے پر روایت کیا ہے؟ اس کا التزام کم ہی کیا جاسکا ہے۔ پھر مولانا محترم نے اکثر

مقامات پر حدیث کا صرف اتنا ہی جز نقل کیا ہے جتنا انہیں اس مقام کے لحاظ سے استشہاد کے لیے مطلوب تھا۔ پوری حدیث نقل نہیں کی اور پوری سند تو بہت ہی کم نقل ہو سکی ہے۔

اس نقل شدہ مواد کو ایک مفید کتاب کی صورت میں مرتب و مدون کرنے کے لیے ان تمام نقل شدہ احادیث کی سندیں شامل کی گئیں۔ جہاں حدیث کا ایک جز استعمال کیا گیا، وہ پوری حدیث مع سند نقل کی گئی تاکہ قاری یہ جان سکے کہ یہ کس حدیث کا جز ہے یا کس محدث نے اپنی کس کتاب اور اس کتاب کے کس باب یا فصل میں اور کس عنوان کے تحت روایت کیا ہے وغیرہ اور حدیث کے بارے میں محدث کی محدثانہ رائے کہ یہ حدیث کس درجے کی ہے، صحیح، حسن یا ضعیف وغیرہ بھی درج کی گئی ہے۔ مزید برآں ایسی احادیث بھی شامل کی گئی ہیں، جو ان کے مفہوم کی تائید کرتی ہیں، جنہیں مویدات کہہ سکتے ہیں۔ اس مفید اضافے سے اصل مواد کی ضخامت تو واقعہً بڑھ گئی مگر فوائد میں بے حساب اضافہ بھی ہوا ہے۔

حدیث کی تخریج کے لیے جو اصول پیش نظر رکھا گیا ہے وہ یہ ہے:

سب سے پہلے حدیث کو (بخاری و مسلم) میں تلاش کیا گیا۔ اگر وہ ان میں مل گئی اور دونوں کے الفاظ بھی یکساں ملے تو اس صورت میں سند اور متن حدیث صحیح بخاری کا لیا گیا اور حوالے میں متفق علیہ درج کیا گیا ہے۔ اگر صحیحین کی روایت میں معنوی یکسانی تو موجود ہے مگر لفظی اختلاف ہے تو اس صورت میں بھی سند اور متن حدیث صحیح بخاری کا لیا گیا ہے اور صحیح مسلم کا اختلاف اور فرق الگ سے واضح کر دیا گیا ہے۔ اگر مولانا محترم نے خود ہی صحیح مسلم کی روایت لی ہے تو پھر اصل متن اسی روایت کو قرار دیا گیا ہے اور صحیح بخاری کی روایت میں جو اختلاف ہے، اسے واضح کر کے اس کا حوالہ دیا ہے اور اگر مولانا نے صحیحین کے علاوہ باقی کتب اربعہ یعنی سنن ابی داؤد، ترمذی، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں سے کسی کا حوالہ دیا ہے اور وہ حدیث صحیحین میں سے کسی ایک میں بھی قدرے لفظی اختلاف یا فرق کے ساتھ موجود ہے تو اس صورت میں اصل ماخذ بیان کرنے کے بعد صحیحین کا حوالہ اور فرق و اختلاف بھی درج کرنے کی محتاط کوشش کی گئی ہے۔ اگر کوئی حدیث صحیحین میں نہ ملی تو پھر ابوداؤد کی روایت کو ترجیاً نقل کیا گیا ہے۔ اگر ابوداؤد اور دیگر کتب میں بھی کوئی حدیث موجود ہے تو اصل متن کے طور پر ابوداؤد کی روایت درج کی گئی ہے اور باقی ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ اور دیگر کتب کے حوالے درج کیے گئے ہیں۔ حوالوں کے بارے میں میری یہ کوشش رہی ہے کہ حتی الوسع ایک حدیث کے زیادہ سے زیادہ ممکن الحصول ماخذ و مصادر درج کیے جائیں۔ اصل کتب ماخذ جتنی مجھے دستیاب ہو سکیں، ان سب کے حوالے دینے کی بساط بھر کوشش کی ہے۔ تخریج مواد، اس کو نقل کرنے، عبارات پر اعراب لگانے اور اضافہ شدہ عربی عبارات کا ترجمہ کرنے کے بعد نقل شدہ مواد کی روشنی میں اسے ایک کتابی صورت میں لانے کے لیے اس کی پہلے ابواب بندی کی گئی اور پھر انہیں فصول اور مختلف عناوین کے تحت تقسیم کیا گیا، پھر ذیلی عنوانات قائم کیے گئے۔ بعد ازاں حوالے جات اور احادیث کے نمبر لگائے گئے اور ان حوالوں کو اپنے مقام پر درج کیا گیا تاکہ قاری کو اگر کسی عبارت کے اصل ماخذ کی ضرورت محسوس ہو تو وہ بغیر کسی دشواری اور پریشانی کے اصل ماخذ سے رجوع کر سکے۔

آخر میں بارگاہ رب العزت میں دست بہ دعا ہوں کہ اس کام کو اللہ تعالیٰ کے حضور شرف قبول حاصل ہو اور یہ مولانا محترم کے لیے بلندی درجات کا باعث بنے۔

وما توفیقی الا باللہ

خاکسار

عبدالوکیل علوی

قرآنیات



وَمَا أَتٰكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ  
وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ (الحشر: ٧)

”جو کچھ رسول تمہیں دے وہ لے لو اور جس چیز سے تم کو

روک دے اس سے رُک جاؤ۔“

## فضائل قرآن

### قرآن مجید کی عظمت اور آفاقیت

مجید کا لفظ عربی زبان میں دو معنوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ ایک بلند مرتبہ، باعظمت، بزرگ اور صاحبِ عزت و شرف۔ دوسرے کریم، کثیر العطا، بہت نفع پہنچانے والا۔ قرآن کے لیے یہ لفظ ان دونوں معنوں میں استعمال فرمایا گیا ہے۔ قرآن اس لحاظ سے عظیم ہے کہ دنیا کی کوئی کتاب اس کے مقابلے میں نہیں لائی جاسکتی۔ اپنی زبان اور ادب کے لحاظ سے بھی وہ معجزہ ہے اور اپنی تعلیم اور حکمت کے لحاظ سے بھی معجزہ۔ جس وقت وہ نازل ہوا تھا اُس وقت بھی انسان اُس کے مانند کلام بنا کر لانے سے عاجز تھے اور آج بھی عاجز ہیں۔ اس کی کوئی بات کسی زمانے میں غلط ثابت نہیں کی جاسکتی ہے نہ کی جاسکتی ہے۔ باطل نہ سامنے سے اس کا مقابلہ کر سکتا ہے نہ پیچھے سے حملہ آور ہو کر اسے شکست دے سکتا ہے۔ اور اس لحاظ سے وہ کریم ہے کہ انسان جس قدر زیادہ اس سے رہنمائی حاصل کرنے کی کوشش کرے اسی قدر زیادہ وہ اس کو رہنمائی دیتا ہے اور جتنی زیادہ اس کی پیروی کرے اتنی ہی زیادہ اسے دنیا اور آخرت کی بھلائیاں حاصل ہوتی جاتی ہیں۔ اس کے فوائد و منافع کی کوئی حد نہیں ہے جہاں جا کر انسان اس سے بے نیاز ہو سکتا ہو یا جہاں پہنچ کر اس کی نفع بخشی ختم ہو جاتی ہو۔

قرآن دنیا کی واحد کتاب ہے جس نے نوعِ انسانی کے افکار، اخلاق، تہذیب اور طرزِ زندگی پر اتنی وسعت، اتنی گہرائی اور اتنی ہمہ گیری کے ساتھ اثر ڈالا ہے کہ دنیا میں اس کی کوئی نظیر نہیں ملتی ہے۔ پہلے اس کی تاثیر نے ایک قوم کو بدلا اور پھر اس قوم نے اٹھ کر دنیا کے ایک بہت بڑے حصے کو بدل ڈالا۔ کوئی دوسری کتاب ایسی نہیں ہے جو اس قدر انقلاب انگیز ثابت ہوئی ہو۔ پھر یہ کتاب صرف کاغذ کے صفحات پر لکھی نہیں رہ گئی ہے بلکہ عمل کی دنیا میں اس کے ایک ایک لفظ نے خیالات کی تشکیل اور ایک مستقل تہذیب کی تعمیر کی ہے۔ ۱۴ سو برس سے اس کے ان اثرات کا سلسلہ جاری ہے، اور روز بروز اس کے یہ اثرات پھیلتے جا رہے ہیں۔

جس موضوع سے یہ کتاب بحث کرتی ہے وہ ایک وسیع ترین موضوع ہے، جس کا دائرہ ازل سے ابد تک پوری کائنات پر حاوی ہے۔ وہ کائنات کی حقیقت اور اس کے آغاز و انجام اور اس کے نظم و آئین پر کلام کرتی ہے۔ وہ بتاتی ہے کہ اس کائنات کا خالق اور ناظم و مدبر کون ہے، کیا اس کی صفات ہیں، کیا اس کے اختیارات ہیں، اور وہ حقیقتِ نفسِ الامری کیا ہے جس پر اُس نے یہ پورا نظامِ عالم قائم کیا ہے۔ وہ اس جہان میں انسان کی حیثیت اور اس کا مقام ٹھیک ٹھیک مشخص کر کے بتاتی ہے کہ یہ اس کا فطری مقام اور یہ اس کی پیدائشی حیثیت ہے جسے بدل دینے پر وہ قادر نہیں ہے۔ وہ بتاتی ہے کہ اس مقام

اور حیثیت کے لحاظ سے انسان کے لیے فکر و عمل کا صحیح راستہ کیا ہے جو حقیقت سے پوری مطابقت رکھتا ہے۔ اور غلط راستے کیا ہیں جو حقیقت سے متصادم ہوتے ہیں۔ صحیح راستے کے صحیح ہونے اور غلط راستوں کے غلط ہونے پر وہ زمین و آسمان کی ایک ایک چیز سے، نظام کائنات کے ایک ایک گوشے سے، انسان کے اپنے نفس اور اس کے وجود سے اور انسان کی اپنی تاریخ سے بے شمار دلائل پیش کرتی ہے۔ اس کے ساتھ وہ یہ بھی بتاتی ہے کہ انسان غلط راستوں پر کیسے اور کن اسباب سے پڑتا رہا ہے اور صحیح راستہ، جو ہمیشہ سے ایک ہی تھا اور ایک ہی رہے گا، کس ذریعے سے اس کو معلوم ہو سکتا ہے اور کس طرح ہر زمانے میں اس کو بتایا جاتا رہا ہے۔ وہ صحیح راستے کی طرف نشان دہی کر کے ہی نہیں رہ جاتی بلکہ اس راستے پر چلنے کے لیے ایک پورے نظام زندگی کا نقشہ پیش کرتی ہے جس میں عقائد، اخلاق، تزکیہ نفس، عبادات، معاشرت، تہذیب، تمدن، معیشت، سیاست، عدالت، قانون، غرض حیاتِ انسانی کے ہر پہلو سے متعلق ایک نہایت مربوط ضابطہ بیان کر دیا گیا ہے۔ مزید برآں وہ پوری تفصیل کے ساتھ بتاتی ہے کہ اس صحیح راستے کی پیروی کرنے اور ان غلط راستوں پر چلنے کے کیا نتائج اس دنیا میں ہیں اور کیا نتائج دنیا کا موجودہ نظام ختم ہونے کے بعد ایک دوسرے عالم میں رونما ہونے والے ہیں۔ وہ اس دنیا کے ختم ہونے اور دوسرا عالم برپا ہونے کی نہایت مفصل کیفیت بیان کرتی ہے، اس تعمیر کے تمام مراحل ایک ایک کر کے بتاتی ہے، دوسرے عالم کا پورا نقشہ نگاہوں کے سامنے کھینچ دیتی ہے، اور پھر بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کرتی ہے کہ وہاں انسان کیسے ایک دوسری زندگی پائے گا۔ کس طرح اس کی دنیوی زندگی کے اعمال کا محاسبہ ہوگا، کن امور کی اس سے باز پرس ہوگی، کسی ناقابل انکار صورت میں اُس کا پورا نامہ اعمال اس کے سامنے رکھ دیا جائے گا، کیسی زبردست شہادتیں اس کے ثبوت میں پیش کی جائیں گی، جزا اور سزا پانے والے کیوں جزا اور سزا پائیں گے، جزا پانے والوں کو کیسے انعامات ملیں گے اور سزا پانے والے کس کس شکل میں اپنے اعمال کے نتائج بھگتیں گے۔ اس وسیع مضمون پر جو کلام اس کتاب میں کیا گیا ہے وہ اس حیثیت سے نہیں ہے کہ اس کا مصنف کچھ صُغریٰ کبریٰ جوڑ کر چند قیاسات کی ایک عمارت تعمیر کر رہا ہے، بلکہ اس حیثیت سے ہے کہ اس کا مصنف حقیقت کا براہِ راست علم رکھتا ہے، اس کی نگاہ ازل سے ابد تک سب کچھ دیکھ رہی ہے۔ تمام حقائق اس پر عیاں ہیں، کائنات پوری کی پوری اس کے سامنے ایک کھلی کتاب کی طرح ہے، نوعِ انسانی کے آغاز سے اس کے خاتمہ تک ہی نہیں بلکہ خاتمہ کے بعد اس کی دوسری زندگی تک بھی وہ اس کو بیک نظر دیکھ رہا ہے اور قیاس و گمان کی بنا پر نہیں بلکہ علم کی بنیاد پر انسان کی رہ نمائی کر رہا ہے۔ جن حقائق کو علم کی حیثیت سے وہ پیش کرتا ہے ان میں سے کوئی ایک بھی آج تک غلط ثابت نہیں کیا جاسکا ہے۔ جو تصور کائنات و انسان وہ پیش کرتا ہے وہ تمام مظاہر اور واقعات کی مکمل توجیہ کرتا ہے اور ہر شعبہ علم میں تحقیق کی بنیاد بن سکتا ہے۔ فلسفہ و سائنس اور علومِ عمران کے تمام آخری مسائل کے جوابات اس کے کلام میں موجود ہیں اور ان سب کے درمیان ایسا منطقی ربط ہے کہ ان پر ایک مکمل، مربوط اور جامع نظام فکر قائم ہوتا ہے۔ پھر عملی حیثیت سے جو رہ نمائی اس نے زندگی کے ہر پہلو کے متعلق انسان کو دی ہے وہ صرف انتہائی معقول اور انتہائی پاکیزہ ہی نہیں بلکہ ۱۴ سوسال سے رُوئے زمین کے مختلف گوشوں میں بے شمار انسان بالفعل اس کی پیروی کر رہے ہیں اور تجربے نے اس کو بہترین ثابت کیا ہے۔ کیا اس شان کی کوئی انسانی تصنیف دنیا میں موجود ہے یا کبھی موجود رہی ہے جسے اس کتاب کے مقابلے میں لایا جاسکتا ہو؟ (تفہیم القرآن سے اقتباسات)

## قرآن حجت ہے

۱- الْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ۔

”قرآن تمہارے حق میں حجت ہے یا تمہارے خلاف حجت ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: نَا حِبَّانُ بْنُ هِلَالٍ، قَالَ: نَا أَبَانُ، قَالَ: نَا يَحْيَى: أَنَّ زَيْدًا حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا سَلَامٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُنِ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ۔ وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَائِعٌ نَفْسَهُ فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوْبِقُهَا۔ (۱)

**ترجمہ:** حضرت ابو مالک اشعری سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے طہارت نصف ایمان ہے۔ اور الحمد للہ کہنے کا اجر و ثواب ترازو کو بھر دے گا اور سبحان اللہ والحمد للہ کہنا ترازو کو بھر دے گا یا فرمایا کہ یہ دونوں آسمان وزمین کے مابین جگہ کو پر کر دیں گے (اگر ان کا ثواب جسم کی شکل فرض کر لیا جائے) نماز نور ہے اور صدقہ برہان و دلیل ہے اور صبر روشنی ہے اور قرآن تیرے حق میں حجت ہے یا تیرے خلاف حجت ہے۔ ہر انسان صبح کو اٹھتا ہے تو اپنے آپ کو فروخت کرنے والا ہوتا۔ (بایں طور کہ نیک عمل کر کے عذاب الہی سے اپنے آپ کو) آزاد کرنے والا ہوتا ہے یا برے اعمال کر کے اسے تباہ و برباد کرنے والا ہوتا ہے۔

**تشریح:** رسول اللہ ﷺ نے اس ایک چھوٹے سے فقرے میں بے نظیر بات ارشاد فرمائی ہے۔ اگر ایک آدمی قرآن مجید کی پیروی کرے تو اللہ تعالیٰ کے سامنے یہ بات پیش کر سکتا ہے کہ میں نے آپ ہی کے کلام کے مطابق عمل کیا ہے۔ یہ سب سے بڑی حجت اس کے حق میں ہو سکتی ہے اور اس کی بنا پر اس کی بخشش کا ہونا یقینی ہو سکتا ہے کیوں کہ اس نے اللہ کی کتاب کی پیروی کی۔ لیکن اگر کسی کے پاس کتاب الہی موجود ہو اور اس کے بعد وہ اس سے منہ موڑے اور اس کے خلاف عمل کرے تو کتاب الہی اس کے خلاف اٹھ کھڑی ہوگی۔ دنیا کا کوئی دوسرا شخص تو یہ عذر پیش کر سکتا ہے کہ آپ کا کلام ہم تک نہیں پہنچا تھا لیکن ہم مسلمان تو یہ نہیں کہہ سکتے۔ ہم تو دعویٰ کر رہے ہیں کہ یہ خدا کا کلام ہے۔ ہمارا یہ بھی دعویٰ ہے کہ ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں اور پھر ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ محمد رسول اللہ ﷺ اللہ کے رسول تھے اور انہوں نے ہی یہ کتاب ہم تک پہنچائی، اس لیے ہمارے سامنے کوئی راہ فرار نہیں رہتی، نہ کوئی حجت رہ جاتی ہے۔ اگر ہم اس کے خلاف عمل کریں تو ہمارے اوپر مقدمہ ثابت ہو جاتا ہے۔ ہم خدا کے سامنے اس بات کی کوئی جواب دہی نہیں کر سکتے، کہ ہم قرآن سے منہ موڑ کر کسی کی لال کتاب اور کسی کی کالی کتاب کی طرف کیوں دوڑتے پھرتے تھے۔ (قرآن سرچشمہ ہدایت، ص: ۴)

جو لوگ قرآن کو اپنا رہ نما اور اپنے لیے کتاب آئین مان لیں ان کے لیے تو یہ خدا کی رحمت اور ان کے تمام ذہنی، نفسانی، اخلاقی اور تمدنی امراض کا علاج ہے، مگر جو ظالم اسے رد کر کے اور اس کی رہ نمائی سے منہ موڑ کر اپنے اوپر آپ ظلم کریں

ان کو یہ قرآن اس حالت پر بھی نہیں رہنے دیتا جس پر وہ اس کے نزول سے یا اس کے جاننے سے پہلے تھے، بلکہ یہ انہیں الٹا اس سے زیادہ خسارے میں ڈال دیتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب تک قرآن آیا نہ تھا یا جب تک وہ اس سے واقف نہ ہوئے تھے، ان کا خسارہ محض جہالت کا خسارہ تھا۔ مگر جب قرآن ان کے سامنے آگیا اور اس نے حق اور باطل کا فرق کھول کر رکھ دیا تو ان پر خدا کی حجت تمام ہو گئی۔ اب اگر وہ اسے رد کر کے گمراہی پر اصرار کرتے ہیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ جاہل نہیں بلکہ ظالم اور باطل پرست اور حق سے نفور ہیں۔ اب ان کی حیثیت وہ ہے جو ہر اور تریاق، دونوں کو دیکھ کر زہر انتخاب کرنے والے کی ہوتی ہے، اب اپنی گمراہی کے وہ پورے ذمے دار اور ہر گناہ جو اس کے بعد وہ کریں اس کی پوری سزا کے مستحق ہیں۔ یہ خسارہ جہالت کا نہیں بلکہ شرارت کا خسارہ ہے جسے جہالت کے خسارے سے بڑھ کر ہی ہونا چاہیے۔ یہی بات نبیؐ نے (مندرجہ بالا نہایت مختصر جملے میں بلاغت سے) بیان کی ہے۔

(تفسیر القرآن ج ۲، بنی اسرائیل حاشیہ: ۱۰۲)

اللہ کا کلام دوسرے کلاموں سے اُسی طرح افضل ہے جس طرح خود اللہ تعالیٰ

۲- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ وَ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ، وَ فَضْلُ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ۔

(رواہ الترمذی والدارمی والبیہقی)

”حضرت ابوسعید خدریؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جس شخص کو قرآن مجید (کے مطالعہ) نے میرا ذکر کرنے اور مجھ سے دعا مانگنے سے روک رکھا ہو میں اُس کو وہ افضل ترین چیز دوں گا جو دعا مانگنے والوں کو دیتا ہوں۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ کے کلام کی فضیلت باقی تمام کلاموں پر ایسی ہے جیسی اللہ تعالیٰ کی اپنی مخلوق پر ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، نَا شَهَابُ بْنُ عَبَّادٍ الْعَبْدِيُّ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ الْهَمْدَانِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ وَ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ، وَ فَضْلُ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ الْحَدِيث - (۲)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جو شخص قرآن مجید پڑھنے میں اس طرح مشغول رہا کہ اُسے اللہ تعالیٰ کی یاد کے لیے دوسرے اذکار و اوراد مثلاً (سُبْحَانَ اللَّهِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ) وغیرہ پڑھنے کی فرصت نہیں ملی، یہاں تک کہ دعا مانگنے کا بھی وقت نہیں ملا تو اس کے حق میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ جو بڑی سے بڑی چیز وہ دعا مانگنے والے کو دیتا ہے وہ اُس شخص کو اس کے دعا مانگے بغیر صرف قرآن پڑھنے کی برکت سے عطا کرے گا۔

یہ حدیث قدسی ہے۔ حدیث قدسی وہ ہوتی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بیان کیا ہو کہ اللہ تعالیٰ ایسا فرماتا ہے۔

حدیث قدسی اور قرآن میں فرق یہ ہے کہ قرآن کے الفاظ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ ہیں اور اس کے مضامین بھی۔ ان کے نازل ہونے کے بعد ان کو کتاب اللہ کا جز بنالیا جاتا تھا، چنانچہ جبریل علیہ السلام جب قرآن لاتے تھے تو رسول اللہ ﷺ کو یہ بتا دیتے تھے کہ یہ قرآن کی آیت ہے اور اس کا محل فلاں آیت سے پہلے اور فلاں کے بعد ہے۔ اس کے برعکس حدیث قدسی میں الفاظ تو رسول اللہ ﷺ کے ہوتے ہیں لیکن معنی وہ ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے دل پر القا کیے ہوں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حدیث قدسی میں الفاظ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتے ہیں لیکن ان کو قرآن کا جز بنانا مقصود نہیں ہوتا۔ مثلاً اللہ تعالیٰ نے متعدد دعائیں رسول اللہ ﷺ کو سکھائی ہیں۔ نماز میں جواز کا پڑھ جاتے ہیں وہ بھی اللہ تعالیٰ کے سکھائے ہوئے ہیں۔ لیکن یہ سب اس غرض کے لیے نہیں تھے کہ انہیں قرآن کا جز بنایا جائے۔ البتہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہی الفاظ میں کوئی مضمون آتا تھا تو واضح طور پر یہ بتا دیا جاتا تھا کہ یہ قرآن میں شامل کرنے کے لیے نازل کیا گیا ہے۔

یہ حدیث قدسی اَعْطٰی السَّائِلِیْنَ پر ختم ہو جاتی ہے اب رسول اللہ ﷺ خود فرماتے ہیں کہ اللہ کے کلام کی فضیلت تمام کلاموں پر ویسی ہی ہے جیسی خود اللہ تعالیٰ کی اپنی مخلوق پر ہے۔ جب یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے تو یہ مخلوق کے کلام سے اتنا ہی افضل ہے جتنا اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے افضل ہے۔ اوپر کے قول کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس بات کا اضافہ اس لیے فرمایا کہ قرآن کے ماسوا مختلف اذکار و اُوراد کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ کا جو بھی ذکر کیا جاتا ہے اس کا واسطہ انسانی کلام ہے خدا کا کلام نہیں ہے۔ اور انسانی کلام خواہ کتنا ہی افضل اور اعلیٰ ہو وہ اللہ کے کلام کے مقابلے میں تو فروتر ہی ہوگا۔ اللہ کے کلام کو اس پر وہی برتری حاصل ہے جو اس کو اپنی مخلوق پر ہے۔ اس لیے جتنا وقت بھی تم نے اللہ کے کلام کو پڑھنے میں صرف کیا وہ بڑے قیمتی کام میں صرف ہوا کوئی وظیفہ پڑھتے یا دعا مانگتے تو اپنا وقت کمتر درجے کا کام میں صرف کرتے۔ اس طریقے سے رسول اللہ ﷺ نے یہ واضح فرمادیا کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے یا دعا مانگنے کے بجائے اپنا وقت قرآن ہی پڑھنے میں صرف کر رہا ہو تو اسے وہ سب کچھ کیوں ملتا ہے جو دعا مانگنے والوں کو ملتا ہے۔

کیسی حالت میں قرآن کو چھونا جائز نہیں

۳- لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ۔

”کوئی شخص قرآن کو نہ چھوئے مگر طاہر۔“

**تخریج:** حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ، أَنَّ فِي الْكِتَابِ الَّذِي كَتَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَمْرِو بْنِ حَزْمٍ: (أَنَّ لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ) (۳)

۴- حضرت علیؓ کی روایت جس میں وہ فرماتے ہیں کہ ”إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَخْجِزُهُ عَنِ الْقُرْآنِ شَيْءٌ لَيْسَ الْحَنَابَةُ“ ”رسول اللہ ﷺ کو کوئی چیز قرآن کی تلاوت سے نہ روکتی تھی سوائے جنابت کے۔“ (ابوداؤد، نسائی، ترمذی)

**تخریج:** حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَا وَرَجُلَانِ. رَجُلٌ مِنَّا وَرَجُلٌ مِنْ بَنِي أَسَدٍ

أَحْسَبُ، فَبَعَثَهُمَا عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَجْهًا وَقَالَ: إِنَّكُمَا عَلِيجَانِ فَعَالِجَا عَنْ دِينِكُمَا، ثُمَّ قَامَ فَدَخَلَ الْمَخْرَجَ، ثُمَّ خَرَجَ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَخَذَ مِنْهُ حَفْنَةً فَتَمَسَّحَ بِهَا ثُمَّ جَعَلَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، فَانْكُرُوا ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْرُجُ مِنَ الْخَلَاءِ فَيَقْرُنَا الْقُرْآنَ وَيَأْكُلُ مَعَنَا اللَّحْمَ وَلَمْ يَكُنْ يَحْجُبُهُ أَوْ قَالَ يَحْجِزُهُ عَنِ الْقُرْآنِ شَيْءٌ لَيْسَ الْجَنَابَةُ. (۴)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن سلمہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں اور دو آدمی حضرت علیؑ کے پاس گئے۔ حضرت علیؑ نے ہمارے ایک آدمی اور بنی اسد کے ایک آدمی کو ایک طرف بھیجا اور فرمایا کہ تم دونوں تو انا دو قوی آدمی ہو۔ اپنے دین کے لیے دفاع کرو اپنے زور اور قوت و طاقت کے ذریعہ، بعد ازاں حضرت علیؑ قضاء حاجت کے لیے تشریف لے گئے۔ واپس آکر پانی طلب فرمایا، ایک چلو پانی لے کر اپنے چہرے پر ملا۔ اس کے بعد قرآن پڑھنے لگے، لوگوں نے اسے ناپسند کیا تب حضرت علیؑ نے کہا رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے فارغ ہو کر ہمیں قرآن پڑھاتے تھے، ہمارے ساتھ گوشت تناول فرمایا کرتے تھے۔ جنابت کے ماسوا کوئی دوسرا امر آپ کو اس سے نہ روکتا تھا۔

۵- ابن عمرؓ کی روایت جس میں وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَالْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ "حائضہ اور جنبی قرآن کا کوئی حصہ نہ پڑھے۔" (ابوداؤد، ترمذی)

تخریج: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، وَالْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ قَالَا: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ. (۵)

تشریح: امام مالکؒ نے مؤطا میں عبداللہ بن ابوبکر محمد بن عمرو بن حزم کی یہ رائے نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو تحریری احکام عمرو بن حزم کے ہاتھ یمن کے رؤساء کو لکھ کر بھیجے تھے ان میں ایک حکم یہ بھی تھا کہ "کوئی شخص قرآن کو نہ چھوئے مگر طاہر۔ یہی بات ابوداؤد نے مراسل میں امام زہری سے نقل کی ہے کہ انہوں نے ابوبکر محمد بن عمرو بن حزم کے پاس رسول اللہ ﷺ کی جو تحریر دیکھی تھی اس میں یہ حکم بھی تھا۔

بخاری کی روایت جس میں یہ بیان ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قیصر روم ہرقل کو جو نامہ مبارک بھیجا تھا اس میں قرآن مجید کی یہ آیت بھی لکھی ہوئی تھی "يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ..." (آل عمران: ۶۴) صحابہؓ اور تابعین کے مسالک

صحابہؓ اور تابعین سے اس مسئلے میں جو مسالک منقول ہیں وہ یہ ہیں:

حضرت سلمان فارسیؓ وضو کے بغیر قرآن پڑھنے میں مضائقہ نہیں سمجھتے تھے، مگر ان کے نزدیک اس حالت میں قرآن کو ہاتھ لگانا جائز نہ تھا۔ یہی مسلک حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بھی تھا اور حضرت حسن بصریؒ اور

ابراہیم نخعی بھی وضو کے بغیر مصحف کو ہاتھ لگانا مکروہ سمجھتے تھے۔ (احکام القرآن للحصان) عطاء اور طاؤس اور شعبی اور قاسم بن محمد سے بھی یہی بات منقول ہے (المغنی لابن قدامہ) البتہ قرآن کو ہاتھ لگائے بغیر اس میں دیکھ کر پڑھنا، یا اس کو یاد سے پڑھنا ان سب کے نزدیک بے وضو بھی جائز تھا۔

جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں قرآن پڑھنا حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت حسن بصریؒ، حضرت ابراہیم نخعیؒ اور امام زہریؒ کے نزدیک مکروہ تھا۔ مگر ابن عباسؓ کی رائے یہ تھی اور اسی پر ان کا عمل بھی تھا کہ قرآن کا جو حصہ پڑھنا آدمی کا معمول ہو وہ اسے یاد سے پڑھ سکتا ہے۔ حضرت سعید بن المسیبؒ اور سعید بن جبیرؒ سے اس مسئلے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا، کیا قرآن اس کے حافظ میں محفوظ نہیں ہے؟ پھر اس کے پڑھنے میں کیا حرج ہے؟ (المغنی اور المحلی لابن حزم)

### فقہاء کے مسالک

فقہاء کے مسالک اس مسئلے میں حسب ذیل ہیں:

مسلك حنفی کی تشریح امام علاء الدین الکاسانی نے بدائع الصنائع میں یوں کی ہے:

”جس طرح بے وضو نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اسی طرح قرآن مجید کو ہاتھ لگانا بھی جائز نہیں۔ البتہ اگر وہ غلاف کے اندر ہو تو ہاتھ لگایا جاسکتا ہے۔ غلاف سے مراد بعض فقہاء کے نزدیک جلد ہے اور بعض کے نزدیک وہ خریطہ یا لفافہ یا جُردان ہے جس کے اندر قرآن رکھا جاتا ہے اور اس میں سے نکالا بھی جاسکتا ہے۔ اسی طرح تفسیر کی کتابوں کو بھی بے وضو ہاتھ نہ لگانا چاہیے، نہ کسی ایسی چیز کو جس میں قرآن کی کوئی آیت لکھی ہوئی ہو۔ البتہ فقہ کی کتابوں کو ہاتھ لگایا جاسکتا ہے اگرچہ مستحب یہی ہے کہ ان کو بھی بے وضو ہاتھ نہ لگایا جائے، کیوں کہ ان میں بھی آیات قرآنی بطور استدلال درج ہوتی ہیں۔ بعض فقہائے حنفیہ اس بات کے قائل ہیں کہ مصحف کے صرف اس حصے کو بے وضو ہاتھ لگانا درست نہیں ہے جہاں قرآن کی عبارت لکھی ہوئی ہو، باقی رہے حواشی تو خواہ وہ سادہ ہوں یا ان میں بطور تشریح کچھ لکھا ہوا ہو، ان کو ہاتھ لگانے میں مضائقہ نہیں۔ مگر صحیح بات یہ ہے کہ حواشی بھی مصحف ہی کا ایک حصہ ہیں۔ رہا قرآن پڑھنا، تو وہ وضو کے بغیر جائز ہے۔“ فتاویٰ عالمگیری میں بچوں کو اس حکم سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، تعلیم کے لیے قرآن مجید بچوں کے ہاتھ میں دیا جاسکتا ہے خواہ وہ وضو سے ہوں یا بے وضو۔

مسلك شافعی کو امام نووی نے المنہاج میں اس طرح بیان کیا ہے۔ ”نماز اور طواف کی طرح مصحف کو ہاتھ لگانا اور اس کے کسی ورق کو چھونا بھی وضو کے بغیر حرام ہے۔ اسی طرح قرآن کی جلد کو چھونا بھی ممنوع ہے اور اگر قرآن کسی خریطے، غلاف یا صندوق میں ہو، یا درس قرآن کے لیے اسی کا کوئی حصہ تختی پر لکھا ہوا ہو تو اس کو بھی ہاتھ لگانا جائز نہیں۔ البتہ قرآن کسی کے سامان میں رکھا ہو، یا تفسیر کی کتابوں میں لکھا ہوا ہو، یا کسی سلتہ میں اس کا کوئی حصہ درج ہو تو اسے ہاتھ لگانا حلال ہے، بچہ اگر بے وضو ہو تو وہ بھی قرآن کو ہاتھ لگا سکتا ہے اور بے وضو آدمی اگر قرآن پڑھے تو ٹکڑی یا کسی اور چیز سے وہ اس کا ورق پلٹ سکتا ہے۔“

مالکیہ کا مسلک جو الفقہ علی المذاہب الاربعہ میں نقل کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جمہور فقہاء کے ساتھ وہ اس امر میں متفق ہیں کہ مصحف کو ہاتھ لگانے کے لیے وضو شرط ہے۔ لیکن قرآن کی تعلیم کے لیے وہ استاد اور شاگرد دونوں کو اس سے مستثنیٰ کرتے



ہیں۔ بلکہ حائضہ عورت کے لیے بھی وہ بغرض تعلیم مصحف کو ہاتھ لگانا جائز قرار دیتے ہیں، ابن قدامہ نے المغنی میں امام مالک کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ جنابت کی حالت میں تو قرآن پڑھنا ممنوع ہے، مگر حیض کی حالت میں عورت کو قرآن پڑھنے کی اجازت ہے، کیوں کہ ایک طویل مدت تک اگر ہم اسے قرآن پڑھنے سے روکیں گے تو وہ بھول جائے گی۔

حنبلی مذہب کے احکام جو ابن قدامہ نے نقل کیے ہیں یہ ہیں کہ ”جنابت کی حالت میں اور حیض و نفاس کی حالت میں قرآن یا اس کی کسی پوری آیت کو پڑھنا جائز نہیں ہے البتہ بسم اللہ، الحمد للہ وغیرہ کہنا جائز ہے، کیوں کہ اگرچہ یہ بھی کسی نہ کسی آیت کے اجزاء ہیں، مگر ان سے تلاوت قرآن مقصود نہیں ہوتی۔ رہا قرآن کو ہاتھ لگانا، تو وہ کسی حال میں وضو کے بغیر جائز نہیں۔ البتہ قرآن کی کوئی آیت کسی خط یا فقہ کی کسی کتاب، یا کسی اور تحریر کے سلسلے میں درج ہو تو اسے ہاتھ لگانا ممنوع نہیں ہے۔ اسی طرح قرآن اگر کسی چیز میں رکھا ہوا ہو تو اسے وضو کے بغیر اٹھایا جاسکتا ہے۔ تفسیر کی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لیے بھی وضو شرط نہیں ہے۔ نیز بے وضو آدمی کو اگر کسی فوری ضرورت کے لیے قرآن کو ہاتھ لگانا پڑے تو وہ تیمم کر سکتا ہے۔“ الفقہ علی المذہب الاربعہ میں مسلک حنبلی کا یہ مسئلہ بھی درج ہے کہ بچوں کے لیے تعلیم کی غرض سے بھی وضو کے بغیر قرآن کو ہاتھ لگانا درست نہیں ہے اور یہ ان کے سر پرستوں کا فرض ہے کہ وہ قرآن ان کے ہاتھ میں دینے سے پہلے انہیں وضو کرائیں

ظاہر یہ کہ مسلک یہ ہے کہ قرآن پڑھنا اور اس کو ہاتھ لگانا ہر حال میں جائز ہے خواہ آدمی بے وضو ہو یا جنابت کی حالت میں ہو یا عورت حیض کی حالت میں ہو۔ ابن حزم نے الْمُحَلَّى (جلد اول، صفحہ ۷۷ تا ۸۴) میں اس مسئلے پر مفصل بحث کی ہے جس میں انہوں نے اس مسلک کی صحت کے دلائل دیے ہیں اور یہ بتایا ہے کہ فقہاء نے قرآن پڑھنے اور اس کو ہاتھ لگانے کے لیے جو شرائط بیان کی ہیں ان میں سے کوئی بھی قرآن و سنت سے ثابت نہیں ہے۔

(لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ) (در اصل) تردید ہے کفار کے اُن الزامات کی جو وہ قرآن پر لگایا کرتے تھے۔ وہ رسول اللہ ﷺ کو کاہن قرار دیتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ کلام آپ پر جن اور شیاطین القا کرتے ہیں۔ اس کا جواب قرآن مجید میں متعدد مقامات پر دیا گیا ہے۔ مثلاً سورہ شعراء میں ارشاد ہوا ہے وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ اِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ اس کو لے کر شیاطین نہیں اترے ہیں، نہ یہ کلام ان کو جتا ہے اور نہ وہ ایسا کر ہی سکتے ہیں۔ وہ تو اس کی سماعت تک سے دور رکھے گئے ہیں“ (آیات ۲۱۰ تا ۲۱۲) اسی مضمون کو یہاں ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے کہ ”اے مطہرین کے سوا کوئی چھو نہیں سکتا، یعنی شیاطین کا اسے لانا، یا اس کے نزول کے وقت اس میں دخل انداز ہونا تو درکنار، جس وقت یہ لوح محفوظ سے نبی پر نازل کیا جاتا ہے اُس وقت مطہرین، یعنی پاک فرشتوں کے سوا کوئی قریب پھٹک بھی نہیں سکتا۔ فرشتوں کے لیے مطہرین کا لفظ اس معنی میں استعمال کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ہر قسم کے ناپاک جذبات اور خواہشات سے پاک رکھا ہے۔

اس آیت کی یہی تفسیر انس بن مالک، ابن عباس، سعید بن جبیر، عکرمہ، مجاہد، قتادہ، ابو العالیہ، سدی، ضحاک اور ابن زید نے بیان کی ہے، اور نظم کلام کے ساتھ بھی یہی مناسبت رکھتی ہے۔ کیوں کہ سلسلہ کلام خود یہ بتا رہا ہے کہ توحید اور آخرت کے متعلق کفار مکہ کے غلط تصورات کی تردید کرنے کے بعد اب قرآن مجید کے بارے میں اُن کے جھوٹے گمانوں کی

تردید کی جارہی ہے اور مواقع نجوم کی قسم کھا کر یہ بتایا جا رہا ہے کہ یہ ایک بلند پایہ کتاب ہے، اللہ تعالیٰ کے محفوظ نوشتے میں ثبت ہے جس میں کسی مخلوق کی دراندازی کا کوئی امکان نہیں، اور نبی پر ایسے طریقے سے نازل ہوتی ہے کہ پاکیزہ فرشتوں کے سوا کوئی اسے چھو تک نہیں سکتا۔

بعض مفسرین نے اس آیت میں لا کو نہی کے معنی میں لیا ہے اور آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ”کوئی ایسا شخص اسے نہ چھوئے جو پاک نہ ہو“ یا ”کسی ایسے شخص کو اسے نہ چھونا چاہیے جو ناپاک ہو“ اور بعض دوسرے مفسرین اگرچہ لا کو نہی کے معنی میں لیتے ہیں اور آیت کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ ”اس کتاب کو مطہرین کے سوا کوئی نہیں چھوتا“ مگر ان کا کہنا یہ ہے کہ یہ نفی اسی طرح نہی کے معنی میں ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد کہ اَلْمُسْلِمُ اَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ ”مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، وہ اس پر ظلم نہیں کرتا“ اس میں اگرچہ خبر دی گئی ہے کہ مسلمان مسلمان پر ظلم نہیں کرتا، لیکن دراصل اس سے یہ حکم نکلتا ہے کہ مسلمان مسلمان پر ظلم نہ کرے۔ اسی طرح اس آیت میں اگرچہ فرمایا یہ گیا ہے کہ پاک لوگوں کے سوا قرآن کو کوئی نہیں چھوتا، مگر اس سے حکم یہ نکلتا ہے کہ جب تک کوئی شخص پاک نہ ہو، وہ اس کو نہ چھوئے۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ تفسیر آیت کے سیاق و سباق سے مطابقت نہیں رکھتی، سیاق و سباق سے الگ کر کے تو اس کے الفاظ سے یہ مطلب نکالا جاسکتا ہے، مگر جس سلسلہ کلام میں یہ وارد ہوئی ہے اس میں رکھ کر اسے دیکھا جائے تو یہ کہنے کا سرے سے کوئی موقع نظر نہیں آتا کہ ”اس کتاب کو پاک لوگوں کے سوا کوئی نہ چھوئے۔“ کیوں کہ یہاں تو کفار مخاطب ہیں اور ان کو یہ بتایا جا رہا ہے کہ یہ اللہ رب العالمین کی نازل کردہ کتاب ہے، اس کے بارے میں تمہارا یہ گمان قطعی غلط ہے کہ اسے شیاطین نبی پر القا کرتے ہیں۔ اس جگہ یہ شرعی حکم بیان کرنے کا آخر کیا موقع ہو سکتا تھا کہ کوئی شخص طہارت کے بغیر اس کو ہاتھ نہ لگائے؟ زیادہ سے زیادہ جو بات کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ اگرچہ آیت یہ حکم دینے کے لیے نازل نہیں ہوئی ہے مگر فحوائے کلام اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کتاب کو صرف مطہرین ہی چھو سکتے ہیں، اُسی طرح دنیا میں بھی کم از کم وہ لوگ جو اس کے کلام الہی ہونے پر ایمان رکھتے ہیں، اسے ناپاکی کی حالت میں چھونے سے اجتناب کریں۔

(تفہیم القرآن ج ۳، الواقعہ حاشیہ: ۳۹)

## قرآن سب سے بڑی دولت ہے

۶- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِيْحِبُّ اَحَدَكُمْ اِذَا رَجَعَ اِلَى اَهْلِهِ اَنْ يَّجِدَ فِيْهِ ثَلَاثَ خَلِفَاتٍ عِظَامِ سِمَانٍ، قُلْنَا: نَعَمْ، قَالَ: فَثَلَاثُ آيَاتٍ يَقْرَأُ بِهِنَّ اَحَدُكُمْ فِي صَلَواتِهِ خَيْرٌ لَّهٗ مِنْ ثَلَاثِ خَلِفَاتٍ عِظَامِ سِمَانٍ۔

(رواہ مسلم)

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم میں سے کوئی شخص یہ چاہتا ہے کہ جب وہ اپنے گھر والوں کے پاس لوٹ کر جائے تو وہ دیکھے کہ اس کے ہاں تین حاملہ، بڑی جسیم اور فربہ اونٹنیاں کھڑی ہیں؟ ہم نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ، ہم یہ چاہتے ہیں۔ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ تین آیتیں، جو تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں پڑھے، یہ اس کے لیے اس سے زیادہ بہتر ہیں کہ وہ اپنے گھر پر تین ایسی حاملہ جسیم اور فربہ اونٹنیاں پائے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَ أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ، قَالَا: نَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ أَنْ يَجِدَ فِيهِ ثَلَاثَ خِلَفَاتٍ عِظَامِ سِمَانٍ، قُلْنَا: نَعَمْ، قَالَ: فَثَلَاثَ آيَاتٍ يَقْرَأُ بِهِنَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَواتِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثِ خِلَفَاتٍ عِظَامِ سِمَانٍ۔ (۶)

**تشریح:** بڑی جسیم اور حاملہ اونٹنی عربوں کے نزدیک بہترین مال تھا۔ اس لیے نبی ﷺ نے اس سے مثال دی کہ اگر تم نماز میں قرآن کی تین آیتیں پڑھو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ تمہارے گھر پر مفت کی تین اونٹنیاں آکھڑی ہوں۔  
اس مثال سے رسول اللہ ﷺ نے اہل ایمان کے ذہن نشین یہ بات کرائی کہ قرآن ان کے لیے کتنی بڑی رحمت ہے اور قرآن کی شکل میں کتنی بڑی دولت ان کے ہاتھ آئی ہے۔ انہیں اس بات کا احساس دلایا گیا کہ ان کے نزدیک جو بڑی سے بڑی دولت ہو سکتی ہے، یہ قرآن اور اس کی ایک ایک آیت اس سے زیادہ بڑی دولت ہے۔

**قرآن دُنیا اور آخرت میں سربلندی کا ذریعہ**

۷- عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ۔  
(رواہ مسلم)

”حضرت عمر بن خطابؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ اس کتاب (قرآن) کے ذریعے سے کچھ لوگوں کو اٹھائے گا اور کچھ لوگوں کو گرا دے گا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ، أَنَّ نَافِعَ بْنَ عَبْدِ الْحَارِثِ لَقِيَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَكَانَ عُمَرُ يَسْتَعْمِلُهُ عَلَى مَكَّةَ فَقَالَ: مَنْ اسْتَعْمَلْتَ عَلَى أَهْلِ الْوَادِي؟ فَقَالَ: ابْنُ أَبِي، قَالَ: وَ مَنْ ابْنُ أَبِي؟ قَالَ: مَوْلَى مِنْ مَوَالِينَا، قَالَ: فَاسْتَحْلَفْتَ عَلَيْهِمْ مَوْلَى؟ قَالَ: إِنَّهُ قَارِئٌ لِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَ إِنَّهُ عَالِمٌ بِالْفَرَائِضِ، قَالَ عُمَرُ: أَمَا إِنَّ نَبِيَّكُمْ ﷺ قَدْ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ۔ (۷)

**تشریح:** مراد یہ ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو لے کر کھڑے ہو جائیں گے، اللہ تعالیٰ انہیں ترقی دے گا اور دنیا اور آخرت دونوں میں سربلند کرے گا۔ لیکن جو لوگ اس کتاب کو لے کر بیٹھ رہیں گے اور اس کے مطابق عمل نہیں کریں گے یا اس کتاب کو رد کر دیں گے اللہ تعالیٰ ان کو گرا دے گا۔ ان کے لیے نہ دنیا کی سربلندی ہے اور نہ آخرت کی سرخروٹی۔

**قرآن مجید قیامت کے روز شفیع بن کر آئے گا**

۸- عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اقْرَأُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ

الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ، اقْرَأُوا الزُّهْرَاوَيْنِ الْبُقْرَةَ وَ سُورَةَ آلِ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ أَوْ كَأَنَّهُمَا غَيَابَتَانِ أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تُحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا، اقْرَأُوا سُورَةَ الْبُقْرَةِ فَإِنَّ أَخَذَهَا بَرَكَةٌ وَ تَرَكَهَا حَسْرَةٌ وَلَا يَسْتَطِيعُهَا الْبَطْلَةُ۔

(رواہ مسلم)

”حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے قرآن مجید پڑھا کرو کیوں کہ وہ قیامت کے دن اپنے پڑھنے والوں کے لیے شفیع (سفارش کرنے والا) بن کر آئے گا۔ دو چمکتی ہوئی روشن سورتیں البقرہ اور آل عمران پڑھا کرو۔ کیوں کہ یہ دونوں قیامت کے روز اس طرح سے آئیں گی جیسے کہ وہ چھتریاں ہیں یا سایہ کرنے والے بادل ہیں یا پرندوں کے دو جھنڈ ہیں جو پر پھیلائے ہوئے ہوں۔ وہ اپنے پڑھنے والوں کی طرف سے حجت پیش کرنے والی ہوں گی۔ سورۃ البقرہ پڑھا کرو کیوں کہ اس کا اختیار کرنا برکت ہے اور اس کا چھوڑ دینا حسرت ہے اور باطل پرست اس کو برداشت نہیں کر سکتے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ قَالَ: نَا أَبُو تَوْبَةَ، وَ هُوَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ، قَالَ: نَا مُعَاوِيَةُ يُعْنِي ابْنَ سَلَامٍ، عَنْ زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَلَامٍ، يَقُولُ حَدَّثَنِي أَبُو أُمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، يَقُولُ: اقْرَأُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ، اقْرَأُوا الزُّهْرَاوَيْنِ الْبُقْرَةَ وَ سُورَةَ آلِ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ أَوْ كَأَنَّهُمَا غَيَابَتَانِ أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تُحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا، اقْرَأُوا سُورَةَ الْبُقْرَةِ فَإِنَّ أَخَذَهَا بَرَكَةٌ وَ تَرَكَهَا حَسْرَةٌ وَلَا يَسْتَطِيعُهَا الْبَطْلَةُ۔ (۸)

**تشریح:** اس حدیث میں پہلی بات یہ ارشاد فرمائی گئی ہے کہ قرآن مجید پڑھا کرو کیوں کہ وہ قیامت کے روز اپنے پڑھنے والوں کے لیے شفیع بن کر آئے گا۔ شفیع بن کر آنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ انسانی شکل میں کھڑا ہو کر سفارش کرے گا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی آدمی نے دنیا میں قرآن پڑھا اور اس کے مطابق اپنی زندگی کی اصلاح کی تو اس کا یہ عمل آخرت میں اس کی شفاعت کا موجب بنے گا۔ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے سامنے یہ بات پیش ہوگی کہ اس بندے نے آپ کی کتاب پڑھی تھی۔ اس کے دل میں ایمان تھا جس کی بنا پر اُس نے اس کتاب کی طرف رجوع کیا تھا اور اس کے پڑھنے میں اپنا وقت صرف کیا تھا۔ اس نے اس سے احکام معلوم کرنے اور ہدایات حاصل کرنے اور پھر اپنی زندگی کو ان کے مطابق ڈھالنے کی کوشش کی تھی۔ یہ ساری چیزیں اس نے ایمان ہی کی بنا پر تو کی تھیں۔ اس لیے اپنے اس بندے کے ساتھ غفور و درگزر کا معاملہ کیجیے اور اسے اپنی رحمتوں اور نعمتوں سے نواز دیے۔

دوسری چیز حضورؐ نے یہ ارشاد فرمائی کہ قرآن مجید کی دو نہایت روشن سورتیں یعنی البقرہ اور آل عمران پڑھا کرو۔ ان کو جس بنا پر روشن سورتیں فرمایا گیا وہ یہ ہے کہ ان دونوں سورتوں کے اندر اہل کتاب اور مشرکین پر حجت تمام کر دی گئی ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کو بھی ان سورتوں میں ان کی انفرادی اور اجتماعی زندگی کے بارے میں پوری پوری ہدایات دے دی گئیں، ان کی جنگ کے بارے میں بھی، ان کی صلح کے بارے میں بھی، ان کے نظام اقتصاد کے بارے میں بھی اور ان کے نظام اخلاق کے متعلق بھی۔ غرض ان دونوں سورتوں میں قرآن مجید کی ساری تعلیمات بڑی حد تک بیان ہو گئی ہیں۔ اس لیے فرمایا کہ یہ دو روشن سورتیں پڑھا کرو۔ قیامت کے روز یہ اس طرح آئیں گی جیسے کوئی چھتری یا بادل ہو یا جیسے پرندوں کے جھنڈ ہوں جو اپنے پر پھیلانے ہوئے ہوں، اور یہ اپنے پڑھنے والوں کی طرف سے حجت پیش کرنے والی اور ان کی حمایت کرنے والی ہوں گی، قیامت کے روز جب کہ کسی کے لیے سایہ نہ ہو گا یہ سورتیں اُس بندہ مومن کے لیے سایہ بنی ہوئی ہوں گی جو دنیا میں ان کی تلاوت کرتا رہا اور ان سے احکام معلوم کر کے ان پر عمل کرنے کی کوشش کرتا رہا۔ اس طرح یہ سورتیں آدمی کو قیامت کے روز کی سختیوں سے بچانے والی ہوں گی۔

پھر خاص طور پر سورہ بقرہ کے متعلق فرمایا کہ جو شخص اسے پڑھتا ہے اس کے لیے اس کا پڑھنا باعث برکت ہے اور جو اسے چھوڑتا ہے اس کا چھوڑنا اس کے لیے باعث حسرت ہے۔ وہ شخص قیامت کے روز افسوس کرے گا کہ دنیا میں اتنی بڑی نعمت سورہ بقرہ کی شکل میں اس کے پاس آئی تھی۔ مگر اُس نے اس سے کوئی فائدہ نہ اٹھایا، اس کی کچھ قدر نہ کی۔ پھر فرمایا کہ باطل پرست لوگ اس کو برداشت نہیں کر سکتے۔ مراد یہ ہے کہ جس شخص کے اندر ذرہ برابر بھی باطل پرستی موجود ہوگی وہ اس سورہ کو برداشت نہیں کر سکے گا کیوں کہ اس کے اندر اوّل سے لے کر آخر تک ایسے باطل شکن مضامین بیان کیے گئے ہیں کہ کوئی باطل پرست اس سورت کا تحمل نہیں کر سکتا۔

قرآن ہر زمانے کے فتنوں سے بچانے والا ہے

۹- عَنِ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ قَالَ مَرَرْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَلَا تَرَى أَنَّ النَّاسَ قَدْ خَاضُوا فِي الْأَحَادِيثِ قَالَ: وَقَدْ فَعَلُوهَا؟ قُلْتُ نَعَمْ. قَالَ أَمَا إِنِّي قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: أَلَا إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةً، قُلْتُ مَا الْمَخْرَجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ كِتَابُ اللَّهِ، فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَ خَيْرُ مَا بَعْدَكُمْ وَ حُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ، هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ وَ مَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ، وَ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينِ وَ هُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ وَ هُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ، هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ، هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهُ الْجِنُّ إِذْ سَمِعْتُهُ حَتَّى قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَنَّا بِهِ، مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَ مَنْ عَمِلَ بِهِ أَجَرَ وَ مَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَ مَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔

”حضرت حارثؓ اور بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں (کوئی کی) مسجد میں لوگوں کے پاس سے گزرا تو کیا دیکھتا ہوں کہ لوگ لایعنی باتوں میں مشغول ہیں۔ میں حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے انہیں اس چیز کی خبر دی (کہ لوگ اس طرح مسجد میں بیٹھے ہوئے فضول باتیں کر رہے ہیں) حضرت علیؓ نے فرمایا: کیا لوگ واقعی ایسا کر رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا ہاں اس پر انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے۔ ”خبردار رہو! عنقریب ایک فتنہ برپا ہونے والا ہے“ میں نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ، اس سے بچنے کی صورت کیا ہوگی؟“ حضورؐ نے ارشاد فرمایا کتاب اللہ۔ اس میں اس چیز کی خبر بھی ہے کہ تم سے پہلے کی قوموں پر کیا گزری، اور اس بات کی خبر بھی ہے کہ تمہارے بعد میں آنے والوں پر کیا گزرے گی، اور اس چیز کا ذکر بھی ہے کہ تمہارے معاملات کے درمیان فیصلہ کرنے کی صورت کیا ہے۔

یہ قرآن ایک سنجیدہ اور فیصلہ کن کلام ہے، کوئی مذاق کی چیز نہیں ہے۔ جو کوئی ظالم و جبار شخص اس قرآن کو چھوڑے گا اللہ تعالیٰ اس کو پھیل کر رکھ دے گا اور جس نے اسے چھوڑ کر کسی اور جگہ سے ہدایت حاصل کرنے کی کوشش کی اللہ اسے گمراہ کر دے گا اور یہ قرآن اللہ تعالیٰ کی مضبوط رسی ہے اور یہ حکیمانہ نصیحت ہے، اور یہی سیدھا راستہ ہے۔ یہ قرآن وہ چیز ہے کہ تخیلات اسے غلط راستے پر نہیں لے جاسکتے اور زبانیں اس میں کسی قسم کی آمیزش نہیں کر سکتیں اور علماء کبھی اس سے سیر نہیں ہو سکتے اور خواہ اس کو کتنا ہی پڑھیں یہ پُرانا نہیں ہوتا اور اس کے عجائبات کبھی ختم نہیں ہوں گے۔ یہ قرآن ایسی چیز ہے کہ جب جنوں نے اس کو سنا تو وہ یہ کہے بغیر نہ رہ سکے کہ ”ہم نے ایک بڑا ہی عجیب قرآن سنا ہے جو راہِ راست کی طرف رہ نمائی کرتا ہے اس لیے ہم اس پر ایمان لے آئے ہیں۔“ جو شخص قرآن کے مطابق بات کرے گا وہ سچی بات کرے گا اور جو اس کے مطابق عمل کرے گا یقیناً اجر پائے گا اور جو اس کے مطابق فیصلہ کرے گا ضرور عدل کا فیصلہ کرے گا اور جو لوگوں کو اس کی پیروی کی دعوت دے گا وہ سیدھے راستے کی طرف لوگوں کی رہ نمائی کرے گا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ حَمْرَةَ الزِّيَّاتِ عَنْ أَبِي الْمُخْتَارِ الطَّائِي، عَنْ ابْنِ أَخِي الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ، عَنِ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ، قَالَ: مَرَرْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخْوَضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَلَا تَرَى أَنَّ النَّاسَ قَدْ خَاصُوا فِي الْأَحَادِيثِ قَالَ: وَقَدْ فَعَلُواهَا؟ قُلْتُ نَعَمْ. قَالَ أَمَا إِنِّي قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: أَلَا إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةٌ، قُلْتُ مَا الْمَخْرَجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ كِتَابُ اللَّهِ، فِيهِ نَبَأٌ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبَرٌ مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ، هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ فَصَمَهُ اللَّهُ وَ مَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ، وَ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ وَ هُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ وَ هُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ، هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ، هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهِ الْجِنُّ إِذْ سَمِعَتْهُ حَتَّى قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا

قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ، مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أَجَرَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔

تمام روایات بیان کرنے کے بعد امام ترمذی فرماتے ہیں خُذْهَا إِلَيْكَ يَا أَعْوَرُ۔ پھر فرماتے ہیں: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ حَمْزَةَ الزِّيَّاتِ وَ إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ وَ فِي حَدِيثِ الْحَارِثِ مَقَالٌ۔ (۹)

تشریح: اس حدیث میں نبی ﷺ نے قرآن مجید کی اولین خصوصیت یہ بیان فرمائی ہے کہ اس میں گزشتہ قوموں کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ بتایا گیا ہے کہ جن قوموں نے بھلائی کی روش اختیار کی ان کی اس روش کا کیا نتیجہ برآمد ہوا اور جن قوموں نے سیدھی راہ اختیار نہ کی ان کا کیا انجام ہوا۔ اسی طرح یہ بھی بتایا گیا ہے کہ آئندہ غلط راستے پر چلنے والوں کا کیا انجام ہونا ہے اور صحیح راستے پر چلنے والوں کے لیے کیا بھلائی مقدر ہے۔ مزید برآں اس میں یہ بات بھی سمجھا دی گئی ہے کہ اگر کبھی تمہارے درمیان اختلافات رونما ہوں تو ان کا فیصلہ کس طرح کیا جانا چاہیے۔

☆ هُوَ الْفَضْلُ کے معنی یہ ہیں کہ قرآن مجید دونوں اور فیصلہ کن بات کہتا ہے اور پوری سنجیدگی کے ساتھ کہتا ہے۔ اس میں کوئی ایک بات بھی بطور مذاق نہیں کہہ دی گئی ہے کہ اس کے ماننے یا نہ ماننے سے کوئی فرق واقع نہ ہوتا ہو۔ پھر فرمایا کہ جو شخص قرآن کو چھوڑ کر کسی اور جگہ سے ہدایت حاصل کرنے کی کوشش کرے گا اللہ اسے گمراہ کر دے گا۔ مراد یہ ہے کہ اس کتاب کے سوا اب اور کسی جگہ سے ہدایت نہیں مل سکتی۔ اگر کسی دوسرے ذریعے کی طرف رجوع کرو گے تو سوائے گمراہی کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا۔

☆ فرمایا کہ یہ قرآن اللہ کی رسی ہے، یعنی یہ ہندوں اور خدا کے درمیان تعلق کا واحد ذریعہ ہے۔ اگر کسی نے اس کو تھاما تو خدا سے اس کا تعلق قائم ہو گیا اور اگر اس کو چھوڑ دیا تو خدا سے اس نے اپنا تعلق کاٹ لیا۔

☆ قرآن کے حکیمانہ نصیحت ہونے سے مراد یہ ہے کہ یہ ایک ایسی نصیحت ہے جو سراسر حکمت اور دانائی پر مبنی ہے۔ ☆ فرمایا گیا کہ قرآن وہ چیز ہے جسے تخیلات غلط راستے پر نہیں لے جاسکتے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قرآن کو اپنا رہنما بنالے، اس سے ہدایت حاصل کرنے کی کوشش کرے اور زندگی میں پیش آنے والے مسائل و معاملات میں اسی کی طرف رجوع کرے تو پھر اسے نہ اس کے اپنے تخیلات بھٹکا سکتے ہیں اور نہ دوسروں کے خیالات گمراہ کر سکتے ہیں۔ البتہ اگر ایک آدمی پہلے سے بعض تخیلات کو اپنے ذہن میں راسخ کر چکا ہو، اور یہی نہیں بلکہ قرآن کو بھی ان کے مطابق ڈھالنا چاہتا ہو تو اس صورت میں اس کے لیے ان تخیلات سے بچاؤ کی کوئی ضمانت نہیں ہے۔ ہاں اگر ایک شخص خلوص دل کے ساتھ قرآن ہی سے رہنمائی حاصل کرنا چاہتا ہے اور یہ فیصلہ کر کے بیٹھتا ہے کہ جو کچھ یہاں ملے گا وہ اسے مانے گا اور جو کچھ یہاں نہیں ملے گا وہ اسے نہیں مانے گا تو ایسے شخص کو نہ اپنے تخیلات بھٹکائیں گے اور نہ دوسروں کے افکار گمراہ کر سکیں گے۔

☆ پھر ارشاد ہوا کہ زبانیں اس قرآن میں کسی طرح کی آمیزش نہیں کر سکتیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو ایسا محفوظ کر دیا ہے کہ اگر کوئی شخص اس کے اندر کسی انسانی کلام کی آمیزش کرنا بھی چاہے تو نہیں کر سکے گا۔

☆ یہ واقعہ ایک صریح معجزہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ نے جب یہ بات ارشاد فرمائی تھی تو اُس وقت یہ کلام ابھی پیش ہی کیا گیا تھا لیکن آج تقریباً چودہ سو برس گزر چکے ہیں اور کوئی شخص آج تک اس کے اندر کسی طرح کا رد و بدل نہیں کر سکا۔ اُس وقت تو خدا اور اس کے رسولؐ کے سوا اس بات کو کوئی نہیں دیکھ سکتا تھا کہ قرآن میں کسی طرح کی آمیزش نہیں ہو سکے گی، اور یہ بات بہر حال پیشگی علم کی بنا پر کہی گئی تھی، لیکن آج یہ بات صدیوں کے تجربے سے ثابت ہو چکی ہے کہ جو کچھ کہا گیا تھا وہ فی الواقع حق تھا اسی چیز کا نام معجزہ ہے۔

☆ فرمایا کہ علماء کبھی اس سے سیر نہیں ہو سکتے۔ یعنی ایک عالم، قرآن کو پڑھنے، سمجھنے اور اس پر غور و فکر کرنے میں اپنی عمر گزار دے گا لیکن کبھی اس سے سیر نہیں ہو سکے گا۔ اس پر کوئی وقت ایسا نہیں آئے گا جب وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ قرآن سے اسے جو کچھ سمجھنا تھا وہ سب کچھ اس نے سمجھ لیا اور اب اسے مزید کسی علم کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ بھی امر واقعہ ہے کہ آج تک کبھی کسی عالم کی زبان پر یہ بات نہیں آئی ہے کہ اب میں قرآن سے سیر ہو چکا ہوں، اب اس میں مزید کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو مجھے حاصل کرنی ہو۔

☆ پھر فرمایا کہ قرآن کو خواہ کتنا ہی پڑھو یہ پُرانا نہیں ہوتا۔

آپ کسی اعلیٰ سے اعلیٰ مرتبے کی کتاب کو بھی زیادہ سے زیادہ دو چار یا حد سے حدس بیس مرتبہ پڑھیں گے بالآخر اکتا جائیں گے، لیکن قرآن وہ کتاب ہے کہ عمر بھر اور بار بار پڑھی جانے کے باوجود طبیعت اس سے نہیں بھرتی۔ خصوصاً سورہ فاتحہ تو دن میں لگ بھگ پچاس مرتبہ پڑھی جاتی ہے لیکن معاذ اللہ کبھی کسی کے دل میں یہ بیزاری پیدا نہیں ہوتی کہ کب تک وہ ایک ہی چیز کو دہراتا رہے۔ لاریب یہ اس کلام کا معجزہ ہے اور اس کی غیر معمولی خوبی کا ایک نشان۔

☆ ارشاد ہوا کہ قرآن کے عجائب کبھی ختم نہیں ہوں گے۔ واقعہ یہ ہے کہ آدمی کی عمر قرآن مجید کو پڑھتے، اس پر غور کرتے اور تحقیق کرتے گزر جاتی ہے لیکن اس کے عجائب ختم ہونے میں نہیں آتے۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی چالیس چالیس اور پچاس پچاس برس کے مطالعے کے بعد کسی وقت قرآن کو کھول کر پڑھتا ہے تو کوئی آیت ایسی سامنے آتی ہے جسے پڑھ کر وہ محسوس کرتا ہے کہ گویا آج پہلی مرتبہ پڑھی ہے۔ کوئی ایسا مضمون اس سے نکلتا ہے جو عمر بھر کے مطالعے میں بھی نہیں نکلتا۔ اسی لیے فرمایا گیا کہ اس کے عجائب کبھی ختم نہ ہوں گے۔

☆ قرآن مجید کو کُن کر جنوں کے ایمان لانے کا واقعہ سورہ جن اور احقاف میں بیان ہوا ہے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ ایسا مؤثر کلام ہے کہ انسان تو انسان جن بھی اگر اس کلام کو ضد، تعصب اور ہٹ دھرمی سے الگ ہو کر کھلے دل سے سنیں تو وہ بھی اس بات کی شہادت دیئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ یہ قرآن راہِ راست کی طرف رہ نمائی کرتا ہے اور صرف اُسی پر ایمان لا کر راہِ ہدایت مل سکتی ہے۔

قرآن مجید کی ان تمام صفات کی بنا پر نبی ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ آئندہ زمانے میں جو فتنہ آنے والا ہے اس سے بچانے والی چیز سوائے قرآن کے اور کوئی نہیں ہوگی، اور اس بات کی وضاحت فرمادی کہ قرآن کی کیا خصوصیات اور کیا کمالات ہیں جن کی بنا پر یہ قیامت تک انسان کو ہر فتنے سے بچاتا رہے گا۔



## قرآن کو اخروی فلاح کا ذریعہ بناؤ

۱۰- عَنْ عَبِيدَةَ الْمَلِكِيِّ وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ لَا تَتَوَسَّدُوا الْقُرْآنَ وَاتْلُوهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ مِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَافْشُوهُ وَتَغْنَّوْا وَتَدَبَّرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَلَا تُعْجِلُوا ثَوَابَهُ فَإِنَّ لَهُ ثَوَابًا.

(رواه البيهقي في شعب الإيمان)

”حضرت عبیدہ ملکیؓ جو ایک صحابیؓ ہیں، بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اہل قرآن (مراد ہے قرآن پڑھنے والو) قرآن کو تکیہ مت بنا لو بلکہ اس کی تلاوت کرو جس طرح کہ اس کی تلاوت کرنے کا حق ہے، رات اور دن کے اوقات میں، اور اسے علانیہ پڑھو، خوش آوازی کے ساتھ پڑھو، اور جو کچھ مضامین اس میں ہیں ان پر غور کرو، اُمید ہے تمہیں فلاح نصیب ہوگی، اور اس کا ثواب جلدی حاصل کرنے کی کوشش نہ کرو، کیوں کہ (آخرت میں) اس کا ثواب لازماً ہے۔“

**تخریج:** وَفِيمَا أَنْبَأَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْعَكْبَرِيَّ أَخْبَرَهُمْ أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْبُغَوِيُّ، ثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْأَقْطَعِ، ثَنَا بَقِيَّةٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنِي الْمُهَاجِرُ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ عَبِيدَةَ الْمَلِكِيِّ وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ لَا تَوَسَّدُوا الْقُرْآنَ وَاتْلُوهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ مِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَافْشُوهُ وَتَغْنَّوْا وَتَدَبَّرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَلَا تُعْجِلُوا ثَوَابَهُ فَإِنَّ لَهُ ثَوَابًا. (۱۰)

**تشریح:** فرمایا کہ قرآن کو تکیہ نہ بنا لو۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ قرآن کو تکیے کی جگہ رکھ کر نہ سویا کرو بلکہ اس کا یہ مفہوم بعد کے فقرے سے سامنے آتا ہے کہ قرآن سے غفلت نہ برتو، صبح و شام اس کی تلاوت کرو۔ اس کا ذکر عام کرو اور اس کے مضامین میں غور و فکر کرو۔ یہ حال نہ ہو کہ قرآن آپ کے پاس موجود ہو لیکن آپ غفلت میں پڑے رہیں اور کبھی نظر اٹھا کر بھی اس کی طرف نہ دیکھیں اور اس سے رہ نمائی حاصل کرنے کی کوشش نہ کریں۔

پھر فرمایا کہ قرآن کا ثواب جلدی سے (یعنی اس دنیا میں) حاصل کرنے کی کوشش نہ کرو، اگرچہ اس کا ثواب یقیناً ہے۔ مراد یہ ہے کہ چاہے اس دنیا میں اس کا ثواب تمہیں نہ ملے لیکن اس کا ثواب بہر حال ہے جو آخرت میں لازماً ملنا ہے۔ دنیا میں بھی اگرچہ اس کا ثواب کبھی نہ کبھی ملتا ہے لیکن تم اسے دنیوی ثواب کی خاطر نہ پڑھو بلکہ اخروی ثواب کی خاطر پڑھو۔ دنیا میں تو قرآن کی وجہ سے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تمہیں دشمنانِ دین کی نختیوں کا نشانہ بننا پڑے لیکن آخرت میں یہ تمہارے لیے بہترین توشہ ثابت ہوگا اور وہاں کا اجر ضائع نہیں ہو سکتا۔

عاملِ قرآن کے والدین کو ایک روشن تاج پہنایا جائے گا

۱۱- عَنْ مُعَاذِ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ الْبَسَ

وَالِدَاهُ تَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَوْءٌ هُوَ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي بُيُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ فَمَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَمِلَ بِهِذَا۔  
(رواہ احمد و ابو داؤد)

”حضرت معاذؓ جہنمی رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ جو شخص قرآن پڑھتا ہے اور اس کے مطابق عمل کرتا ہے قیامت کے روز اس کے والدین کو ایک تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی ایسی ہوگی کہ اگر سورج بھی تمہارے گھروں میں اتر آئے تو وہ اس کی روشنی سے عمدہ ہوگی۔ پھر تمہارا کیا خیال ہے کہ جو شخص خود قرآن کے مطابق عمل کرنے والا ہے اس کی شان کیا ہوگی۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، عَنْ زَبَّانِ بْنِ فَايِدٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ الْجَهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَ عَمِلَ بِمَا فِيهِ الْبَسَ وَالِدَاهُ تَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَوْءٌ هُوَ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي بُيُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ فَمَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَمِلَ بِهِذَا۔ (۱۱)

**تشریح:** یہاں ان والدین کا ذکر نہیں ہے جو اپنی اولاد کو قرآن پڑھنے سے روکتے ہیں اور قرآن پڑھنے والے بچے سے یہ کہتے ہیں کہ یہ تو ملاں گیا ہے۔ اب یہ ہمارے کس کام کا۔ یہ کیا دنیا کمائے گا، یہ تو قرآن پڑھنے میں لگ گیا ہے۔ اس کے برعکس یہاں ان والدین کا ذکر ہے جنہوں نے اپنے بچے کو قرآن پڑھایا اور اسے ایسی تربیت دی کہ وہ ان کی زندگی میں بھی اور ان کے بعد بھی قرآن پڑھتا رہا، اور اس نے اپنی عملی زندگی کی تعمیر بھی اس کے مطابق کی۔ اس کے قرآن پڑھنے اور اس پر عمل کرنے کا نہ صرف یہ کہ خود اس کو اجر ملے گا بلکہ اس کے والدین بھی اجر پائیں گے۔ وہ اجر یہ ہوگا کہ قیامت کے روز انہیں بزرگی اور افتخار کا روشن تاج پہنایا جائے گا۔ اس چیز سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جو شخص خود قرآن کو پڑھنے اور اس پر عمل کرنے والا ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی کیا کچھ مہربانیاں ہوں گی اور وہ کیا کچھ اجر پائے گا۔

## معلم قرآن کی فضیلت

۱۲- عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ۔

(رواہ البخاری)

”حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سب سے بہتر وہ لوگ ہیں جو قرآن کا علم حاصل کریں اور (دوسروں کو) اس کی تعلیم دیں۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَلْقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ، سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنْ عُثْمَانَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ۔ قَالَ: وَ أَقْرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي امْرَةِ عُثْمَانَ حَتَّى كَانَ الْحَجَّاجُ قَالَ: وَ ذَاكَ الَّذِي أَقْعَدَنِي مَقْعِدِي هَذَا۔ (۱۲)

امام ترمذی نے حضرت علیؑ سے بھی اس روایت کو بیان کیا ہے حدیث بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ.

بخاری نے مندرجہ ذیل الفاظ سے بھی ایک روایت نقل کی ہے:

(۲) عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ أَفْضَلَكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَ عِلَّمَهُ. (۱۳)

ترمذی نے ایک دوسری حدیث جس کے الفاظ درج ذیل ہیں نقل کی ہے:

(۳) خَيْرُكُمْ أَوْ أَفْضَلُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَ عِلَّمَهُ. (۱۴)

**تشریح:** نبی ﷺ کے ارشاد گرامی کا مفہوم یہ ہے کہ جو لوگ پہلے قرآن مجید سے خود تعلیم ہدایت حاصل کریں اور اس کے بعد خلق خدا تک اس کو پہنچانے کا فریضہ انجام دیں وہ تمہارے اندر سب سے بہتر انسان ہیں۔

ایک شخص تو وہ ہے کہ جب اللہ کی ہدایت اس کے پاس پہنچے تو وہ اس کے مطابق اپنی زندگی کی اصلاح کرے، یقیناً وہ بھی اچھا انسان ہے۔ لیکن اس سے، اور باقی سب انسانوں سے بہتر انسان وہ ہے جو اللہ کی ہدایت پا کر نہ صرف یہ کہ اپنی زندگی کو اس کے مطابق درست کرے بلکہ خلق خدا تک بھی اس تعلیم کو پہنچانے کی کوشش کرے تاکہ دوسروں کی زندگی کی اصلاح بھی ہو سکے۔

**قرآن کی تعلیم دینا، دُنیا کے بہترین مال و دولت سے بہتر ہے**

۱۳- عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ نَحْنُ فِي الصُّفَّةِ فَقَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بُطْحَانَ أَوْ الْعَقِيقِ فَيَأْتِي مِنْهُ بِنَاقَتَيْنِ كَوْمًا وَبَيْنَ فِي غَيْرِ اثْنِمَ وَلَا قَطْعٍ رَحِمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُلُّنَا نَحِبُّ ذَلِكَ، قَالَ أَفَلَا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيُعَلِّمُ أَوْ يَقْرَأُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ وَ ثَلَاثٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَ أَرْبَعٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ وَ مِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ.

(رواہ مسلم)

”حضرت عقبہ بن عامرؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز جب کہ ہم صفہ میں بیٹھے ہوئے تھے رسول اللہ ﷺ اپنے حجرہ مبارک سے نکل کر تشریف لائے اور آپؐ نے فرمایا: تم میں سے کون یہ چاہتا ہے کہ وہ ہر روز بطحان یا عقیق جائے اور وہاں سے بڑے کوہان والی دو اونٹنیاں لے کر آئے بغیر اس کے کہ اُس نے کوئی گناہ یا قطع رحم کا فعل کیا ہو؟ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم میں سے تو یہ ہر ایک یہ چاہتا ہے۔ تب آپؐ نے فرمایا: کہ تم میں سے ایک شخص مسجد میں جائے اور لوگوں کو دو آیتیں پڑھ کر سنائے تو یہ

اس سے بہتر ہے کہ اسے روزانہ دو اونٹیاں میسر آئیں۔ اگر وہ تین آیتیں پڑھ کر سنائے تو یہ تین اونٹیاں مل جانے سے بہتر ہے۔ اگر چار آیتیں پڑھ کر سنائے تو یہ چار اونٹیاں مل جانے سے بہتر ہے۔ اسی طرح جتنی آیتیں سنائے وہ اتنی ہی اونٹیوں سے بہتر ہیں۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا الْفَضْلُ بْنُ ذَكْوَانَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي الصَّفَةِ فَقَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بُطْحَانَ أَوْ الْعَقِيقِ فَيَأْتِي مِنْهُ بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ فِي غَيْرِائِهِمْ وَلَا يَقْطَعُ رَحِمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُحِبُّ ذَلِكَ، قَالَ أَفَلَا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيُعَلِّمُ أَوْ يَقْرَأُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ وَثَلَاثٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَارْبَعٌ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ وَمِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ. (۱۰)

**تشریح:** صفہ سے مراد وہ چبوترہ ہے جو مسجد نبوی کے ساتھ بنا کر اس پر ایک چھپر ڈال دیا گیا تھا۔ یہاں وہ لوگ قیام پذیر تھے جو مکہ معظمہ سے یا عرب کے دوسرے حصوں سے ہجرت کر کے مدینہ طیبہ میں آ گئے تھے۔ اُن کا نہ کوئی ٹھکانا تھا اور نہ ذریعہ معاش۔ مدینے کے لوگ اور دوسرے مہاجرین جو کچھ بھی ان کی مدد کر سکتے تھے کر دیتے تھے اس سے ان کی گزر بسر کا سامان ہو جاتا تھا۔ یہ لوگ ہر وقت رسول اللہ ﷺ کی خدمت کے لیے مستعد رہتے تھے۔ اس طرح یہ گویا ایک مستقل والٹیر فورس تھی جسے حضور جس خدمت کے لیے اور جس مہم پر جب چاہتے بھیج دیتے تھے۔

بطحان اور عقیق مدینہ طیبہ سے متصل دو وادیاں ہیں، ایک جنوب میں اور دوسری شمال مغرب میں... اُس زمانے میں ان دونوں مقامات پر اونٹوں کی فروخت کی منڈی لگا کرتی تھی۔ حضور نے ان اصحاب صفہ کو جو بالکل بے سرو سامان تھے، مخاطب کر کے کہا کہ بھی تم میں سے کون یہ چاہتا ہے کہ روز بطحان یا عقیق جائے اور بڑے بڑے کوہان والی اونٹیاں مفت لے آئے۔ اُنہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے ہر کوئی یہ بات چاہتا ہے اس پر آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی شخص کسی کو دو آیتیں سنائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ اسے دو عمدہ قسم کی اونٹیاں مفت مل جائیں۔ اسی طرح وہ جتنی آیتیں کسی کو سنائے گا وہ اس کے لیے اتنی ہی اونٹیاں پالینے سے بہتر ہے۔

دیکھیے، رسول اللہ ﷺ کا طریق تربیت کیسا انوکھا تھا۔ آپ یہ جانتے تھے کہ یہ اصحاب صفہ صرف اس وجہ سے اپنے گھربار چھوڑ کر آئے ہیں کہ اُنہوں نے اللہ کا دین اختیار کر لیا تھا اور دنیا کو وہ دین پسند نہ تھا، مجبوراً انہیں اپنے گھربار چھوڑنے پڑے۔ ان کی اس بے سرو سامانی کی حالت میں یہ اندیشہ ہو سکتا تھا شیطان ان کے دلوں میں دوسوہ اندازی کرے کہ تم نے خواہ مخواہ اپنے گھربار چھوڑے اور غربت کی زندگی اختیار کی۔ اس لیے رسول اللہ ﷺ نے کمال حکمت سے اُن کے ذہن کو اس طرف موڑ دیا کہ اگر دو اونٹیاں روز مفت تمہارے ہاتھ آئیں تو اس سے بدرجہا بہتر یہ ہے کہ تم اللہ کے بندوں کو قرآن سناؤ اور

اس کی تعلیم دو۔ دوسرے لوگوں کو جا کر تین آیتیں سکھاؤ گے تو یہ تین اونٹنیاں پالینے سے بہتر ہے۔ اس طرح یہ بات ان کے ذہن نشین کر دی گئی کہ اگر تم خدا کے دین پر ایمان لائے ہو اور اُسی دین کی خاطر ہجرت اختیار کر کے آئے ہو تو اس کے بعد تمہارا وقت اسی دین کے کام میں صرف ہونا چاہیے۔ تمہیں متاع دنیا حاصل کرنے کی خواہش کرنے کے بجائے اپنا وقت خدمتِ دین کے کام میں صرف کرنا چاہیے تاکہ خدا سے تمہارا تعلق زیادہ سے زیادہ مضبوط ہو اور خلقِ خدا کو راہِ راست دکھا کر تم اللہ تعالیٰ کی مہربانیوں کے زیادہ سے زیادہ مستحق بن سکو۔

یہی لوگ تھے جنہیں آخر کار اللہ تعالیٰ نے ان کے صبر و ایثار کے نتیجے میں سلطنتوں کا مالک بنا دیا۔ اپنی زندگی ہی میں انھوں نے یہ دیکھ لیا کہ اگر انسان صبر کے ساتھ یہ راستہ اختیار کرے تو اس کا نتیجہ کیا ہوتا ہے۔

## رشک کے قابل صرف دو آدمی ہیں

۱۴- عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا حَسَدَ إِلَّا عَلَى اثْنَيْنِ، رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَ آتَاءَ النَّهَارِ وَ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَ آتَاءَ النَّهَارِ۔ (متفق علیہ)

”حضرت عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی حسد (یعنی رشک) کی کوئی گنجائش نہیں ہے مگر دو آدمیوں پر۔ ایک وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ نے قرآن کا علم دیا ہو اور وہ شب و روز اس کو لیے کھڑا ہو (یعنی نماز میں کھڑا پڑھ رہا ہو یا اس کی تبلیغ و تلقین کرنے اور اس کی تعلیم دینے میں مصروف ہو) اور دوسرا وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ نے مال دیا ہو اور وہ شب و روز اسے اللہ کی راہ میں خرچ کر رہا ہو۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا حَسَدَ إِلَّا عَلَى اثْنَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَ قَامَ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ، وَ رَجُلٌ أَعْطَاهُ اللَّهُ مَالًا، فَهُوَ يَتَصَدَّقُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَ آتَاءَ النَّهَارِ۔ (۱۶)

(۲) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَحَاسَدُ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَ آتَاءَ النَّهَارِ... وَ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُنْفِقُهُ فِي حَقِّهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَ آتَاءَ النَّهَارِ۔ (۱۷)

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے جو بات اہل ایمان کے ذہن نشین کی ہے وہ یہ ہے کہ کسی شخص کا دیوی عروج، خوشحالی اور ناموری کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس پر رشک کیا جائے۔ رشک کے قابل صرف دو آدمی ہیں۔ ایک وہ جسے قرآن کا

علم حاصل ہوا اور وہ اسے شب و روز نماز میں پڑھنے کے لیے کھڑا ہوا یا اس کام میں لگا ہوا کہ خلق خدا کو اس کی تعلیم دے اور اس کی تبلیغ و تلقین کرے۔ دوسرے وہ شخص قابلِ رشک ہے جسے مال و دولت حاصل ہو اور وہ اسے عیاشیوں اور دوسرے غلط کاموں میں خرچ کرنے کے بجائے شب و روز اللہ کی راہ میں خرچ کر رہا ہو۔

یہ وہ تعلیم ہے جس کے ذریعے سے نبی ﷺ نے لوگوں کے ذہنوں کو بدلا ہے اور انہیں نئی قدریں (Values) عطا فرمائی ہیں۔ انہیں یہ بتایا ہے کہ قدر کے قابل اصل میں کیا چیز ہے اور انسانیت کا وہ اعلیٰ نمونہ کیا ہے جس کے مطابق انہیں خود کو ڈھالنے اور بنانے کی تمنا اور کوشش کرنی چاہیے۔

حدیث کے متن میں رشک کے بجائے حسد کا لفظ استعمال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ رشک ایک ایسی چیز ہے جو حسد کی طرح آدمی کے دل میں آگ نہیں بھڑکاتی ہے اور حسد وہ چیز ہے جو اگرچہ رشک ہی کی ایک قسم ہے لیکن اتنی تیز ہوتی ہے کہ اس کی وجہ سے آدمی کے دل میں ایک آگ سی لگی ہوتی ہے۔ اس لیے یہاں رشک کے جذبے کی شدت کو ظاہر کرنے کے لیے حسد کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

حسد میں اصل عیب یہ ہے کہ اس کی وجہ سے آدمی یہ چاہتا ہے کہ فلاں چیز دوسرے شخص کو نہ ملے بلکہ مجھے ملے یا اس سے چھین جائے اور مجھ کو مل جائے یا بدرجہ آخر اگر مجھے نہیں ملتی تو اس کے پاس بھی نہ رہے۔ یہاں حسد کی یہ کیفیت مراد نہیں ہے بلکہ یہاں یہ لفظ صرف اس لیے استعمال کیا گیا ہے کہ رشک کے جذبے کی شدت ظاہر ہو۔ یعنی اگر تمہارے دل میں رشک کی آگ لگتی بھی ہے تو اس غرض کے لیے لگنی چاہیے کہ تم ایسے ہو جاؤ کہ رات دن قرآن پڑھنے اور اس کی تعلیم دینے میں لگے رہو یا ایسے ہو جاؤ کہ تمہیں مال نصیب ہو تو اسے خوب اللہ کی راہ میں لٹاؤ۔ یہاں تک کہ دوسروں کے لیے قابلِ رشک نمونہ بن جاؤ۔

### صاحبِ قرآن کا درجہ

۱۵- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ اِقْرَأْ وَارْتَقِ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تُرْتِّلُ فِي الدُّنْيَا مَنْزِلَكَ عِنْدَ اخِرِ آيَةٍ تَقْرُئُهَا۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد و النسائی)

”حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص دنیا میں قرآن سے شغف رکھتا تھا (قیامت کے روز) اس سے کہا جائے گا کہ قرآن پڑھتا جا اور بلندی کی طرف چڑھتا جا، اور اُسی رفتار سے ٹھہر ٹھہر کر پڑھ جس طرح دنیا میں ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا تھا۔ تیری منزل وہ آخری آیت ہوگی جہاں تک تو پڑھتا جائے گا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ۔ حَدَّثَنِي عَاصِمٌ بْنُ بَهْدَلَةَ، عَنْ زُرَّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ اِقْرَأْ وَارْتَقِ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تُرْتِّلُ فِي الدُّنْيَا مَنْزِلَكَ عِنْدَ اخِرِ آيَةٍ تَقْرُئُهَا۔ (۱۸)

مسند احمد اور ابن ماجہ میں البوسعید سے درج ذیل روایت بھی منقول ہے:

يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ إِذَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، اقْرَأْ وَاصْعِدْ فَيَقْرَأُ وَيَصْعَدُ بِكُلِّ آيَةٍ دَرَجَةً حَتَّى يَقْرَأَ الْآخِرَ شَيْءٌ مَعَهُ۔

**تشریح:** صاحب قرآن سے مراد وہ شخص ہے جو قرآن سے شغف رکھنے کی بنا پر ممتاز ہو۔ جیسے صاحب الحدیث ہم اُسے کہتے ہیں جو حدیث سے زیادہ شغف رکھنے والا ہو۔ گویا کسی خاص چیز کا صاحب وہ شخص ہوتا ہے جو اس چیز کے ساتھ خاص نسبت، تعلق اور شغف رکھتا ہو۔ چنانچہ صاحب قرآن وہ شخص ہے جو دنیا میں قرآن سے زیادہ شغف رکھتا تھا اور قرآن کے پڑھنے، سمجھنے اور غور کرنے میں زیادہ مشغول رہتا تھا۔ قیامت کے روز اس سے یہ کہا جائے گا کہ قرآن پڑھتا جا اور بلند درجات کی طرف ترقی کرتا چلا جا۔ تیری منزل وہ ہے جہاں تو جا کر آخر کار ٹھہرے گا۔ یعنی جس مقام پر تو قرآن کی آخری آیت پڑھے گا وہ مقام تیرے لیے ہمیشہ ہمیشہ قیام کرنے کا ہوگا۔ اس لیے فرمایا کہ جیسے ٹھہر ٹھہر کر اور آہستہ آہستہ تو دنیا میں پڑھتا تھا اسی طرح سے ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا کہ تو زیادہ اونچی منزل پر پہنچ جائے۔

## قرآن یاد کرنے والے کی مثال

۱۶- عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمُعْلَقَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ۔ (متفق علیہ)

”حضرت عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) نبی ﷺ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ قرآن یاد کرنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے جس کے پاس بندھے ہوئے اونٹ ہوں۔ اگر وہ ان کی حفاظت کی فکر کرے گا تو وہ اس کے پاس رہیں گے اور اگر وہ انہیں آزاد کر دے گا تو وہ بھاگ کھڑے ہوں گے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمُعْلَقَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ۔ (۱۹)

**تشریح:** حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے تین مختلف روایتوں میں ایک ہی جیسا مضمون الفاظ کے کچھ تغیر کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مختلف مواقع پر یہ بات لوگوں کو ذہن نشین کرائی ہے کہ جتنا قرآن یاد کرو اسے یاد رکھنے کی کوشش بھی کرو۔ اگر اسے بار بار تکرار کے ذریعے سے ذہن میں محفوظ رکھنے کی کوشش نہیں کرو گے تو یہ تمہارے ذہن سے نکل جائے گا۔

آپ نے دیکھا ہوگا کہ قرآن کے حفاظ ہمیشہ قرآن دہراتے رہتے ہیں۔ اگر انہیں رمضان میں قرآن سنانا ہو تو اس کے لیے انہیں کافی پہلے سے تیاری کرنی پڑتی ہے۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ اگر آدمی قرآن یاد کرنے کے بعد اسے محفوظ رکھنے کا اہتمام نہ کرے تو یہ بہت جلد فراموش ہو جاتا ہے۔

## قرآن کو یاد کر کے بھلا دینا بہت بُری بات ہے

۱۷- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بئسَ مَا لِأَحَدِهِمْ أَنْ يَقُولَ نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ بَلْ نُسِيَ وَاسْتَذَكِرُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النَّعَمِ.

(متفق علیہ و زاد مسلم: بعقلها)

”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک آدمی کے لیے بہت بُری بات ہے کہ وہ یہ کہے: ”میں فلاں فلاں آیت بھول گیا ہوں“ اصل بات یہ ہے کہ وہ (اسے اس کی غفلت کی بنا پر) بھلا دیا جاتا ہے... قرآن کو یاد رکھنے کی کوشش کرو کیوں کہ وہ لوگوں کے سینوں سے اونٹوں سے بھی بڑھ کر نکل بھاگنے کی کوشش کرتا ہے (اُن اونٹوں سے جو رسیوں میں بندھے ہوئے ہوں)“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَعَرَةَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بئسَ مَا لِأَحَدِهِمْ أَنْ يَقُولَ نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ بَلْ نُسِيَ وَاسْتَذَكِرُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النَّعَمِ. (۲۰)

**تشریح:** یہاں بھی وہی چیز دوسرے پیرائے میں بیان کی گئی ہے۔ فرمایا گیا کہ کسی شخص کے لیے قرآن مجید کو یاد کرنے کے بعد بھلا دینا بہت بُری بات ہے۔ اس کا بھول جانا دراصل اس بات کی علامت ہے کہ اُس نے قرآن کی پروا نہیں کی اور اسے یاد کرنے کے بعد اس کی طرف توجہ نہیں دی... اب چون کہ وہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی طرف سے بے نیازی برتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ بھی اسے بھلا دیتا ہے وہ اپنا کلام ایسے آدمی کے پاس رکھنا پسند نہیں کرتا جو اس کا قدر شناس نہ ہو... اس لیے فرمایا کہ قرآن کو یاد رکھنے کی کوشش کرو اور یاد کرنے کے بعد اسے بھلا نہ دو۔

## قرآن کو پڑھ کر بھلا دینا بہت بُری محرومی ہے

۱۸- عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا مِنْ أَمْرٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْذَمَ.

(رواہ ابو داؤد والدارمی)

”حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص قرآن مجید کو پڑھتا ہے اور پھر اُسے بھلا دیتا ہے وہ قیامت کے روز اس حالت میں اُٹھے گا کہ اس کا ہاتھ کٹا ہوا ہوگا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ عِيسَى بْنِ فَائِدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا مِنْ أَمْرٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْذَمَ. (۲۱)



**تشریح:** محدثین نے وضاحت کی ہے کہ اس حدیث میں ہاتھ کٹے ہوئے ہونے سے مراد جسمانی طور پر کٹا ہوا ہونا نہیں ہے بلکہ یہ بات محاورہ کا بھی گئی ہے اور اس سے مراد کمال بے بسی ہے۔ مثلاً جب آپ اُردو زبان میں کہتے ہیں کہ ”فلاں آدمی کے ہاتھوں کے طوطے اڑ گئے“ تو اس سے یہ مراد نہیں ہوتا کہ سچ مچ ہاتھوں کے طوطے ہوتے ہیں جو اڑ جاتے ہیں، بلکہ جب آدمی کمال درجہ بدحواس ہوتا ہے تو اس کی اس حالت کو بیان کرنے کے لیے بطور محاورہ یہ کہا جاتا ہے کہ اس کے ہاتھوں کے طوطے اڑ گئے۔

اسی طرح عربی زبان میں کسی شخص کی بے بسی کی کیفیت کو ظاہر کرنے کے لیے یہ کہا جاتا ہے کہ اس کا ہاتھ کٹا ہوا ہے۔ اس سے پہلے ایک حدیث میں یہ الفاظ آئے تھے کہ **الْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَّكَ أَوْ عَلَيْكَ** ”یعنی قرآن یا تو تیرے حق میں حجت ہے یا تیرے خلاف حجت ہے۔“ اب اگر ایک شخص ایمان رکھتا تھا اور اسی وجہ سے اس نے قرآن پڑھا لیکن پڑھنے کے بعد اسے بھلا دیا تو سوال یہ ہے کہ اس کے پاس وہ حجت کون سی ہے جسے وہ اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرے گا۔ قرآن کو بھلا دینے کے بعد تو اس کی حجت منقطع ہوگئی۔ اب اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے جسے وہ اپنی صفائی میں پیش کر سکے۔ یہ وہ بے بسی کی کیفیت ہے جس میں قیامت کے روز وہ مبتلا ہوگا اور اسی کے متعلق یہ بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے روز اس کا ہاتھ کٹا ہوا ہوگا۔

**جس سینے میں قرآن نہیں وہ ایک ویرانہ ہے**

۱۹- **عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِّنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْخَرِبِ.**  
(رواہ الترمذی والدارمی)

”حضرت عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے سینے میں قرآن نہیں ہے اُس کی مثال اُجڑے ہوئے گھر کی سی ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، نَا جَرِيرٌ عَنْ قَابُوسِ بْنِ أَبِي ظُبْيَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِّنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْخَرِبِ. (۲۲)

**تشریح:** اگر کسی کا سینہ قرآن سے خالی ہے تو وہ ایک ایسا ویران گھر ہے جس میں بسنے والا کوئی نہیں ہے۔ اس سینے میں کوئی چیز ایسی موجود نہیں ہے جس کی بنا پر اسے ایک صاحبِ ضمیر اور ذی شعور انسان کا سینہ کہا جاسکے۔

**جو قرآن کو لے کر مستغنی نہ ہو جائے وہ ہم میں سے نہیں**

۲۰- **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَّمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ.** (رواہ البخاری)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے، وہ شخص ہم میں سے نہیں جو قرآن کو خوش آوازی سے نہ پڑھے یا جو قرآن کو لے کر مستغنی نہ ہو جائے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ - أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ وَ زَادَ غَيْرُهُ يَجْهَرُ بِهِ - (۲۳)

**تشریح:** یہاں یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ خوش آوازی سے مراد کیا ہے: قرآن خوش آوازی سے پڑھنا اور چیز ہے اور گا کر پڑھنا اور چیز۔ خوش آوازی سے پڑھنا یہ ہے کہ آدمی اسے اچھے طریقے سے اور اچھی آواز کے ساتھ پڑھے تاکہ سننے والا اس کی طرف متوجہ بھی ہو اور اس سے متاثر بھی۔ پھر خوش آوازی میں صرف آواز کی خوبی ہی شامل نہیں بلکہ یہ بات بھی شامل ہے کہ آدمی ایسے طریقے سے پڑھے جس سے یہ ظاہر ہو کہ وہ ایک ایک آیت کا اثر قبول کرتے ہوئے پڑھ رہا ہے۔ قرآن پڑھنے کا انداز یہ ہونا چاہیے کہ آدمی جس مضمون کی آیت پڑھ رہا ہو اُس کی کیفیت بھی اس پر طاری ہو۔ مثلاً اگر کوئی عذاب کی آیت ہے تو اس میں اس کا لب و لہجہ ایسا ہو کہ جیسے اس پر خوف کی سی کیفیت طاری ہے۔ اگر وہ کوئی ثواب کی یا آخرت کی نعمتوں کی آیت پڑھ رہا ہو تو وہ اسے اس طرح سے پڑھے کہ جیسے اس پر ایک انبساط اور مسرت کی کیفیت طاری ہے۔ اسی طرح اگر کسی آیت میں استفہام ہے تو وہ اسے استفہام کے انداز میں ادا کرے۔ اس طرح قرآن مجید کو خود سمجھ کر اور اس سے متاثر ہوتے ہوئے ایسے انداز سے پڑھنا چاہیے جس سے سننے والا خوش آوازی سے متاثر ہونے کے علاوہ اس سے اس طرح اثر قبول کرے جس طرح کسی اچھے مقرر کی تقریر کا اثر قبول کرتا ہے۔ اگر یہ بات نہ ہو اور قرآن کو محض گانے کی سی سُر تال کے ساتھ پڑھا جائے تو وہ تَغَنَّى بِالْقُرْآنِ نہیں ہے... اسے جدید دور کی اصطلاح میں ثقافت کا نام تو دیا جائے گا مگر وہ خوش آوازی کے ساتھ قرآن کی تلاوت نہیں ہوگی۔

تَغَنَّى بِالْقُرْآنِ کا دوسرا مفہوم یہ ہے کہ قرآن کو لے کر آدمی دُنیا کی ہر چیز سے مستغنی ہو جائے۔ اس کے بعد اسے چاہیے کہ وہ اس خدا پر بھروسہ کرے جس کا وہ کلام ہے پھر کسی کے آگے نہ تو اس کا ہاتھ پھیلے نہ اس کی گردن جھکے پھر نہ وہ کسی سے ڈرے اور نہ کسی سے کوئی طمع رکھے۔ اگر یہ بات نہیں ہے تو اس نے قرآن کو بھیک کا ٹکڑا تو بنا لیا لیکن اسے لے کر وہ دنیا سے مستغنی نہیں ہوا۔

## علم قرآن کی برکت سے حضرت ابی بن کعبؓ کا اعزاز

۲۱- عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي بِنِ كَعْبٍ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ، قَالَ أَلَّهِ سَمَانِي لَكَ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ وَقَدْ ذُكِرْتُ عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ؟ قَالَ نَعَمْ، فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ، وَفِي رِوَايَةٍ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ: لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا، قَالَ وَ سَمَانِي؟ قَالَ نَعَمْ، فَبَكَى۔ (متفق علیہ)

”حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی بن کعبؓ سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ میں تمہیں قرآن مجید سناؤں۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے عرض کیا: کیا اللہ تعالیٰ نے میرا نام لے کر آپ سے یہ بات فرمائی ہے؟

حضورؐ نے دوبارہ عرض کیا: کیا سچ مچ میرا ذکر اللہ رب العالمین کے حضور میں ہوا؟ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: ہاں۔ اس پر حضرت ابی بن کعبؓ کی آنکھوں سے آنسو بہہ نکلے... ایک روایت میں رسول اللہ ﷺ کے یہ الفاظ آئے ہیں: اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہیں لَمْ یُکْنِ الذِّیْنَ کَفَرُوا... پڑھ کر سناؤں۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے عرض کیا: کیا اللہ تعالیٰ نے میرا نام لے کر یہ بات فرمائی ہے؟ حضورؐ نے فرمایا: ہاں۔ اس پر حضرت ابی بن کعبؓ رو پڑے۔

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دَاوُدَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمُنَادِي، قَالَ: حَدَّثَنَا رَوْحٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ، قَالَ لِأَبِي بَنِ كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ، قَالَ آ اللَّهُ سَمَانِي لَكَ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ وَ قَدْ ذُكِرْتُ عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ؟ قَالَ نَعَمْ، فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ، وَ فِي رِوَايَةٍ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ: لَمْ يَكُنِ الذِّیْنَ كَفَرُوا، قَالَ وَ سَمَانِي؟ قَالَ نَعَمْ، فَبَكَى۔

ایک اور روایت میں ہے:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي بَنِ كَعْبٍ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الذِّیْنَ كَفَرُوا قَالَ: وَ سَمَانِي، قَالَ: نَعَمْ، فَبَكَى۔ (۲۴)

ایک دوسری روایت ہے:

(۲) قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي بَنِ كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ، قَالَ أَبِي: آ اللَّهُ سَمَانِي لَكَ، قَالَ: اللَّهُ سَمَّاكَ، فَجَعَلَ أَبِي يَبْكِي۔ قَالَ قَتَادَةُ: فَأَنْبِئْتُ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنِ الذِّیْنَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ۔ (۲۵)

**تشریح:** حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی وہ کیا خصوصیت تھی جس کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے انہیں اتنی بڑی عزت و مرتبت سے سرفراز فرمایا۔

احادیث میں آتا ہے کہ حضرت ابی بن کعب صحابہ کرامؓ میں سے قرآن کو سب سے زیادہ جاننے والے لوگوں میں تھے... اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی تربیت جن بے شمار طریقوں سے فرمائی ان میں سے ایک طریقہ یہ تھا کہ جس صحابی کے اندر کوئی غیر معمولی صلاحیت ہوتی تھی اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ خصوصیت کا برتاؤ اختیار فرماتے تاکہ اس کی ہمت افزائی ہو اور اس کی وہ صلاحیت نشوونما پائے... اسی لیے رسول اللہ ﷺ کو ہدایت کی گئی کہ آپؐ حضرت ابی بن کعب کو قرآن پڑھ کر سنائیں اور حضرت ابی بن کعب اس پر خوشی سے پھولے نہ سائے کہ اللہ اکبر میرا یہ مقام، کہ اللہ کے ہاں میرا نام لے کر میرا ذکر کیا جائے۔

آپ اس سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کے دلوں میں کلام الہی کی محبت کس قدر تھی اور وہ اس بات کے کس قدر مشتاق اور آرزو مند رہتے تھے کہ وہ اللہ رب العالمین کی نگاہ میں آئیں اور خدائے بزرگ و برتر ان کے ساتھ خصوصیت کا کوئی برتاؤ کرے۔

### اصحابِ صفہ کی فضیلت

۲۲- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَلَسْتُ فِي عِصَابَةٍ مِّنْ ضُعَفَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَ إِنَّ بَعْضَهُمْ لَيَسْتَتِرُ بِبَعْضٍ مِّنَ الْعُرَى وَ قَارِئٌ يَقْرَأُ عَلَيْنَا إِذْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ عَلَيْنَا، فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَكَتَ الْقَارِئُ فَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ مَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ؟ قُلْنَا كُنَّا نَسْتَمِعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِن أُمَّتِي مَن أُمِرْتُ أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَهُمْ، قَالَ فَجَلَسَ وَسَطْنَا لِيُعَدِّلَ بِنَفْسِهِ فِينَا، ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَتَحَلَّقُوا وَ بَرَزَتْ وَجُوهُهُمْ لَهُ، فَقَالَ أَبْشِرُوا يَا مَعْشَرَ صَعَالِيكِ الْمُهَاجِرِينَ بِالنُّورِ النَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَ ذَلِكَ خَمْسُ مِائَةِ سَنَةٍ. (رواه ابو داؤد)

”حضرت ابوسعید خدریؓ بیان فرماتے ہیں کہ میں ایک روز غریب اور خستہ حال مہاجرین کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا۔ حالت یہ تھی کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کی اوٹ لے رہا تھا کیوں کہ ان کے پاس تن ڈھانکنے کو پورے کپڑے نہیں تھے، اور (انہیں مہاجرین میں سے) ایک قاری ہمیں قرآن پڑھ کر سنارہا تھا۔ اتنے میں رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور ہمارے مجمع کے پاس آکر کھڑے ہو گئے۔ جب حضورؐ آکر کھڑے ہوئے تو جو صاحب قرآن پڑھ رہے تھے وہ خاموش ہو گئے۔ حضورؐ نے ہم لوگوں کو سلام کہا اور پھر فرمایا کہ تم لوگ کیا کر رہے تھے؟ ہم نے عرض کیا کہ ہم اللہ کی کتاب سن رہے تھے۔ اس پر آپؐ نے ارشاد فرمایا: اُس اللہ کا شکر ہے جس نے میری امت میں ایسے لوگ فراہم کر دیئے ہیں جن کے بارے میں مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں ان کی معیت پر مطمئن رہوں“... پھر حضرت ابوسعید خدریؓ بیان کرتے ہیں کہ آپؐ آکر اس طرح ہمارے درمیان بیٹھ گئے کہ ہمارے اور آپؐ کے درمیان کوئی امتیاز نہ رہا (یوں معلوم ہوتا تھا کہ آپؐ ہمیں میں سے ہیں، کوئی الگ شخصیت نہیں) پھر حضورؐ نے اس طرح اشارہ کیا، مدعا یہ تھا کہ حلقہ بنا کر بیٹھو۔ لوگ اس طریقے سے حلقہ بنا کر بیٹھ گئے کہ سب کے چہرے حضورؐ کے سامنے ہو گئے۔ پھر آپؐ نے فرمایا: اے مفلوک الحال مہاجرین، خوش خبری ہو تمہیں اُس مکمل نور کی جو قیامت کے روز تمہیں حاصل ہوگا۔ تم دولت مندوں سے آدھے دن پہلے جنت میں داخل ہو گے اور آخرت کا آدھا دن دنیا کے پانچ سو سال کے برابر ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ الْمُعَلَّى بْنِ زِيَادٍ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ بَشِيرٍ الْمُزَنِيِّ، عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: جَلَسْتُ فِي عِصَابَةٍ مِّنْ ضُعَفَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَ إِنَّ بَعْضَهُمْ لَيَسْتَتِرُ بِبَعْضٍ مِّنَ الْعُرَى وَ قَارِئٌ يَقْرَأُ عَلَيْنَا إِذْ جَاءَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ عَلَيْنَا، فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَكَتَ الْقَارِئُ فَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ مَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ؟ قُلْنَا كُنَّا نَسْتَمِعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ أَمِرْتُ أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَهُمْ، قَالَ فَجَلَسَ وَسُطْنَا لِيَعْدِلَ بِنَفْسِهِ فِينَا، ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَتَحَلَّقُوا وَبَرَزْتُ وَجُوهُهُمْ لَهُ، فَقَالَ أَبْشَرُوا يَا مَعْشَرَ صَعَالِيكِ الْمُهَاجِرِينَ بِالنُّورِ التَّامِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ بِنُصْفِ يَوْمٍ وَ ذَلِكَ خَمْسُ مِائَةِ سَنَةٍ. (۲۶)

**تشریح:** ضُعَفَاءُ الْمُهَاجِرِينَ سے بڑھے یا جسمانی طور پر ضعیف مراد نہیں ہیں بلکہ غریب اور خستہ حال مراد ہیں۔ یعنی وہ مہاجرین جو بے سرو سامانی کے عالم میں صرف تن کے کپڑوں کے ساتھ اپنے گھر یا رچھوڑ کر آگئے تھے۔ ان کے پاس نہ پہننے کو کپڑا تھا، نہ کھانے کو روٹی اور نہ سر چھپانے کو جگہ۔ لیکن دین کے ساتھ وابستگی اور قرآن سے شغف کی گائیہ عالم تھا کہ فارغ بیٹھے بیکار باتیں کرنے کے بجائے اللہ کا کلام سنتے اور سناتے۔

اس مقام پر اچھی طرح سمجھ لیجیے کہ قرآن مجید میں نبی ﷺ سے یہ بات کیوں کہی گئی کہ ان لوگوں (ضعیف مہاجرین) کی معیت پر صبر کر لو، اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اس کا شکر کیوں ادا کیا...

قرآن مجید میں یہ بات اُس مقام پر فرمائی گئی ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے یہ ہدایت فرمائی ہے کہ کئے کے ان بڑے بڑے سرداروں اور دولت مندوں کے قبولِ حق سے انکار کی کوئی پروا نہ کرو، اور اس بات کی فکر میں نہ لگو کہ ان میں سے کوئی تمہاری جماعت میں آئے گا تو اس کے اثر و بدبہ اور ذاتی وجاہت سے یہ دین فروغ پائے گا۔ بلکہ اس کے برعکس جو لوگ مفلس اور کنگال ہیں لیکن ایمان لا کر تمہارے پاس آئے ہیں ان کی معیت اور رفاقت پر مطمئن ہو جاؤ۔ (۱)

ایک آدمی جب دین کی تبلیغ کا آغاز کرتا ہے تو اس کی خواہش یہ ہوتی ہے کہ بڑے بڑے بااثر لوگ اس کی دعوت پر لبیک کہیں تاکہ ان کے قبولِ دین سے دعوتِ دین کے کام کو فروغ نصیب ہو۔ اس صورت میں جب کم حیثیت اور مفلوک الحال لوگ آکر اس دعوت میں دلچسپی لیتے، اسے قبول کرتے اور اس کام کے لیے خود کو پیش کرتے ہیں تو بعض اوقات وہ یہ سوچتا ہے کہ ایسے کم مرتبہ لوگوں کے ساتھ دین کو کیا فروغ نصیب ہوگا... لیکن دین کے لیے کام کرنے والوں کے سوچنے کا یہ انداز

(۱) سورة الکہف میں ارشاد باری ہے: وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِیْنَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاوَةِ وَالْعِشْیِ یُرِیدُونَ وَجْهَیْ وَلَا تَعْدُ عِینُکَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ تَرِیدَ زِینَةَ الدُّنْیَا وَلَا تَطْعَ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَہُ عَنْ ذِکْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاہُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطَاہُ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکُمْ لَنْ یَسْئَلَ فُلِیوْمٌ مِّنْ شَآءٍ فُلِیوْمٌ مِّنْ شَآءٍ فَلْیُکْفَرْط

**ترجمہ:** ”اور اے نبی ﷺ اپنے دل کو ان لوگوں کی معیت پر مطمئن کرو جو اپنے رب کی رضا کے طلب گار بن کر صبح و شام اسے پکارتے ہیں اور ان سے ہرگز نگاہ نہ پھیرو۔ کیا تم دنیا کی زینت پسند کرتے ہو؟ کسی ایسے شخص کی اطاعت نہ کرو جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا اور جس نے اپنی خواہش نفس کی پیروی اختیار کر لی ہو اور جس کا طریق کار افراط و تفریط پر مبنی ہے۔ صاف کہہ دو کہ یہ حق ہے تمہارے رب کی طرف سے، اب جس کا جی چاہے مان لے اور جس کا جی چاہے انکار کر دے۔“

درست نہیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ہدایت فرمائی کہ وہ غریب اور کم حیثیت مومنین کو کم اہم نہ سمجھیں، بلکہ ان کی معیت پر مطمئن ہو جائیں، اور اس کے مقابلے میں بڑے بڑے شیوخ اور رئیسوں کی فکر نہ کریں۔

☆ کفار مکہ کے سردار بھی نبی ﷺ کو اس بات کا طعنہ دیتے تھے کہ قوم کے وہ دانا اور صاحب حیثیت لوگ، جن کی طرف قوم اپنے معاملات میں رجوع کرتی ہے، ان میں سے کوئی بھی آپؐ پر ایمان نہیں لایا۔ بس یہ بیچ قسم کے لوگ آپؐ پر ایمان لائے ہیں اور ان کو لے کر آپؐ سمجھتے ہیں کہ وہ دنیا میں خدا کا دین پھیلائیں گے۔

☆ ان کے ان طعنوں کے جواب میں یہ بات سمجھائی گئی ہے کہ جو شخص ایمان لایا ہے وہی دراصل قیمتی ہے۔ اس کے برعکس جو شخص ایمان کو رد کر رہا ہے وہ نہ تو کوئی دانا آدمی ہے اور نہ اس کا رئیس ہونا اور شیخ ہونا ہی اہمیت رکھتا ہے۔ آج اگر کوئی شخص شیخ ہے تو کل اس کی مشیخت ختم ہو جاتی ہے، اور اگر آج کوئی رئیس ہے تو کل اس کی ریاست ختم ہو جاتی ہے اور یہی کم حیثیت، نادار اور خستہ حال لوگ ان کا تختہ الٹ دیں گے۔ اس لیے فرمایا گیا کہ مطمئن ہو جاؤ ان لوگوں کی معیت پر جو تمہارے ساتھ آگئے ہیں اور ان سے نگا ہیں نہ پھیرو۔

☆ نبی ﷺ نے جب ان خستہ حال مہاجرین کو دیکھا کہ وہ بڑی محبت سے قرآن سن رہے ہیں تو آپؐ نے فرمایا کہ اللہ کا شکر ہے، اس نے میرے ساتھ وہ لوگ کر دیے ہیں جن کی معیت پر مجھے مطمئن رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔ دوسرے الفاظ میں حضورؐ نے اس پر شکر ادا کیا کہ ایسے لوگوں نے دین قبول کر لیا ہے جن کے اندر اتنی بلند حوصلگی اور کردار کی پختگی موجود تھی کہ دین کی خاطر اپنا گھربار، بال بچے اور مال و دولت سب کچھ چھوڑ کر نکل آئے۔

پھر نبی ﷺ نے ان مہاجرین کو یہ خوش خبری سنائی کہ قیامت کے روز تمہیں مکمل نور حاصل ہوگا اور تم جنت میں دولت مندوں سے آدھے دن پہلے داخل ہو گے۔ اس طرح حضورؐ نے انہیں اس بات کی تسلی دی کہ خدا کے دین کی خاطر تم نے جس طرح تکلیفیں اور مصیبتیں برداشت کی ہیں، خطرات انگیز کیے ہیں اور غربت و تنگ دستی کی زندگی کو اپنے گھروں کے عیش و آرام پر ترجیح دی ہے ان کے بدلے میں اللہ تعالیٰ تمہیں قیامت کے روز مکمل نور عطا کرے گا اور تم دولت مندوں سے آدھے دن پہلے جنت میں داخل ہو گے۔ اس آدھے دن کے متعلق یہ وضاحت فرمائی کہ قیامت کا آدھا دن اس دنیا کے پانچ سو سال کے برابر ہوگا۔

☆ اس چیز کے متعلق تعین سے کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ وہاں کے آدھے دن سے، اور اس کے پانچ سو سال کے برابر ہونے سے کیا مراد ہے۔ حضورؐ نے یہ بات ذہن نشین کرانے کے لیے آخرت میں زمانے کا معیار اس دنیا سے مختلف ہوگا، مختلف مواقع پر مختلف مقداریں بیان فرمائی ہیں۔ اس لیے اس معاملے میں بلاوجہ کھوج کرید کرنے کی ضرورت نہیں۔ یہ بات آخرت میں ہی کھلے گی کہ وہاں زمان و مکان کا مفہوم کیا ہے اور اس کے پیمانے کیا ہیں۔

صحابہ کرامؓ نے قرآن کس ذمے داری سے حفظ کیا تھا

۲۳- عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ كُنَّا بِحِمَصَ فَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ سُورَةَ يُوسُفَ فَقَالَ رَجُلٌ مَّا هَكَذَا أَنْزَلَتْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَرَأْتُهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَحْسَنْتَ، فَبَيْنَا هُوَ يُكَلِّمُهُ إِذْ وَجَدَ مِنْهُ رِيحَ الْخَمْرِ فَقَالَ أَتَشْرَبُ الْخَمْرَ وَيُكَذِّبُ بِالْكِتَابِ فَضْرَبَهُ الْحَدَّ. (متفق علیہ)

”علقمہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ ہم محص (شام) میں تھے، وہاں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے سورہ یوسف پڑھی تو ایک شخص نے (جو وہاں موجود تھا) کہا کہ یہ اس طرح نازل نہیں ہوئی، حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ خدا کی قسم میں نے یہ سورت خود رسول اللہ ﷺ کے سامنے پڑھی ہے اور حضورؐ نے فرمایا تھا کہ تم نے ٹھیک پڑھی ہے... اس دوران میں جب کہ وہ اُس شخص سے بات کر رہے تھے انھیں اس کے منہ سے شراب کی بو آئی... اس پر آپؐ نے اس سے فرمایا کہ شراب پیتے ہو اور پھر قرآن سن کر اس کی تکذیب کرتے ہو؟... اور اس کے بعد اس پر (شراب پینے کے جرم میں) حد جاری کی۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كُنْتُ بِحِمَصَ فَقَالَ لِي بَعْضُ الْقَوْمِ اقْرَأْ عَلَيْنَا فَقَرَأْتُ سُورَةَ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ وَاللَّهِ مَا هَذَا أَنْزِلْتَ قَالَ قُلْتُ وَيَحْكُ وَاللَّهِ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي أَحْسَنْتَ فَبَيْنَمَا أَنَا أَكْلِمُهُ إِذْ وَجَدْتُ مِنْهُ رِيحَ الْخَمْرِ قَالَ فَقُلْتُ أَتَشْرَبُ الْخَمْرَ وَتُكَذِّبُ بِالْكِتَابِ لَا تَبْرَحُ حَتَّى أَجْلِدَكَ قَالَ فَجَلَدَتْهُ الْحَدَّ۔ (۲۷)

**تشریح:** یہ حدیث یہاں یہ بتانے کے لیے رکھی گئی ہے کہ صحابہ کرامؓ میں سے ہر اُس شخص نے جس نے لوگوں تک قرآن پہنچانے کی ذمہ داری ادا کی ہے اس نے قرآن مجید یا تو براہ راست رسول اللہ ﷺ کی زبان سے سن کر یاد کیا ہے یا پھر دوسروں سے سن کر یاد کرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ کو سنایا ہے اور حضورؐ نے اس کی تصدیق فرمائی ہے کہ ہاں تم نے ٹھیک یاد کیا ہے... اس طرح قرآن مجید کے ہم تک پہنچنے کا کوئی ذریعہ ایسا نہیں ہے جس میں ذرہ برابر بھی اشتباہ کی گنجائش ہو سکتی ہو۔

**قرآن سنانے کا معاوضہ لینا غلط ہے**

۲۴- عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى قَاصٍّ يَقْرَأُ ثُمَّ يَسْأَلُ فَاسْتَرْجَعَ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلْيَسْأَلِ اللَّهَ بِهِ فَإِنَّهُ سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَسْأَلُونَ النَّاسَ بِهِ۔ (رواہ احمد والترمذی)

”حضرت عمران بن حصین کا بیان ہے کہ ان کا گزر ایک ایسے واعظ پر ہوا جو قرآن پڑھتا تھا اور لوگوں سے بھیک مانگتا تھا... یہ دیکھ کر انھوں نے اِنَّا لِلّٰهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ پڑھا... پھر وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص قرآن پڑھے اسے چاہیے کہ وہ جو کچھ مانگے صرف اللہ سے مانگے... ایک ایسا زمانہ آنے والا ہے کہ لوگ قرآن پڑھیں گے اور اس کا معاوضہ لوگوں سے مانگیں گے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، ثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: إِنَّهُ مَرَّ عَلَى قَاصٍّ قَرَأَ ثُمَّ

فَاسْتَرْجَعَ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَيْسَ لِي بِهِ فَائَةٌ سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَسْتَلُونَ النَّاسَ بِهِ - (۲۸)

تشریح: حدیث کا مضمون واضح ہے۔ تاہم اس مقام پر ایک بات ملحوظ رہے کہ اگرچہ قرآن پڑھ کر اس کا معاوضہ مانگنا یا اسی طرح نماز پڑھانے کا معاوضہ لینا شرعاً نہایت مکروہ چیز ہے اور قدیم زمانے میں فقہاء اس کی کراہت پر متفق تھے، لیکن بعد میں کچھ ایسے حالات پیش آئے جن سے فقہاء کو یہ اندیشہ ہوا کہ اگر ایسا کوئی معاوضہ لینے کو قطعی ممنوع رکھا گیا تو اس بات کا امکان ہے کہ مسجدوں میں پانچ وقت کی نماز باجماعت کا اہتمام اور مسجدوں کی آبادی کا نظام برقرار نہیں رہ سکے گا۔ اس لیے انھوں نے ایک بڑی مصلحت کی خاطر اس بات کی اجازت دے دی کہ جو لوگ دن میں باقاعدہ نماز اپنے وقت پر پڑھانے کی ذمہ داری قبول کریں ان کو معاوضہ دیا جاسکتا ہے۔ تاہم اصولاً اب بھی یہ بات اپنی جگہ قائم ہے کہ اگر کوئی آدمی ایسے ذرائع پاتا ہو جن سے وہ اپنی روزی کما سکے اور اس کے ساتھ مسجد میں باقاعدہ نماز پڑھانے کی ذمہ داری قبول کر لے تو اس سے بہتر کوئی بات نہیں۔ میرے نزدیک وہ امام نہایت قابلِ قدر ہے جو مسجد کے دروازے کے باہر بیٹھ کر جوتی گاٹھے اور پانچ وقت کی نماز پڑھانے کی ذمہ داری قبول کرے اور کسی سے کوئی معاوضہ وصول نہ کرے تاہم اگر یہ کسی طرح ممکن نہ ہو اور ایسا کوئی امام نہ مل سکے تو پھر بدرجہ آخر اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ ایسے امام مقرر کیے جائیں جن کو معاوضہ دیا جائے اور وہ مسجدوں کی آبادی کا نظام برقرار رکھیں۔

### کچھ لوگ قرآن کو وسیلہ دنیا بنالیں گے

۲۵- عَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ نَحْنُ نَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ فِينَا الْعَرَبِيُّ وَالْأَعَجَمِيُّ، فَقَالَ اقْرَأُوا فِكُلُّ حَسَنٍ وَ سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقِيمُونَهُ كَمَا يَقَامُ الْقِدْحُ، يَتَعَجَّلُونَهُ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ.

(رواہ ابو داؤد والبیہقی)

”حضرت جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ اپنے خانہ مبارک سے نکل کر ہمارے پاس تشریف لائے۔ ہم لوگ اس وقت (بیٹھے ہوئے) قرآن پڑھ رہے تھے، اور ہم میں سے کوئی عربی تھا اور کوئی عجمی۔ حضور نے ہمیں قرآن پڑھتے سنا تو فرمایا: ”پڑھتے جاؤ، سب اچھی طرح پڑھ رہے ہیں۔ عنقریب کچھ لوگ ایسے آئیں گے جو اگرچہ قرآن کو خوب صحت کے ساتھ اس انداز سے پڑھیں گے جیسے تیر کو سیدھا کیا جاتا ہے لیکن اس سے ان کی غرض دنیوی فائدے ہوں گے، آخرت ان کا مقصود نہیں ہوگی۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ، أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ حُمَيْدِ الْأَعْرَجِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ نَحْنُ نَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ فِينَا الْعَرَبِيُّ وَالْأَعَجَمِيُّ، فَقَالَ اقْرَأُوا فِكُلُّ حَسَنٍ وَ سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقِيمُونَهُ كَمَا يَقَامُ الْقِدْحُ، يَتَعَجَّلُونَهُ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ. (۲۹)



ابوداؤد میں سہل بن سعد ساعدی سے مروی روایت:

(۲) قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا، وَ نَحْنُ نَقْتَرِي، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ كِتَابُ اللَّهِ وَاحِدٌ، وَ فِيكُمْ الْأَحْمَرُ وَ فِيكُمْ الْأَبْيَضُ وَ فِيكُمْ الْأَسْوَدُ. اِقْرُوا قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَهُ أَقْوَامٌ يُقِيمُونَهُ كَمَا يَقُومُ السَّهْمُ يَتَعَجَّلُ أَجْرَهُ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ. (۳۰)

مسند احمد نے سہل بن سعد سے جو روایت نقل کی ہے اس کے الفاظ ہیں:

(۳) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فِيكُمْ كِتَابُ اللَّهِ، يَتَعَلَّمُهُ الْأَسْوَدُ وَالْأَحْمَرُ، وَالْأَبْيَضُ تَعَلَّمُوهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ زَمَانٌ يَتَعَلَّمُهُ نَاسٌ وَلَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، وَ يَقُومُونَهُ كَمَا يَقُومُ السَّهْمُ فَيَتَعَجَّلُونَ أَجْرَهُ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ. (۳۱)

مسند احمد کی ایک روایت جسے حضرت انس نے روایت کیا ہے اس روایت کے آخری حصہ میں ہے:

وَ سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُقَفُّونَهُ كَمَا يُثَقِّفُونَ الْقِدْحَ يَتَعَجَّلُونَ أَجُورَهُمْ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهَا.

**تشریح:** حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس بیان سے کہ ہم میں سے کوئی عربی تھا اور کوئی عجمی، اور حضور نے ہم سب سے فرمایا کہ پڑھتے جاؤ، سب ٹھیک پڑھ رہے ہو، ان کا مقصود دراصل یہ بتانا تھا کہ اس جماعت میں مختلف قوموں اور نسلوں کے لوگ تھے اس لیے ان کے قرآن پڑھنے کا انداز بھی جُدا جُدا تھا لیکن حضور نے اس سب کی تحسین فرمائی... ظاہر بات ہے کہ ان میں سے ہر آدمی قرآن کو بالکل صحیح طریقے سے، صحیح مخارج اور طرز ادا کے ساتھ پڑھنے والا نہیں ہو سکتا تھا۔ بعض کی زبان یا لہجے میں کوئی فطری خامی بھی ہو سکتی تھی اس لیے ان کے قرآن پڑھنے کے لہجے اور انداز میں اختلاف کا پایا جانا فطری تھا لیکن حضور نے انہیں دیکھ کر فرمایا کہ پڑھتے جاؤ تم سب اچھی طرح پڑھ رہے ہو۔ مراد یہ تھی کہ چون کہ تم خلوص نیت کے ساتھ قرآن کو سمجھ کر پڑھ رہے ہو اور اس کے مطابق دنیا میں زندگی بسر کرنے کا عزم رکھتے ہو اس لیے تم صحیح معنوں میں قرآن کو پڑھنے کا حق ادا کر رہے ہو، قطع نظر اس کے کہ تم تجوید کا فن جانتے ہو یا نہیں اور اسے قراءت کے اصولوں کے مطابق پڑھ رہے ہو یا نہیں... ایک وقت آئے گا جب قرآن کو پڑھ لو جائے گا بڑی ریاضت و مشق اور صحت مخارج کے اہتمام کے ساتھ، بالکل اس طرح جیسے تیر سیدھا کیا جاتا ہے، لیکن اس سے لوگوں کا مقصود دنیا ہوگی، آخرت نہیں ہوگی۔ اس لیے وہ پڑھنا آخرت میں کسی کام نہیں آئے گا۔ البتہ تمہارا یہ پڑھنا بڑا قابل قدر ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول اور پسندیدہ ہے۔

**قرآن کو روٹی کمانے کا ذریعہ بنانے والا بے آبرو ہوگا**

۲۶- عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَاكَلُّ بِهِ النَّاسَ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ وَجْهُهُ عَظْمٌ لَيْسَ عَلَيْهِ لَحْمٌ. (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

”حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص قرآن اس غرض سے پڑھے کہ اس کے ذریعے سے لوگوں سے روٹی مانگے تو قیامت کے روز وہ اس حالت میں آئے گا کہ اس کا چہرہ بس ہڈی ہڈی ہوگا، اس پر گوشت پوست نہیں ہوگا۔“

**تخریج:** أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ وَ أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ حَبِيبٍ الْمُفَسِّرُ مِنْ أَصْلِ كِتَابِهِ وَ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْفَضْلِ، قَالُوا: أَنَا (أَبُو) عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّفَّارُ الْأَصْبَهَانِيُّ، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ هَيْثَمٍ بْنِ أَبِي نَعِيمٍ الْفَضْلِيُّ بْنُ ذَكَيْنٍ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ قَادِمٍ الْخُزَاعِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَأَكَّلُ بِهِ النَّاسُ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ وَجْهُهُ عَظُمَ لَيْسَ عَلَيْهِ لَحْمٌ. (۳۲)

**تشریح:** کسی آدمی کے چہرے پر گوشت پوست نہ ہونے کا مفہوم یہ ہے وہ بے عزت ہوگا۔ آپ اپنی زبان میں بھی یہ کہتے ہیں کہ فلاں آدمی بے آبرو ہو گیا۔ وہ لفظ ”آبرو“ دراصل آبِ رو ہے یعنی چہرے کی رونق۔ سو کسی آدمی کے بے عزت ہو جانے کو آپ یوں بیان کرتے ہیں کہ وہ بے آبرو ہو گیا، یعنی اس کے چہرے کی رونق جاتی رہی۔ اسی مفہوم میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ اس شخص کے چہرے پر گوشت پوست نہیں ہوگا جو قرآن کو محض روٹی کمانے کا وسیلہ بناتا ہے... یعنی اللہ تعالیٰ اُس کو قیامت کے روز بے عزت کر دے گا۔

### قرآن سے گھروں کو آباد کرو

۲۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْفِرُ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي يُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ. (رواہ مسلم)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ شیطان اس گھر سے بھاگ جاتا ہے جس میں سورہ بقرہ پڑھی جاتی ہے۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا يَعْقُوبُ وَ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْفِرُ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي يُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ. (۳۳)

(۲) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ وَ إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي تُقْرَأُ فِيهِ الْبَقَرَةُ فِيهِ لَا يَدْخُلُهُ الشَّيْطَانُ. (۳۴)

**تشریح:** پہلا مضمون یہ ہے کہ اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ تمہارے گھروں کی یہ کیفیت نہ ہو کہ ان میں نہ کوئی نماز پڑھنے والا ہو اور نہ قرآن پڑھنے والا۔ یعنی ان کو دیکھ کر یہ معلوم ہی نہ ہوتا کہ ان کے اندر ایمان رکھنے والے اور قرآن پڑھنے والے لوگ بستے ہیں۔ اگر کیفیت یہ ہو تو گویا وہ گھر قبرستان ہیں۔ وہ زندہ انسانوں کی نہیں بلکہ مردوں کی بستی ہیں۔

اس کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ ساری کی ساری نماز مسجدوں ہی میں ادا نہ کرو بلکہ نماز کا کچھ حصہ گھروں میں بھی ادا کرو۔ اگر گھروں میں نماز نہ پڑھی جائے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسجدوں کو تو آپ نے آباد کر لیا لیکن گھر قبرستان کی طرح ہو گئے۔ اس لیے ایسی صورت ہونی چاہیے کہ مسجدیں بھی آباد ہوں اور گھر بھی۔ اسی بنا پر اس بات کو پسند کیا گیا ہے کہ فرض نماز تو جماعت کے ساتھ مسجد میں ادا کی جائے اور سنتیں اور نوافل وغیرہ گھر میں آکر ادا کیے جائیں تاکہ دونوں جگہیں آباد ہوں۔

دوسرا مضمون یہ بیان فرمایا گیا کہ شیطان ایسے گھر سے بھاگ جاتا ہے جس میں سورہ بقرہ پڑھی جاتی ہے... قرآن مجید کی فضیلت بحیثیت مجموعی تو الگ ہے اور ایک ایک سورت کے فضائل الگ ہیں۔ یہاں سورہ بقرہ کی یہ فضیلت بیان کی گئی ہے کہ جس گھر میں وہ پڑھی جاتی ہے شیطان وہاں سے بھاگ جاتا ہے... ایسا کیوں ہے؟... اس کی وجہ یہ ہے کہ سورہ بقرہ میں معاشرتی اور گھریلو زندگی کے سارے قواعد تفصیل سے بیان کر دیئے گئے ہیں۔ نکاح اور طلاق وغیرہ کے متعلق مکمل قانون بھی اس میں بیان کر دیا گیا ہے... معاشرت کو بہتر رکھنے کے جملہ اصول و قواعد بھی اس میں آگئے ہیں۔ اس لیے جس گھر میں سورہ بقرہ سمجھ کر پڑھی جاتی ہے اور اس پر عمل بھی کیا جاتا ہے وہاں شیطان کبھی فتنہ و فساد برپا کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ شیطان کو فتنے برپا کرنے کا موقع اسی جگہ ملتا ہے جہاں لوگوں کو یا تو اللہ تعالیٰ کے وہ احکام معلوم نہ ہوں جن میں انسانی زندگی کی اصلاح کے قاعدے اور ضابطے بتائے گئے ہیں اور یا احکام معلوم تو ہوں لیکن ان کی خلاف ورزی کی جا رہی ہو۔ لیکن جہاں احکام بھی معلوم ہوں اور ان کی اطاعت بھی کی جا رہی ہو وہاں شیطان کو کام کرنے کا موقع نہیں ملتا اور نہ وہ کوئی فتنہ برپا کرنے میں کامیاب ہو سکتا ہے۔

**قرآن مجید کو بے سمجھے پڑھنا بھی باعثِ برکت ہے**

۲۸- عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ۔ (متفق علیہ)

”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قرآن کا ماہر، قرآن کے لکھنے والے معزز اور پاکیزہ فرشتوں کے ساتھ ہوگا اور جو شخص قرآن مجید کو انک انک کر اور بڑی مشکل سے پڑھتا ہے اس کے لیے دو ہر اجر ہے۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ، قَالَ ابْنُ عُبَيْدٍ: نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى، عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ۔ (۳۵)

امام بخاری نے حضرت عائشہؓ سے مروی روایت کے مندرجہ ذیل الفاظ حدیث نقل کیے ہیں:

(۲) عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ وَمَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ فَلَهُ أَجْرَانِ. (۳۶)

سنن دارمی نے حضرت عائشہؓ کی روایت مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کی ہے:

(۳) عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِنَّ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ مَاهِرٌ بِهِ، فَهُوَ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ وَهُوَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِ، فَلَهُ أَجْرَانِ. (۳۷)

تشریح: قرآن مجید ہی میں بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اس قرآن کو وہ فرشتے لکھتے ہیں جو بڑے معزز اور پاکیزہ ہیں۔ اس لیے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید کا علم حاصل کرے، اس میں بصیرت پیدا کرے اور اس کے اندر کمال پیدا کرنے کی کوشش کرے وہ ان فرشتوں کے ساتھ ہوگا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ ان فرشتوں میں شامل ہو جائے گا بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اسے وہ مقام اور مرتبہ حاصل ہوگا جو ان فرشتوں کو حاصل ہے۔

بعض لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ آدمی قرآن مجید کو سمجھ کر نہ پڑھے تو محض اس کے پڑھنے کا کیا فائدہ ہے۔ لیکن یہ خیال کرنا درست نہیں۔ قرآن مجید کے محض پڑھنے کا بھی فائدہ ہے۔ مثلاً آپ دیکھیں کہ ایک ایسا آدمی ہے جو بیچارہ بہت ہی دیہاتی قسم کا ہے اور اس کی زبان بھی پوری طرح سے نہیں کھلتی وہ بڑی مشکل سے اور انک انک کر قرآن مجید پڑھ رہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس کے حق میں بھی یہ فرماتے ہیں کہ اس کے لیے دو ہزار اجر ہے... ایک اجر قرآن پڑھنے کا اور دوسرا قرآن پڑھنے کے لیے محنت کرنے کا۔... رہی یہ بات کہ بغیر سمجھے ہو مجھے قرآن مجید پڑھنے کا کیا فائدہ ہے تو سوال یہ ہے کہ کیا آپ نے کبھی دنیا میں کسی ایسے آدمی کو دیکھا ہے جو انگریزی کے حروف تہجی پڑھ لینے کے بعد انگریزی کی کوئی کتاب لیے بیٹھا پڑھ رہا ہو اور سمجھ میں اس کی خاک بھی نہ آ رہا ہو۔ غور کیجیے کہ ایک آدمی اس قرآن کے ساتھ ہی یہ محنت کیوں کرتا ہے۔ وہ قاعدہ بغدادی سے اس کے پڑھنے کی مشق کرتا ہے، استادوں سے سیکھتا ہے، پھر بیٹھا ہوا اسے پڑھتا ہے۔ اس کی سمجھ میں کچھ بھی نہیں آتا مگر پھر بھی پڑھتا ہے... آخر کیوں؟... اگر اس کے دل میں ایمان نہ ہو، قرآن مجید کی عقیدت نہ ہو اور اگر وہ یہ نہ سمجھ رہا ہو کہ یہ اللہ کا کلام ہے، اور اس کو پڑھنے میں برکت ہے تو آخر وہ یہ سب محنت اور مشقت کیوں برداشت کرے؟ ظاہر بات ہے کہ وہ یہ ساری محنت اور مشقت اسی یقین کی بنا پر تو کرتا ہے کہ یہ خدا کا کلام ہے اور بڑی برکت والا کلام ہے۔ اس لیے کوئی وجہ نہیں ہے کہ اسے اس کا اجر نہ ملے۔

قرآن کے الفاظ میں بھی برکت ہے

۲۹- عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَىٰ إِلَىٰ فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ

يَمْسُحُ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَ وَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ  
يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ۔ (متفق علیہ)

”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ کا یہ طریقہ تھا کہ جب آپ رات کو سونے کے لیے اپنے بستر پر لیٹتے تو لیٹنے سے پہلے اپنی دونوں ہتھیلیوں کو آپس میں ملا کر ان میں سورۃ اخلاص، سورۃ الفلق اور سورۃ الناس پڑھ کر پھونکتے تھے۔ پھر آپ اپنی ہتھیلیوں کو اپنے پورے جس پر، جہاں جہاں تک آپ کا ہاتھ پہنچتا تھا پھیرتے تھے۔ پہلے سر (اور اپنے چہرے پر) اور پھر جسم کے اگلے حصے پر... ایسا آپ تین مرتبہ کیا کرتے تھے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ فُضَالَةَ عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمْسُحُ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَ وَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ۔ (۳۸)

**تشریح:** کلام الہی اپنے الفاظ میں، اپنی آواز میں، اور اپنے مضمون میں، سبھی طرح برکت رکھتا ہے۔ یہ سراسر برکت ہی برکت ہے۔ رسول اللہ ﷺ جس طرح سے کلام الہی کو سمجھتے اور اس کے مطابق عمل فرماتے تھے اور اس کے منشا کے مطابق دنیا میں اللہ کا کلمہ بلند کرنے کے لیے جد و جہد فرماتے تھے، اسی طرح سے آپ اس کلام کی باقی تمام برکتوں سے بھی فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے تھے۔ مثلاً قرآن پڑھ کر پانی پر پھونکنا اور خود پینا یا کسی کو پلا دینا، یا اس کو ہاتھوں پر پھونکنا اور جسم پر ملنا۔ ان طریقوں سے قرآن کی برکت کا کوئی ظاہری اور باطنی پہلو آپ نہیں چھوڑتے تھے... آج بھی اگر کوئی شخص یہ عمل کرے تو صحیح اور پسندیدہ ہے اور باعث برکت ہے، لیکن یہ بات ملحوظ رہے کہ اس برکت کا فائدہ حقیقت میں وہی شخص اٹھا سکتا ہے جو قرآن کے ظاہر کے ساتھ اس کے باطن سے بھی تعلق رکھتا ہو۔ اگر ایک آدمی قرآن کے منشا کے خلاف زندگی گزار رہا ہو اور پھر قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھ کر اپنے اوپر پھونک بھی رہا ہو تو سوال یہ ہے کہ وہ آخر کس شر سے خدا کی پناہ مانگ رہا ہے شر تو اس نے اپنے اندر بھر رکھا ہے۔ کیا وہ اس شر سے پناہ مانگ رہا ہے جو رشوت خوری وہ کر کے آیا ہے اس پر پولس اُسے نہ پکڑے۔ اس لیے یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ قرآن کی یہ برکتیں صرف انہی لوگوں کے لیے ہیں جو فی الواقع قرآن کے منشا کے مطابق کام کر رہے ہوں۔ اس کے بعد قرآن کے الفاظ کی برکت بھی انہیں حاصل ہوگی۔ لیکن جو لوگ قرآن کے الفاظ و مضامین سے رات دن لڑ رہے ہوں اور اپنے قول و فعل سے اس کے معانی کی نفی کر رہے ہوں ان کے لیے یہ برکتیں نہیں ہو سکتیں۔

قرآن پڑھنے کی آواز سن کر فرشتے جمع ہو جاتے ہیں

۳۰- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يَقْرَأُ مِنَ اللَّيْلِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَ فَرَسُهُ مَرْبُوطَةٌ عِنْدَهُ إِذْ جَالَتِ الْفَرَسُ فَسَكَتَ فَسَكَنْتُ فَقَرَأْتُ فَجَالَتْ فَسَكَتَ

فَسَكَنْتُ ثُمَّ قَرَأْتُ فَجَالَتْ الْفَرَسُ فَانْصَرَفَ وَكَانَ ابْنُهُ يَحْيَىٰ قَرِيبًا مِنْهَا فَاشْفَقَ أَنْ تُصِيبَهُ وَلَمَّا اجْتَرَهُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ حَتَّىٰ مَا يَرَاهَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ، قَالَ فَاشْفَقْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ تَطَأَ يَحْيَىٰ وَكَانَ مِنْهَا قَرِيبًا فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَانْصَرَفْتُ إِلَيْهِ وَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَخَرَجْتُ حَتَّىٰ لَا أَرَاهَا، قَالَ وَتَذَرِي مَا ذَاكَ، قَالَ لَا، قَالَ تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ دَنَتْ لِمَصَوْتِكَ وَلَوْ قَرَأْتَ لَا صَبَحْتَ يَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهَا لَا تَتَوَارَىٰ مِنْهُمْ۔

(متفق علیہ واللفظ للبخاری و فی مسلم عرجت فی الجو بدل فخرجت علی صیغة المتکلم)

”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت اسید بن حضیر نے بیان کیا کہ وہ (اپنے گھر میں) ایک رات نماز میں سورۃ بقرہ پڑھ رہے تھے اور ان کا گھوڑا اُن کے پاس ہی بندھا ہوا تھا۔ یکایک گھوڑے نے اچھلنا کودنا شروع کر دیا۔ جب وہ خاموش ہو گئے تو گھوڑا بھی سکون سے کھڑا ہو گیا۔ انھوں نے پھر پڑھنا شروع کیا تو گھوڑے نے پھر اچھلنا کودنا شروع کر دیا۔ وہ پھر خاموش ہو گئے تو گھوڑا بھی ساکن ہو گیا۔ انھوں نے پھر پڑھا تو گھوڑا پھر اچھلنے کودنے لگا تب انھوں نے سلام پھیر دیا کیوں کہ ان کا بیٹا کی اس گھوڑے کے قریب ہی تھا اور انھیں ڈر لگا کہ کہیں وہ (اپنی اچھل کود سے) اُسے کوئی ضرر نہ پہنچائے۔ جب انھوں نے بچے کو گھوڑے کے پاس سے ہٹا دیا اور اتفاقاً آسمان کی طرف نگاہ اٹھائی تو کچھ نظر نہیں آیا جب صبح ہوئی تو انھوں نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ واقعہ بیان کیا... حضور نے فرمایا اے ابنِ حضیر! (ایسے موقع پر بے تکلف) پڑھتے رہا کرو۔ پھر فرمایا کہ ابنِ حضیر، پڑھتے رہا کرو۔

حضرت اسید بن حضیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ، مجھے ڈر یہ لگا کہ میرا گھوڑا میرے بچے کی کواچھل نہ دے کیوں کہ وہ اس کے قریب ہی تھا۔ جب میں نماز سے سلام پھیر کر اُس کی طرف گیا اور میں نے اتفاقاً اپنی نگاہ آسمان کی جانب اٹھائی تو کیا دیکھتا ہوں کہ گویا ایک چھتری سی ہے جس کے اندر چراغ سے روشن ہیں۔ میں (کچھ گھبرا کر) وہاں سے نکل آیا (یعنی آسمان کے نیچے سے) تاکہ میری نگاہ پھر اس پر نہ پڑے۔ حضور نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ وہ کیا چیز تھی؟ میں نے عرض کیا: نہیں۔ حضور نے فرمایا: وہ فرشتے تھے جو تمہارے قرآن پڑھنے کی آواز سن کر قریب آ گئے تھے اور اگر تم پڑھتے رہتے تو ہو سکتا تھا کہ نوبت یہاں تک آ جاتی کہ لوگ ان کو دیکھتے اور وہ لوگوں سے نہ چھپتے۔

**تخریج: (۱) قَالَ اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يَقْرَأُ مِنَ اللَّيْلِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَفَرَسُهُ مَرْبُوطَةٌ عِنْدَهُ إِذْ جَالَتْ الْفَرَسُ فَسَكَنْتُ فَسَكَنْتُ فَقَرَأْتُ فَجَالَتْ فَسَكَنْتُ فَسَكَنْتُ ثُمَّ قَرَأْتُ فَجَالَتْ الْفَرَسُ فَانْصَرَفَ وَكَانَ ابْنُهُ يَحْيَىٰ قَرِيبًا مِنْهَا فَاشْفَقَ أَنْ تُصِيبَهُ وَلَمَّا اجْتَرَهُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ حَتَّىٰ مَا يَرَاهَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ، قَالَ**

فَاشْفَقْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ تَطَّأَ يَحْيَىٰ وَكَانَ مِنْهَا قَرِيبًا فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَأَنْصَرَفْتُ إِلَيْهِ وَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَخَرَجْتُ حَتَّى لَا أَرَاهَا، قَالَ وَتَدْرِي مَا ذَاكَ، قَالَ لَا، قَالَ تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ دَنَتْ لِصَوْتِكَ وَ لَوْ قَرَأْتَ لَا صَبَحْتَ يَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهَا لَا تَتَوَارَى مِنْهُمْ۔ (۳۹)

مسلم نے عبد اللہ بن خباب، ابوسعید اُسید بن خضیر والی روایت بیان کی ہے:

(۲) قَالَ يَزِيدُ بْنُ الْهَادِ، إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ حَبَّابٍ، حَدَّثَهُ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ بَيْنَمَا هُوَ لَيْلَةً يَقْرَأُ فِي مِرْبَدِهِ إِذْ جَالَتْ فَرَسُهُ، فَقَرَأَتْ ثُمَّ جَالَتْ أُخْرَى، فَقَرَأَتْ ثُمَّ جَالَتْ أَيْضًا۔ قَالَ أَسِيدٌ: فَخَشِيتُ أَنْ تَطَّأَ يَحْيَى، فَقَمْتُ إِلَيْهَا، فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فَوْقَ رَأْسِي فِيهَا أَمْثَالُ السُّرُجِ۔ عَرَجْتُ فِي الْجَوِّ حَتَّى مَا أَرَاهَا، قَالَ: فَغَدَوْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ بَيْنَمَا أَنَا الْبَارِحَةَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ أَقْرَأُ فِي مِرْبَدِي إِذْ جَالَتْ فَرَسِي۔ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأُ ابْنُ حُضَيْرٍ، قَالَ: فَقَرَأْتُ ثُمَّ جَالَتْ أَيْضًا۔ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأُ ابْنُ حُضَيْرٍ، قَالَ: فَقَرَأْتُ، ثُمَّ جَالَتْ أَيْضًا۔ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأُ ابْنُ حُضَيْرٍ، قَالَ: فَأَنْصَرَفْتُ، وَكَانَ يَحْيَى قَرِيبًا مِنْهُ۔ خَشِيتُ أَنْ تَطَّاءَ هُ۔ فَرَأَيْتُ مِثْلَ الظِّلَّةِ۔ فِيهَا السُّرُجُ عَرَجْتُ فِي الْجَوِّ حَتَّى مَا أَرَاهَا۔ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ كَانَتْ تَسْمَعُ لَكَ وَ لَوْ قَرَأْتَ لَا صَبَحْتَ يَرَاهَا النَّاسُ مَا تَسْتَتِرُ مِنْهُمْ۔ (۴۰)

”المستدرک“ نے اس روایت کا پس منظر ذرا مختلف بیان کیا ہے:

(۳) عَنْ أَسِيدِ بْنِ حُضَيْرٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ وَهُوَ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِهِ وَهُوَ حَسَنُ الصَّوْتِ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: بَيْنَا أَقْرَأُ إِذْ غَشِيَنِي شَيْءٌ كَالسَّحَابِ وَالْمَرْأَةُ فِي الْبَيْتِ وَالْفَرَسُ فِي الدَّارِ فَتَخَوَّفْتُ أَنْ تَسْقُطَ الْمَرْأَةُ وَ تَنْفِلَتِ الْفَرَسُ فَأَنْصَرَفْتُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأُ يَا أَسِيدُ فَإِنَّمَا هُوَ مَلَكٌ اسْتَمَعَ الْقُرْآنَ۔

دوسری روایت:

عَنْ أَسِيدِ بْنِ حُضَيْرٍ أَنَّهُ قَالَ بَيْنَا أَقْرَأُ اللَّيْلَةَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَلَمَّا انْتَهَيْتُ إِلَى آخِرِهَا سَمِعْتُ وَجْبَةً مِنْ خَلْفِي فَظَنَنْتُ أَنَّ فَرَسِي تُطْلِقُ فَقَالَ أَقْرَأُ أَبَا عَتِيكَ وَالتَفْتُ فَإِذَا

أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ مُدَلَّاةٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أَمْضِيَ قَالَ: فَقَالَ تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ نَزَلَتْ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَمَا إِنَّكَ لَوْ مَضَيْتَ لَرَأَيْتَ الْعَجَائِبَ۔ (۴۱)

تشریح: یہ ضروری نہیں ہے کہ جب بھی کوئی شخص قرآن پڑھے تو اس کے ساتھ ایسا ہی معاملہ پیش آئے۔ خود حضرت اُسید بن حضیر کے ساتھ بھی روز ایسا نہیں ہوتا تھا۔ قرآن تو وہ ہمیشہ پڑھتے ہی تھے لیکن اُس روز ان کے ساتھ یہ خاص معاملہ پیش آیا جس کے متعلق ہم نہیں جانتے کہ کیوں پیش آیا۔ نبی ﷺ نے بھی ان سے یہ نہیں فرمایا کہ یہ تمہارے ساتھ ہمیشہ ہوگا۔ یعنی اگر ہر روز رات کو اسی طرح قرآن مجید پڑھو گے تو صبح ایسی نوبت آسکتی ہے کہ فرشتے کھڑے رہیں یہاں تک کہ لوگ انہیں دیکھ لیں۔ اس کے بجائے آپؐ نے فرمایا کہ اگر پھر کبھی ایسا موقع پیش آئے تو بلا تکلف پڑھتے رہا کرو، اس میں کوئی خطرہ نہیں ہے۔ یہ کہنا کہ آج ہمیں ایسا تجربہ کیوں پیش نہیں آتا تو بات دراصل یہ ہے کہ اس طرح کے معاملات اللہ تعالیٰ ہر ایک کے ساتھ نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ اپنی ہر مخلوق سے، حتیٰ کہ ہر فرد سے الگ الگ معاملہ کرتا ہے۔ اس نے سب کو سب کچھ نہیں دے دیا ہے اور نہ کوئی ایسا ہے کہ جسے کچھ نہ دیا ہو۔ بس یہ اللہ کی دین ہے جو وہ مختلف لوگوں کو مختلف طریقوں سے دیتا ہے۔

قرآن پڑھنے والے پر سکینت نازل ہوتی ہے

۳۱- عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ وَ إِلَى جَانِبِهِ حِصَانٌ مَرْبُوطٌ بِشَاطِئَيْنِ فَتَغَشَّتُهُ سَحَابَةٌ فَجَعَلَتْ تَذْنُؤًا وَ تَذْنُؤًا وَ جَعَلَ فَرَسُهُ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنْزَلَتْ بِالْقُرْآنِ۔ (متفق علیہ)

”حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی سورہ کہف پڑھ رہا تھا اور اس کے قریب ہی ایک گھوڑا دو رسیوں کے ساتھ بندھا ہوا تھا۔ اس دوران میں ایک بادل سا اس پر سایہ لگن ہوا، اور وہ آہستہ آہستہ نیچے آتا چلا گیا۔ جیسے جیسے وہ نیچے آتا رہا اس کا گھوڑا زیادہ اچھلنے کودنے لگا۔ جب صبح ہوئی تو وہ شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اُس نے آپؐ سے اس واقعہ کا ذکر کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ وہ سکینت تھی جو قرآن کے ساتھ نازل ہو رہی تھی۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ وَ إِلَى جَانِبِهِ حِصَانٌ مَرْبُوطٌ بِشَاطِئَيْنِ فَتَغَشَّتُهُ سَحَابَةٌ فَجَعَلَتْ تَذْنُؤًا وَ تَذْنُؤًا وَ جَعَلَ فَرَسُهُ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنْزَلَتْ بِالْقُرْآنِ۔ (۴۲)

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ أَنبَانَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ: بَيْنَمَا رَجُلٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ إِذْ رَأَى دَابَّتَهُ تَرْكُضُ فَنَظَرَ فَإِذَا مِثْلُ



الْغَمَامَةِ أَوْ السَّحَابَةِ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تِلْكَ السَّكِينَةُ نَزَلَتْ مَعَ الْقُرْآنِ أَوْ نَزَلَتْ عَلَى الْقُرْآنِ - (۴۳)

**تشریح:** گزشتہ حدیث کے برعکس یہاں فرشتوں کے بجائے سکینت کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ سکینت کی تشریح کرنا بڑا مشکل ہے۔ قرآن مجید میں یہ لفظ مختلف مقامات پر آیا ہے اور اس کے مختلف مفہوم ہیں... سکینت سے مراد اللہ تعالیٰ کی وہ رحمت بھی ہے جو انسان کے دل میں اطمینان، سکون اور ٹھنڈک پیدا کرتی ہے اور اس کو روحانی حیثیت سے تسکین بہم پہنچاتی ہے اور اس سے مراد وہ نصرت بھی ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور خاص آتی ہے۔ اس سے مراد وہ فرشتے بھی ہو سکتے ہیں جو قرار و سکینت کا پیغام لے کر آتے ہیں۔ بنا بریں یہ کہنا مشکل ہے کہ آیا یہ لفظ یہاں فرشتوں کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے یا یہ اللہ کی رحمت کی کوئی اور شکل تھی جو ان صاحب کے قریب آئی تھی۔

یہ معاملہ بھی ہر ایک کے ساتھ پیش نہیں آتا اور خود ان صاحب کے ساتھ بھی ہمیشہ پیش نہیں آتا تھا۔ وہ کوئی خاص کیفیت تھی جو ان پر گزری۔ اگر رسول اللہ ﷺ اس کا معنی اور مفہوم بتانے کے لیے موجود نہ ہوتے تو وہ صحابی ہمیشہ کے لیے حیران ہی رہتے کہ یہ ان کے ساتھ کیا معاملہ پیش آیا۔

ان دونوں روایتوں میں اس خاص کیفیت میں گھوڑے کے بدکنے اور اچھلنے کودنے کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض اوقات حیوانات وہ چیزیں دیکھتے ہیں جو انسانوں کو نظر نہیں آتیں۔ یہ بات دیکھنے میں آئی ہے کہ زلزلہ آنے سے پہلے پرندے غائب ہو جاتے ہیں۔ جانوروں کو پہلے سے پتہ چل جاتا ہے کہ کوئی چیز پیش آنے والی ہے۔ وہائیں آنے سے پہلے کتے اور دوسرے جانور چیخنا شروع کر دیتے ہیں۔ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کچھ ایسے حواس عطا کر دیئے ہیں جو انسانوں کو حاصل نہیں ہیں۔ اس بنا پر انھیں بعض ایسی چیزوں کا علم یا احساس ہو جاتا ہے جو انسان کے دائرہ علم و احساس سے باہر ہوتی ہیں۔

**قرآن کے ہر حرف کے بدلے میں دس نیکیاں ہیں**

۳۲- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، لَا أَقُولُ الْمَ حَرْفٌ. أَلِفٌ حَرْفٌ وَلَا مٌ حَرْفٌ وَمِمْ حَرْفٌ. (رواہ الترمذی والدارمی)

”حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کتاب اللہ کا ایک حرف پڑھتا ہے اس کے بدلے میں اس کی ایک نیکی شمار ہوتی ہے۔ اور (قرآن میں یہ اصول بیان کیا گیا ہے کہ) ہر نیکی کے بدلے میں دس گنا اجر ہے... میں یہ نہیں کہہ رہا ہوں کہ الم ایک حرف ہے نہیں، بلکہ الف ایک حرف ہے، لام ایک حرف ہے اور میم ایک حرف ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَا أَبُو بَكْرٍ الْحَنْفِيُّ، نَا الضَّحَّاكُ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ كَعْبٍ الْقُرْظِيَّ، يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ،

يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَلِهَا، لَا أَقُولُ الْمَ حَرْفٌ. أَلِفٌ حَرْفٌ وَلَا مٌ حَرْفٌ وَمِمْ حَرْفٌ. (۴۴)

قرآن کی حفاظت نہ کی جائے تو وہ بہت جلد فراموش ہو جاتا ہے

۳۳- عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهُوَ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنَ الْإِبِلِ فِي عُقْلِهَا. (متفق عليه)

”حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قرآن مجید کو ذہن میں محفوظ رکھنے اور یاد رکھنے کا اہتمام کرو کیوں کہ تم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے یہ ذہن سے نکلنے کے لیے اسی طرح، بلکہ اس سے زیادہ جلدی کرتا ہے، جس طرح بندھے ہوئے اونٹ رسی ٹٹا کر بھاگنے کی کوشش کرتے ہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهُوَ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنَ الْإِبِلِ فِي عُقْلِهَا. (۴۵)

تشریح: مراد یہ ہے کہ اگر قرآن مجید کو یاد کرنے کے بعد اسے یاد رکھنے کی فکر نہ کرے تو یہ آدمی کے ذہن سے اس طرح فرار کرتا ہے جس طرح اونٹ رسی ٹٹا کر بھاگنے کی کوشش کرتا ہے... اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان کا نفس قرآن مجید کو اس وقت تک قبول نہیں کرتا جب تک کہ انسان اسے پوری ارادی قوت کے ساتھ قرآن کو قبول کرنے اور ذہن نشین کرنے پر مجبور نہ کرے۔ اگر یہ اہتمام نہ کیا جائے تو وہ قرآن مجید کو اگل دینے اور اس سے نکل بھاگنے کی کوشش کرتا ہے کیوں کہ اس کے اندر یہ کمزوری موجود ہے کہ وہ قرآن کی عاید کردہ پابندیوں سے نکلنا چاہتا ہے۔ وہ ان حدود سے تجاوز کرنا چاہتا ہے جو قرآن اس کے لیے مقرر کرتا ہے۔ اسی وجہ سے ایک بندہ نفس جو اپنے نفس پر جبر کر کے اُسے خدا کی اطاعت پر آمادہ کرنے والا نہیں ہوتا وہ بعض اوقات قرآن کو سنتے ہوئے گھبراتا ہے کہ نہ معلوم کون سی آیت ایسی آجائے جو اس پر حجت تمام کر کے اُسے مجبور کر دے کہ وہ اپنے غلط اور ناجائز کاموں سے باز آجائے۔ اسی لیے فرمایا کہ قرآن کو یاد کرنے کے بعد اُسے ذہن میں محفوظ رکھنے کی کوشش کرو تا کہ یہ تمہاری غفلت اور کوتاہی کی وجہ سے فراموش نہ ہو جائے۔

قرآن کو دلجمعی اور یکسوئی کے ساتھ پڑھو

۳۴- عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا اِتَّلَفْتُمْ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ. (متفق عليه)

”حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قرآن اُس وقت تک پڑھو جب تک کہ تمہارا دل اس میں لگا رہے۔ جب دل نہ لگ رہا ہو تو پڑھنا چھوڑ دو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِقْرَءُوا الْقُرْآنَ مَا اتَّخَلَفَتْ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَاقْرَءُوا عَنْهُ. (۴۶)

**تشریح:** مراد یہ ہے کہ آدمی ایسی حالت میں قرآن نہ پڑھے جب کہ اس کا ذہن قرآن کی طرف پوری طرح متوجہ نہ ہو۔ آدمی جتنا کچھ دلچسپی اور توجہ کے ساتھ پڑھ سکتا ہو اتنا کچھ پڑھے۔ اصل چیز منزل پوری کرنا نہیں ہے بلکہ قرآن کو پوری توجہ سے اور اس کے معنی سمجھنے کی کوشش کرتے ہوئے پڑھنا ہے یہ نہیں ہے کہ اگر آپ نے ایک پارہ پڑھنے کا ارادہ کیا ہے تو آپ اس حالت میں بھی بیٹھے ہوئے اسے پڑھتے ہیں جب کہ آپ کا ذہن اس کی طرف یکسو نہ ہو رہا ہو، اس سے بدرجہا بہتر ہے کہ آپ ایک ہی رکوع پڑھیں لیکن اچھی طرح سے دل لگا کر پڑھیں۔ اگر آدمی یہ نہ کر سکے تو محض منزل پوری کر لینے سے کیا حاصل۔

**تین دن سے کم میں قرآن ختم نہ کرو**

۳۵- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَمْ يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ.

(رواہ ابو داؤد والدارمی)

”حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص (رضی اللہ عنہما) روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اس شخص نے قرآن کو نہیں سمجھا، جس نے اسے تین شب و روز سے کم میں پڑھا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ، نَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ، نَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَمْ يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ. (۴۷)

**تشریح:** مطلب یہ ہے کہ اگر آدمی اس رفتار سے پڑھے کہ تین دن سے کم میں پورا قرآن پڑھ ڈالے تو اس رواروی کے عالم میں وہ قرآن کو کیا سمجھ سکے گا۔ اس لیے حضور نے یہ ارشاد فرمایا کہ قرآن کم از کم تین شب و روز میں ختم کرو۔ اس سے زیادہ دنوں میں ختم کرو تو بہتر ہے لیکن اس سے کم میں نہ کرو، کیوں کہ اگر ایک آدمی روزانہ دس پارے کے واسطے سے بھی تیز پڑھے تو اس صورت میں وہ کچھ نہیں سمجھ سکے گا۔

**عکاسیہ اور چھپا کر قرآن پڑھنے کی مثال**

۳۶- عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اَلْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ.

(رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

”حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ جو شخص باوازی بلند قرآن مجید پڑھتا ہے وہ اس شخص

کے مانند ہے جو علانیہ صدقہ دیتا ہے اور جو شخص آہستہ آواز میں قرآن مجید پڑھتا ہے وہ اس شخص کی طرح ہے جو چھپا کر صدقہ دیتا ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ عَنْ بُحَيْرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُرَّةَ الْحَضْرَمِيِّ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: الْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ.

ترمذی نے حدیث نقل کر کے بیان کیا ہے:

وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ الَّذِي يُسِرُّ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي يَجْهَرُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لِأَنَّ صَدَقَةَ السِّرِّ أَفْضَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ صَدَقَةِ الْعِلَاقِيَّةِ وَ إِنَّمَا مَعْنَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ لِكُنَى يَأْمَنُ الرَّجُلُ مِنَ الْعُجْبِ لِأَنَّ الَّذِي يُسِرُّ بِالْعَمَلِ لَا يُخَافُ عَلَيْهِ الْعُجْبُ مَا يُخَافُ عَلَيْهِ فِي الْعِلَاقِيَّةِ. (۴۸)

**تشریح:** مراد یہ ہے کہ مذکورہ دونوں طریقوں سے قرآن مجید پڑھنے کا ثواب بھی ہے اور فائدے بھی ہیں۔ اگر ایک آدمی علانیہ صدقہ دے تو اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ دوسرے لوگ بھی صدقے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں، اور ان کے دلوں میں بھی یہ خواہش پیدا ہوتی ہے کہ وہ خدا کی راہ میں صدقہ و خیرات کریں۔ اس کے برعکس اگر ایک شخص چھپا کر صدقہ دے تو اس کے اندر اخلاص کی کیفیت راسخ ہوتی ہے اور وہ ریاکاری سے محفوظ رہتا ہے... ایسا ہی معاملہ قرآن مجید کے چھپا کر آہستہ آواز سے پڑھنے اور بلند آواز سے پڑھنے کا ہے۔ بلند آواز سے پڑھنے کا فائدہ یہ ہے کہ خلق خدا تک قرآن کی تعلیم پہنچتی ہے اور لوگوں میں اس کے پڑھنے کا شوق پیدا ہوتا ہے۔ اس کے برعکس آہستہ آہستہ سے چھپا کر پڑھنے کا یہ فائدہ ہے کہ اس طرح آدمی قرآن پورے اخلاص کے ساتھ، بغیر کسی ریا کے، اللہ کو خوش کرنے کے جذبے سے پڑھتا اور اس میں کسی دوسرے جذبے کی آمیزش نہیں ہونے پاتی۔

**قرآن خوش آوازی سے پڑھو**

۳۷- عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ.

(رواہ احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و الدارمی)

”حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قرآن مجید کو اپنی (اچھی) آوازوں سے مزین کرو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ طَلْحَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْسَجَةَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ. (۴۹)

تشریح: مراد یہ ہے کہ قرآن مجید کو حتی الامکان اچھے لہجے سے اور خوش آوازی سے پڑھنا چاہیے۔ ایسے بے ڈھنگے طریقے سے نہیں پڑھنا چاہیے کہ دل اس کی طرف کھینچنے کے بجائے اس سے اور زیادہ دُور ہو جائیں جیسا کہ ایک فارسی شاعر نے کہا۔

گر تو قرآن بریں نمط خوانی

پُری رونقِ مسلمانی (سعدی)

خوش آوازی قرآن کے حُسن میں اضافہ کرتی ہے

۳۸- عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: حَسِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا.  
(رواہ الدارمی)

”حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: قرآن کو اپنی (اچھی) آوازوں کے ذریعے حُسن بناؤ کیوں کہ اچھی آواز قرآن کے حُسن میں اضافہ کرتی ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، ثَنَا صَدَقَةُ، عَنْ ابْنِ أَبِي عِمْرَانَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ زَادَانَ أَبِي عُمَرَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ حَسِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا. (۵۰)

تشریح: اب تک مسلسل ایسی حدیثیں آئی ہیں جن میں سے اگر ایک میں قرآن کو گاکر پڑھنے سے روکا گیا ہے تو دوسری میں اسے اچھے آواز سے پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ گاکر پڑھنے میں اور خوش آوازی سے پڑھنے میں فرق ہے اور اسی فرق کی بنا پر ایک چیز ناپسندیدہ ہے اور دوسری پسندیدہ۔

حُسنِ صوت سے تلاوتِ قرآن

۳۹- لَقَدْ أُوتِيَ هَذَا مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ.

”اس شخص کو کُن داؤدی میں سے ایک حصہ ملا ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ أَبُو بَكْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى الْهَمَانِيُّ حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ جَدِّهِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ لَهُ يَا أَبَا مُوسَى لَقَدْ أُوتِيَتْ مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ. (۵۱)

نسائی کی ایک روایت میں:

(۲) سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قِرَاءَةَ أَبِي مُوسَى فَقَالَ: لَقَدْ أُوتِيَ مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. (۵۲)

مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے:

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَقَدْ أُعْطِيَ أَبُو مُوسَى مَزَامِيرَ دَاوُدَ. (۵۳)

پس منظر: ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ قرآن پڑھ رہے تھے، رسول اللہ ﷺ راستہ چلتے چلتے ان کی آواز سن کر ٹھہر گئے اور کچھ دیر لطف لینے کے بعد (ان کے متعلق) اس طرح فرمایا (تہنیمات دوم، بے اصل فتنے۔)

تشریح: (حضرت) داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑ اور پرندے مسخر کیے گئے تھے، اور اس تسخیر کا حاصل یہ تھا کہ وہ بھی حضرت داؤد کے ساتھ اللہ کی تسبیح کرتے تھے۔ یہی بات سورہ ص آیت: ۱۸، ۱۹ میں بیان کی گئی ہے، اِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ ”ہم نے اس کے ساتھ پہاڑوں کو مسخر کر دیا تھا کہ صبح وشام تسبیح کرتے تھے، اور پرندے بھی مسخر کر دیے تھے جو اکٹھے ہو جاتے تھے، سب اس کی تسبیح کو دوہراتے۔ سورہ سبا آیت: ۱۰ میں اس کی مزید وضاحت یہ ملتی ہے۔ ”يَا جِبَالُ أَوْبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ“ پہاڑوں کو ہم نے حکم دیا کہ اس کے ساتھ تسبیح دہراؤ اور یہی حکم پرندوں کو دیا۔ ان ارشادات سے جو بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ حضرت داؤد جب اللہ کی حمد و ثنا کے گیت گاتے تھے تو ان کی بلند اور سریلی آواز سے پہاڑ گونج اٹھتے تھے، پرندے ٹھہر جاتے تھے اور ایک سماں بندھ جاتا تھا۔ اس معنی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ذکر آیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ، جو غیر معمولی طور پر خوش آواز بزرگ تھے، قرآن کی تلاوت کر رہے تھے۔ نبی ﷺ ادھر سے گزرے تو ان کی آواز سن کر کھڑے ہو گئے اور دیر تک سنتے رہے۔ جب وہ ختم کر چکے تو آپؐ نے فرمایا: لَقَدْ أُوتِيَ مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ، یعنی اس شخص کو داؤد کی خوش آوازی کا ایک حصہ ملا ہے۔ (تہنیم القرآن، ج ۳، الانبیاء: حاشیہ: ۷۱)

ٹھیک ٹھیک سمجھ کر تلاوت قرآن کرنا، اخلاق کی قوت محرکہ ہے

۴۰۔ ”يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ وَلَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ“

”وہ قرآن پڑھیں گے مگر قرآن اُن کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر کمان سے نکل جاتا ہے۔“ (بخاری، مسلم، ہوطا)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: يَخْرُجُ فِيكُمْ قَوْمٌ تَحْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَكُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ وَعَمَلَكُمْ مَعَ عَمَلِهِمْ. وَيَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ يَنْظُرُ فِي النَّصْلِ

(۱) حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ بڑے خوش آواز شخص تھے۔ ابو عثمان نہدی بیان کرتے ہیں کہ میں نے عمر بھر کوئی آواز ابو موسیٰ کی آواز سے اچھی نہیں سنی۔

فَلَا يَرَى شَيْئًا وَ يَنْظُرُ فِي الْقَدَحِ فَلَا يَرَى شَيْئًا وَ يَنْظُرُ فِي الرَّيْشِ فَلَا يَرَى شَيْئًا وَ يَتَمَارَى فِي الْفُوقِ۔ (۵۴)

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ تم میں کچھ (یا بہت) لوگ نکلیں گے تم اپنے نماز، روزے اور اعمال کو ان کے ساتھ حقیر تصور کرو گے (ان کے مقابلہ میں) وہ قرآن پڑھیں گے مگر قرآن اُن کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے کہ شکاری کو نہ پیکان میں کچھ معلوم ہو اور نہ ڈنڈی میں کچھ لگا ہوا محسوس ہو اور نہ پر کے اوپر ہی کچھ اثر نظر آئے البتہ تیر کے پھل کی جگہ کچھ اشتباہ ہو۔

ابوداؤد نے ابوسعید خدری اور انس بن مالک دونوں سے روایت نقل کی ہے:

(۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي اخْتِلَافٌ وَ فِرْقَةٌ، قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقِيلَ وَ يُسَيِّئُونَ الْفِعْلَ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ لَا يَرْجِعُونَ حَتَّى يَرْتَدَّ عَلَى فُوقِهِ الْخ۔ (۵۵)

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت انس بن مالکؓ رسول اللہ ﷺ کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں اختلاف اور افتراق پیدا ہوگا کچھ لوگ ایسے ہوں گے جو گفتگو بڑی حسین و عمدہ کریں گے۔ مگر عمل برے ہوں گے وہ قرآن پڑھیں گے مگر وہ ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے وہ لوگ اپنے طریقہ سے واپس نہیں لوٹیں گے جب تک کہ تیر واپس سوفار پر پلٹ نہ آئے۔ (ایسا ممکن نہیں اسی طرح اس گروہ کا اسلام کی جانب پلٹ آنا بھی ممکن و محال ہے)

دوسری روایت ابوسعید خدریؓ سے:

(۳) قَوْمًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَ يَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْثَانِ لِنِنَا أَذَرَكْتُهُمْ لَا قَتْلَنَاهُمْ قَتَلَ عَادٍ۔ (۵۶)

**ترجمہ:** کچھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ وہ لوگ اسلام سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار یا کمان سے نکل جاتا ہے وہ لوگ اہل اسلام کو قتل کریں گے اور بت پرستوں کو چھوڑیں گے۔ اگر میں ان کو پاؤں تو قوم عاد کی طرح ان کا ملیا میٹ کر دوں۔

۴۱- مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ۔ (ترمذی بروایت صہیب رومی رضی اللہ عنہ)

”قرآن پر ایمان نہیں لایا وہ شخص جس نے اس کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال کر لیا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْوَاسِطِيُّ نَا وَكِيعٌ نَا أَبُو فَرْوَةَ يَزِيدُ بْنُ سِنَانٍ، عَنْ أَبِي الْمُبَارَكِ، عَنْ صُهَيْبٍ قَالَ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا أَمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ۔ (۵۷)

**تشریح:** (قرآن کی تلاوت کرنا اور نماز قائم کرنا) یہی دو چیزیں ایسی ہیں جو ایک مومن میں وہ مضبوط سیرت اور وہ زبردست صلاحیت پیدا کرتی ہیں جن سے وہ باطل کی بڑی سے بڑی طغیانوں اور بدی کے سخت سے سخت طوفانوں کے مقابلے میں نہ صرف کھڑا رہ سکتا ہے بلکہ ان کا منہ پھیر سکتا ہے۔ لیکن تلاوت قرآن اور نماز سے یہ طاقت انسان کو اسی وقت حاصل ہو سکتی ہے جب کہ وہ قرآن کے محض الفاظ کی تلاوت پر اکتفا نہ کرے بلکہ اس کی تعلیم کو ٹھیک ٹھیک سمجھ کر اپنی روح میں جذب کرتا چلا جائے، اور اس کی نماز صرف حرکات بدن تک محدود نہ رہے بلکہ اس کے قلب کا وظیفہ اور اس کے اخلاق و کردار کی قوت محرکہ بن جائے۔

رہی تلاوت تو اس کے متعلق یہ جان لینا چاہیے کہ جو تلاوت آدمی کے حلق سے تجاوز کر کے اس کے دل تک نہیں پہنچتی وہ اسے کفر کی طغیانوں کے مقابلے کی طاقت تو درکنار، خود ایمان پر قائم رہنے کی طاقت بھی نہیں بخش سکتی۔ جیسا کہ حدیث میں ایک گروہ کے متعلق آیا ہے کہ يَفْرَأُونَ الْقُرْآنَ وَلَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ ”وہ قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر کمان سے نکل جاتا ہے۔“ درحقیقت جس تلاوت کے بعد آدمی کے ذہن و فکر اور اخلاق و کردار میں کوئی تبدیلی نہ ہو بلکہ قرآن پڑھ کر بھی آدمی وہ سب کچھ کرتا رہے جس سے قرآن منع کرتا ہے وہ ایک مومن کی تلاوت ہے ہی نہیں۔ اس کے متعلق نبی ﷺ صاف فرماتے ہیں کہ مَا أَمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ ”قرآن پر ایمان نہیں لایا وہ شخص جس نے اس کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال کر لیا۔“

ایسی تلاوت آدمی کے نفس کی اصلاح کرنے اور اس کی روح کو تقویت دینے کے بجائے اس کو اپنے خدا کے مقابلے میں اور زیادہ ڈھیٹ اور اپنے ضمیر کے آگے اور زیادہ بے حیا بنادیتی ہے اور اس کے اندر کیر کڑ نام کی کوئی چیز باقی نہیں رہنے دیتی۔ کیوں کہ جو شخص قرآن کو خدا کی کتاب مانے اور اسے پڑھ کر یہ معلوم بھی کرتا رہے کہ اس کے خدا نے اسے کیا ہدایات دی ہیں اور پھر اس کی ہدایات کی خلاف ورزی بھی کرتا چلا جائے اس کا معاملہ تو اس مجرم کا سا ہے جو قانون سے ناواقفیت کی بنا پر نہیں بلکہ قانون سے خوب واقف ہونے کے بعد جرم کا ارتکاب کرتا ہے۔ اس پوزیشن کو سرکار رسالت مآب ﷺ نے ایک مختصر سے فقرے میں بہترین طریقے پر یوں واضح فرمایا ہے کہ الْقُرْآنُ حُبَّةٌ لِّكَ أَوْ عَلَيْكَ ”قرآن حجت ہے تیرے حق میں یا تیرے خلاف“ (مسلم)۔ یعنی اگر تو قرآن کی ٹھیک ٹھیک پیروی کرتا ہے تو وہ تیرے حق میں حجت ہے۔ دنیا سے آخرت تک جہاں بھی تجھ سے باز پرس ہو، تو اپنی صفائی میں قرآن کو پیش کر سکتا ہے کہ میں نے جو کچھ کیا ہے اس کتاب کے مطابق کیا ہے۔ اگر تیرا عمل واقعی اس کے مطابق ہو تو نہ دنیا میں کوئی قاضی اسلام تجھے سزا دے سکے گا اور نہ آخرت میں داور محشر ہی کے ہاں اس پر تیری پکڑ ہوگی۔ لیکن اگر یہ کتاب تجھے پہنچ چکی ہو، اور تو نے اسے پڑھ کر یہ معلوم کر لیا ہو کہ تیرا رب تجھ سے کیا چاہتا ہے،



کس چیز کا تجھے حکم دیتا ہے اور کس چیز سے تجھے منع کرتا ہے، اور پھر تو اس کے خلاف رویہ اختیار کرے تو یہ کتاب تیرے خلاف حجت ہے۔ یہ تیرے خدا کی عدالت میں تیرے خلاف فوج داری کا مقدمہ اور زیادہ مضبوط کر دے گی۔ اس کے بعد ناواقفیت کا عذر پیش کر کے بچ جانا یا ہلکی سزا پانا تیرے لیے ممکن نہ رہے گا۔

(تفسیر القرآن ج ۳، العنکبوت حاشیہ: ۷۷)

## قرآن کو گویوں اور بین کرنے والیوں کی طرح نہ پڑھو

۴۲- عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اقْرَأُوا الْقُرْآنَ بِلُحُونِ الْعَرَبِ وَ أَصْوَاتِهَا، وَ إِيَّاكُمْ وَ لُحُونِ أَهْلِ الْعِشْقِ وَ لُحُونِ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ، وَ سَيَجِيءُ بَعْدِي قَوْمٌ يَرْجِعُونَ بِالْقُرْآنِ تَرْجِيعَ الْغَنَاءِ وَ النَّوْحِ، لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ مَفْتُونَةٌ قُلُوبُهُمْ وَ قُلُوبُ الَّذِينَ يُعْجِبُهُمْ شَأْنُهُمْ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان و رزین فی کتابہ)

”حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، قرآن کو عربی لہجے اور عربی آوازوں میں پڑھو اور دیکھو خیر دار! اہل عشق اور اہل کتابین (یہود و نصاریٰ) کے سے لہجے اختیار نہ کرو، اور عنقریب میرے بعد ایسے لوگ آئیں گے جو قرآن کو گا گا کر یا نوے کے انداز میں پڑھیں گے۔ قرآن اُن کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ دل ان کے بھی فتنے میں پڑے ہوں گے اور ان لوگوں کے بھی، جو اُن کے طرز ادا کو پسند کرنے والے ہوں گے۔“

تخریج: أَخْبَرَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ بْنُ الْفَضْلِ الْقَطَّانُ، أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ، ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ سُفْيَانَ، حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ الدِّمَشْقِيُّ وَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَا: ثَنَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَ حَدَّثَنِي حُصَيْنُ بْنُ مَالِكٍ الْفَرَارِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ شَيْخًا يُكْنَى أَبَا مُحَمَّدٍ وَ كَانَ قَدِيمًا يُحَدِّثُ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: اقْرَأُوا الْقُرْآنَ بِلُحُونِ الْعَرَبِ وَ أَصْوَاتِهَا، وَ إِيَّاكُمْ وَ لُحُونِ أَهْلِ الْعِشْقِ وَ لُحُونِ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ، وَ سَيَجِيءُ بَعْدِي قَوْمٌ يَرْجِعُونَ بِالْقُرْآنِ تَرْجِيعَ الْغَنَاءِ وَ النَّوْحِ، لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ مَفْتُونَةٌ قُلُوبُهُمْ وَ قُلُوبُ الَّذِينَ يُعْجِبُهُمْ شَأْنُهُمْ۔ قَالَ بَقِيَّةُ: لَيْسَ لَهُ إِلَّا حَدِيثٌ وَاحِدٌ وَ هُوَ مِنْ أَهْلِ إِفْرِيقِيَّةِ۔ (۵۸)

تشریح: قرآن عربی لہجے اور آوازوں میں پڑھنے کی تاکید فرمانے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ غیر عرب بھی قرآن کو عربی لہجے میں اور عربوں کی سی آوازوں میں پڑھیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ قرآن کو ایسے سادہ اور فطری طریق سے پڑھا جائے جس طرح ایک عرب پڑھتا ہے۔ ایک عرب جب قرآن مجید کو پڑھے گا تو وہ اسے اس طرح پڑھے گا جیسے ہم اپنی زبان میں کسی کتاب کو پڑھتے ہیں۔ جب آپ اردو زبان کی کوئی کتاب پڑھ رہے ہوں تو ظاہر بات ہے کہ آپ بنانا کر اور گا گا کر نہیں پڑھتے بلکہ اس طرح پڑھتے ہیں جس طرح کوئی آدمی اپنی مادری زبان کی کسی کتاب کو پڑھتا ہے... اس سے پہلے حضور کا یہ ارشاد گزرا ہے کہ

قرآن کو اپنی اچھی آوازوں سے مزین کرو۔ معلوم ہوا کہ اچھی آواز کے ساتھ پڑھنا اور اہل عرب کے سیدھے سادھے طریقے سے پڑھنا دونوں ایک ہی چیز ہیں، کیوں کہ سادہ طریقے سے پڑھنے کا مفہوم یہ نہیں کہ آدمی بے ڈھنگے پن سے اور ناگوار آواز سے پڑھے۔

اس کے بعد آپؐ نے فرمایا کہ خبردار قرآن کو اہل عشق کے سے لہجے میں مت پڑھو۔ مراد یہ ہے کہ جس طرح عشق باز لوگ غزلیں گاتے ہیں اس طرح قرآن کو گاکر نہ پڑھو۔

اس کے بعد فرمایا کہ عنقریب وہ لوگ آئیں گے جو قرآن کو گاکر اور عورتوں کے بین کرنے کے انداز میں پڑھیں گے۔ بظاہر وہ اسے بڑے ذوق و شوق اور محنت و ریاضت کے ساتھ پڑھیں گے لیکن وہ ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا اور ان کے دلوں تک اس کی رسائی نہیں ہوگی۔ پھر یہی نہیں بلکہ دل ان پڑھنے والوں کے بھی فتنے میں ہوں گے... اور ان کے بھی جوان کے اس پڑھنے کو سن کر جھومیں گے اور داد و تحسین کے ڈونگرے برسائیں گے۔

حضورؐ نے اس طرح کے پڑھنے والوں اور اس پر سُردھننے والوں کو یہ تنبیہ اس لیے فرمائی ہے کہ یہ قرآن کوئی شاعری نہیں ہے جسے لوگ محض لطف اندوزی کے لیے پڑھیں اور واہ واہ اور مرجا کا شور بلند کریں، جیسے کہ اب ہمارے ہاں قراءتوں کی محفلوں میں ہونے لگا ہے۔ بعض اوقات تو ان محفلوں میں مشاعرے کی سی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ طریقہ فتنے سے خالی نہیں۔

### رسول اللہ ﷺ کا طرزِ قرات

۴۳- عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ كَانَتْ مَدًّا ثُمَّ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَمْدُ بِسْمِ اللَّهِ وَ يَمْدُ بِالرَّحْمَنِ وَ يَمْدُ بِالرَّحِيمِ۔ (رواہ البخاری)

”حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انسؓ سے پوچھا گیا کہ نبی ﷺ کی قراءت کا طریق کیا تھا۔ انھوں نے جواب میں فرمایا کہ آپؐ الفاظ کو کھینچ کھینچ کر (یعنی پوری طرح ادا کرتے ہوئے) پڑھتے تھے پھر انھوں نے خود بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر سنائی اور ایک ایک لفظ کو کھینچ کر ادا کیا بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ، رحمن اور رحیم کے الفاظ کو کھینچ کر پڑھا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ؟ فَقَالَ كَانَتْ مَدًّا ثُمَّ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَمْدُ بِسْمِ اللَّهِ وَ يَمْدُ بِالرَّحْمَنِ وَ يَمْدُ بِالرَّحِيمِ۔ (۵۹)

تشریح: یعنی رسول اللہ ﷺ قرآن جلدی نہیں پڑھتے تھے بلکہ ایک ایک لفظ کو کھینچ کر ادا کرتے تھے۔ اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ آپؐ غیر طبعی طریقے سے کھینچ کر پڑھتے تھے بلکہ مراد یہ ہے کہ آپؐ لفظ لفظ کو آہستہ آہستہ پوری طرح ادا کرتے ہوئے ایسے انداز سے پڑھتے تھے جس سے سننے والا یہ اثر قبول کرے کہ قرآن پڑھنے کے دوران میں آدمی کا ذہن پوری طرح اس بات میں لگا ہوا ہے کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں اور اس کا مفہوم کیا ہے۔

۴۴- عَنْ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلَكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ... فَإِذَا هِيَ تَنْعَثُ قِرَاءَةً مَفْسُورَةً حَرْفًا حَرْفًا. (رواه الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

”حضرت لیث بن سعد، ابن ابی ملیکہ سے اور وہ یعلیٰ بن مملک سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت اُم سلمہؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ قرآن کس طرح پڑھا کرتے تھے۔ اس پر حضرت اُم سلمہؓ نے خود اس طرح سے قرآن پڑھ کر سنایا کہ جس سے ایک ایک حرف الگ الگ سننے میں آئے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مُوَهَّبِ الرَّمْلِيِّ ثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلَكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ، عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَإِذَا هِيَ تَنْعَثُ قِرَاءَةً مَفْسُورَةً حَرْفًا حَرْفًا. (۶۰)

۴۵- عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ثُمَّ يَقِفُ، ثُمَّ يَقُولُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ثُمَّ يَقِفُ وَكَانَ يَقْرُؤُهَا مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ. (رواه الترمذی و قال لیس اسنادہ بمتصل... و حدیث الیث اصح)

”حضرت ابن جریج حضرت ابن ابی ملیکہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ ﷺ کے قرآن پڑھنے کا طریقہ پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ حضورؐ کڑے کڑے کر کے پڑھا کرتے تھے (یعنی ایک ایک فقرے کو الگ الگ کر کے پڑھتے تھے) آپ ﷺ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ پڑھتے تھے پھر ٹھہرتے تھے، پھر الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ پڑھتے تھے اور پھر توقف فرماتے تھے۔ اور ملک یوم الدین پڑھتے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَمَوِيُّ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ، يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ثُمَّ يَقِفُ، ثُمَّ يَقُولُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ثُمَّ يَقِفُ وَكَانَ يَقْرُؤُهَا مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ. (۶۱)

تشریح: یہاں یہ بات مزید وضاحت کے ساتھ بتائی گئی ہے کہ حضورؐ قرآن مجید جلدی جلدی نہیں پڑھتے تھے۔ ایسا نہیں تھا کہ ایک ہی سانس میں الْحَمْدُ لِلَّهِ سے وَلَا الضَّالِّينَ تک پڑھ ڈالیں، بلکہ آپ ایک ایک فقرے پڑھتے تھے۔ مراد یہ ہے کہ حضورؐ قرآن بہت تیز نہیں پڑھا کرتے تھے بلکہ اس طرح آرام سے پڑھتے تھے کہ سننے والا ایک ایک حرف صاف صاف سُن سکے۔

نبیؐ کا خوش آوازی کے ساتھ قرآن پڑھنا اللہ کو بہت محبوب ہے

۴۶- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ أَنْ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ. (متفق علیہ)

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کسی چیز کو اتنی توجہ سے نہیں سنتا جتنی توجہ سے وہ نبی کی آواز کو سنتا ہے جب کہ وہ قرآن خوش آوازی کے ساتھ پڑھ رہا ہو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لَشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ أَنْ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ. (۶۲)

۴۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا أَذِنَ اللَّهُ لَشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ. (متفق عليه)

”حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کسی چیز کو اتنی توجہ سے نہیں سنتا جتنی توجہ سے کہ ایک خوش آواز نبی کے قرآن پڑھنے کو سنتا ہے جب کہ وہ آواز بلند پڑھ رہا ہو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمَزَةَ، حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ يَزِيدَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: مَا أَذِنَ اللَّهُ لَشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ. (۶۳)

**تشریح:** مذکورہ بالا دونوں حدیثوں کے الفاظ اگرچہ کسی قدر مختلف ہیں لیکن ان دونوں کا مضمون اور مفہوم ایک ہی ہے۔ مراد یہ ہے کہ نبی کا خوش آوازی کے ساتھ قرآن پڑھنا ایسی چیز ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس سے بڑھ کر کوئی چیز مرغوب اور محبوب نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہ جس محبت اور توجہ سے نبی کے قرآن پڑھنے کو سنتا ہے اس محبت اور توجہ سے کسی اور چیز کو نہیں سنتا۔

**حسنِ قراءت کا مفہوم کیا ہے؟**

۴۸- عَنْ طَاوُسٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ سُبُلُ النَّبِيِّ ﷺ أَيُّ النَّاسِ أَحْسَنُ صَوْتًا لِلْقُرْآنِ وَ أَحْسَنُ قِرَاءَةً، قَالَ مَنْ إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ أَرَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ قَالَ طَاوُسٌ وَكَانَ طَلَّقَ كَذَلِكَ. (رواه الدارمی)

”حضرت طاووسؓ سے مرسل روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے پوچھا گیا: کون شخص قرآن کو، اچھی آواز سے اور اچھے طریقے سے پڑھنے والا ہے؟ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: وہ شخص کہ جب تم اسے پڑھتے ہوئے سنو تو تمہیں ایسا معلوم ہو کہ وہ اللہ سے ڈر رہا ہے (حضرت طاووسؓ کا بیان ہے کہ نبی ﷺ خود ایسے ہی خوش آواز اور روانی سے پڑھنے والے تھے) طاووسؓ کا بیان ہے کہ طلق بھی ایسے تھے۔“ (مرتب)

**تخریج:** حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ، أَنَا مِسْعَرٌ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنْ طَاوُسٍ، قَالَ: سُبُلُ

(۱) حضرت طاووسؓ صحابی نہیں تھے کہ انہوں نے خود حضورؐ سے یہ بات سنی ہو، بلکہ انہوں نے کسی صحابی سے سن کر اسے روایت کیا ہے۔ لیکن اس صحابی کا نام نہیں لیا۔ ایسی روایت کو مرسل روایت کہتے ہیں۔

النَّبِيُّ ﷺ أَى النَّاسِ أَحْسَنُ صَوْتًا لِلْقُرْآنِ وَ أَحْسَنُ قِرَاءَةً، قَالَ مَنْ إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ أَرَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ قَالَ طَاوُسٌ وَكَانَ طَلَقَ كَذَلِكَ.

وفی الزوائد اسنادہ ضعیف لضعف ابراہیم بن اسماعیل بن مجمع والراوی عنه ابن ماجہ کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں۔

إِنَّ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ الَّذِي إِذَا سَمِعْتُمُوهُ يَقْرَأُ حَسِبْتُمُوهُ يَخْشَى اللَّهَ.

محب الایمان میں مندرجہ ذیل روایت بھی ہے:

عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ أَحْسَنُ النَّاسِ قِرَاءَةً؟ قَالَ: مَنْ إِذَا قَرَأَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ. (۶۴)

تشریح: اس روایت میں نبی ﷺ نے خوش آوازی سے قرآن پڑھنے کے مفہوم کو نہایت عمدگی سے واضح فرمادیا ہے... جب حضور ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کو خوش آوازی سے پڑھو لیکن غنائہ کرو تو لوگوں نے حضور سے عرض کیا کہ پھر خوش آوازی سے کیا مراد ہے؟ اس پر حضور نے یہ تشریح فرمائی کہ قرآن کو اس انداز سے پڑھو جس سے سننے والا یہ محسوس کرے کہ تم خدا سے ڈر رہے ہو...

جب ایک آدمی حضور قلب کے بغیر اور خدا سے غافل ہو کر قرآن پڑھتا ہے تو اس کی کیفیت کچھ اور ہوتی ہے اور جب وہ اسے اچھی طرح سمجھ کر اور خدا سے ڈرتے ہوئے پڑھتا ہے تو اس کی کیفیت کچھ اور ہوتی ہے۔ وہ ایک ایک چیز کا اثر قبول کرتا ہے اور اس کے طرزِ ادا سے اور لب و لہجہ سے اس کی ان باطنی کیفیتوں کا اظہار ہوتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ - قرآن اور فریضہ شہادتِ حق

۴۹- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ هُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ: اقْرَأْ عَلَيَّ، قُلْتُ اقْرَأْ عَلَيْكَ وَ عَلَيْكَ أَنْزَلَ؟ قَالَ إِنِّي أَشْتَهِي أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي فَقَرَأْتُ النِّسَاءَ حَتَّى إِذَا بَلَغْتُ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا، قَالَ لِي كُفَّ أَوْ أَمْسَكَ فَرَأَيْتُ عَيْنِيهِ تَذَرِفَانِ. (متفق علیہ)

”حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے، جب کہ وہ منبر پر تشریف فرما تھے۔ مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا: مجھے پڑھ کر سناؤ۔ میں نے عرض کیا کیا میں آپ کو پڑھ کر سناؤں درآں حالے کہ آپ ہی پر تو قرآن اترا ہے؟ حضور نے فرمایا: ہاں میں چاہتا کہ قرآن کسی دوسرے شخص سے سنوں۔ پھر میں نے سورہ نساء کی تلاوت کی۔ یہاں تک کہ میں اس آیت پر پہنچا... کیا بنے گی ان لوگوں پر اس وقت جب کہ ہم ہر امت پر ایک گواہ لائیں گے اور اے نبی ہم آپ کو اس امت پر گواہ بنا کر کھڑا کریں گے... جب میں اس مقام پر پہنچا تو حضور نے فرمایا: بس کافی ہے... اچانک میری نگاہ حضور کے چہرہ مبارک پر پڑی تو کیا دیکھتا ہوں کہ آپ کی آنکھوں سے آنسو بہہ رہے ہیں۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى، عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ الْأَعْمَشُ: وَبَعْضُ الْحَدِيثِ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُرَّةٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي الصُّحَيْ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ: اقْرَأْ عَلَيَّ، قُلْتُ اقْرَأْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ؟ قَالَ إِنِّي أَشْتَهِي أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي فَقَرَأْتُ النِّسَاءَ حَتَّى إِذَا بَلَغْتُ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا، قَالَ لِي كُفَّ أَوْ أَمْسِكْ فَرَأَيْتُ عَيْنِيهِ تَذَرِفَانِ - (۶۵)

**تشریح:** وہ تمام لوگ رسول اللہ ﷺ کی امت ہیں جو آپ کی بعثت کے بعد اس دنیا میں پائے جاتے ہیں، اس فرق کے ساتھ کہ اگر وہ حضور پر ایمان لائے ہیں تو وہ ایک معنی میں آپ کی امت ہیں اور اگر انھوں نے ایمان قبول نہیں کیا تو وہ دوسرے معنی میں آپ کی امت ہیں۔ کسی نبی کی امت ایک تو وہ لوگ ہوتے ہیں جو اس کے پیرو ہوں اور دوسرے وہ لوگ ہوتے ہیں جن کی طرف اس نبی کو بھیجا گیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ چونکہ تمام انسانوں کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے ہیں اس لیے آپ کی بعثت سے لے کر قیامت تک جتنے لوگ ہوں وہ سب آپ کی امت ہیں۔

نبی ﷺ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے سورہ نساء کی آیت سن کر آب دیدہ کیوں ہو گئے؟

اس بات پر غور کیجیے۔

آخرت میں سب قومیں اللہ تعالیٰ کی عدالت میں پیش کی جائیں گی اور ہر قوم پر اس کے نبی کو بطور گواہ کھڑا کیا جائے گا۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ کی حجت اس قوم پر اس وقت تک پوری نہیں ہوگی جب تک کہ نبی خدا کے حضور میں اس بات کی شہادت نہ دے کہ اس نے خدا کا پیغام لوگوں تک پہنچانے کا حق ادا کر دیا تھا۔ اگر معاذ اللہ نبی کی طرف سے کوئی ادنیٰ سی کوتاہی بھی رہ گئی ہو تو وہ اس بات کی شہادت نہیں دے سکتا کہ اس نے پیغام پہنچانے کا حق ادا کر دیا۔ اس طرح اس کی امت سے ذمہ داری ساقط ہو جاتی ہے اور استغاثہ کی شہادت بھی ختم ہو جاتی ہے۔

نبی ﷺ کو اپنی ذمہ داری کا اس قدر شدید احساس تھا کہ جب آپ نے یہ آیت سنی تو آپ کی آنکھوں سے آنسو بہہ نکلے۔ اس خیال نے آپ کو بے تاب کر دیا کہ مجھے کتنی بڑی ذمہ داری کے مقام پر کھڑا کیا گیا ہے۔ آج سے لے کر قیامت تک جتنے انسان بھی ہوں گے ان سب پر خدا کی حجت میرے ذریعے سے تمام ہوگی۔ اگر مجھ سے اس حجت کو پورا کرنے میں ذرہ برابر بھی کمی رہ گئی تو مجھے اس کی جواب دہی کرنا پڑے گی۔

غور کیجیے... کیا اس سے بڑا کوئی منصب اس دنیا میں ممکن ہے، اور کیا ایک انسان کی اس سے بڑی کوئی ذمہ داری ہو سکتی ہے کہ اس کے زمانے سے لے کر قیامت تک کے تمام انسانوں پر خدا کی حجت پوری ہونے کی ذمہ داری تھا اس کی ذات پر ہو، عملاً یہ منصب نبی کریم ﷺ کا تھا اور اسی کٹھن ذمہ داری کے احساس سے حضور کی کرد و ہری ہوئی جاتی تھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تسلی دلانے کے لیے یہ الفاظ فرمائے:

وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ ۝ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ - (الم نشرح: ۳۰۲)

”اور ہم نے آپ سے وہ بھاری بوجھ اتار دیا جو آپ کی کمر توڑے ڈال رہا تھا۔“

ایک طرف تو نبی کریم ﷺ کو اپنی اس عظیم اور کٹھن ذمے داری کا شدید احساس تھا اور دوسری طرف آپ ہر وقت اس غم میں گھلے جاتے تھے کہ جن لوگوں کو میں ہدایت کی طرف بلارہا ہوں وہ اس سے مسلسل روگردانی کر کے خود کو ایک خوفناک انجام کی طرف دھکیل رہے ہیں۔ قرآن میں آپ سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد ہوا ہے:

لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (الشعراء: ۳)

”شاید آپ اس غم میں اپنی جان کھودیں گے کہ یہ لوگ ایمان کیوں نہیں لاتے۔“

یہی وجہ ہے کہ جب آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے وہ آیت سنی تو آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور آپ نے فرمایا کہ بس یہیں رک جاؤ، اب آگے کا تحمل نہیں ہے۔

**قیامت کے روز کی تین فیصلہ کن چیزیں۔ قرآن، امانت، قربت داری**

۵۰۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الْقُرْآنُ يُحَاجُّ الْعِبَادَ .. لَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ .. وَالْأَمَانَةُ وَالرَّحِمُ تُنَادِي: أَلَا مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَ مَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ. (شرح السنّة للبغوی)

”حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ رسول اللہ ﷺ کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ تین چیزیں قیامت کے روز عرش کے نیچے ہوں گی۔ ایک چیز قرآن ہے جو بندوں کے حق میں یا ان کے خلاف مقدمہ لڑنے والا ہوگا۔ اس کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن... دوسری چیز امانت ہے اور تیسری چیز رحم یعنی قربت داری ہے۔ رحم پکار رہا ہوگا کہ جس نے صلہ رحمی کی اللہ اس کو جوڑے گا اور جس نے قطع رحمی کی اللہ اس کو کاٹے گا۔“

**تخریج:** عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْقُرْآنُ يُحَاجُّ الْعِبَادَ لَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ - وَالْأَمَانَةُ وَالرَّحِمُ، تُنَادِي أَلَا مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَ مَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ. (۶۶)

**تشریح:** قیامت کے روز قرآن مجید، امانت اور رشتہ داری کے عرش کے نیچے ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ چیزیں وہاں انسانی شکل میں کھڑی ہوں گی، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ وہ اہم چیزیں ہیں جو قیامت کے روز انسان کے مقدمے کا فیصلہ کرنے کے لیے سامنے موجود ہوں گی۔ اس چیز کو اس تمثیلی رنگ میں پیش کیا گیا کہ جیسے کسی بڑے بادشاہ کے حضور میں اس کے تین بڑے مقرب کھڑے ہوئے یہ بتا رہے ہوں کہ کون آدمی کیسا ہے اور کس سلوک کا مستحق ہے۔ اس طرح گویا اس بات کا نقشہ کھینچا گیا ہے کہ قیامت کے روز انسانوں کا فیصلہ کرنے میں سب سے پہلے جو چیز سامنے آئے گی وہ قرآن ہے۔ قرآن کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ ”يُحَاجُّ الْعِبَادَ“ اس کے دو معنی ہیں۔ ایک معنی یہ ہیں کہ قرآن بندوں کے خلاف مقدمہ لڑے گا اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ بندوں کے حق میں مقدمہ لڑے گا۔

☆ یہ وہی مضمون ہے جو اس سے پہلے ایک حدیث میں گزر چکا ہے کہ الْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ ”قرآن یا

تو تیرے حق میں حجت ہے یا تیرے خلاف“ قرآن کے آجانے کے بعد اب معاملہ دو حالتوں سے خالی نہیں ہو سکتا۔ اب یا تو وہ تمہارے حق میں حجت ہے اگر تم نے اس کے مطابق کام کیا ہے، اور یا وہ تمہارے خلاف حجت ہے اگر تم نے اس کے خلاف کام کیا ہے۔ چنانچہ قیامت کے روز یہ قرآن بندے کے حق میں یا اس کے خلاف مقدمہ لڑنے والا ہوگا۔ ایک آدمی جب خدا کے حضور پیش ہوگا تو اس وقت اگر اس بات کا ثبوت ملا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی شکل میں اپنا جو فرمان اس کے پاس بھیجا تھا اس نے اس کے مطابق عمل کرنے کی کوشش کی ہے تو قرآن ہی اس کے حق میں حجت پیش کرے گا اور اللہ تعالیٰ سے یہ عرض کرے گا کہ آپ کا بندہ آپ کے فرامین کے مطابق دنیا میں کام کر کے آیا ہے اس لیے اسے یہ اجر اور جزا عطا کی جائے۔ لیکن اگر وہ شخص قرآن پہنچ جانے کے باوجود اس کے خلاف کام کرتا رہا تھا تو پھر قرآن ہی اس کے خلاف مقدمہ لڑنے والا ہوگا۔

پھر فرمایا کہ اس قرآن کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن۔ مطلب یہ ہے کہ ایک چیز تو قرآن کے صاف صاف الفاظ ہیں جو ہر شخص پڑھ سکتا ہے، اور ایک چیز ان الفاظ کے معانی اور ان کا مدعا ہے۔ قیامت کے روز قرآن کے الفاظ بھی حجت ہوں گے اور اس کے معانی بھی۔ قرآن میں اگر صاف الفاظ میں ایک حکم بیان کر دیا گیا ہے کہ فلاں فعل ممنوع ہے اور کسی شخص نے اس ممنوع فعل کا ارتکاب کیا تو اس صورت میں قرآن کے الفاظ اس کے خلاف حجت ہوں گے۔

اسی طرح قرآن مجید کے الفاظ کے اندر وہ مطالب ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن انسان میں کس قسم کے اخلاق کو ابھارنا چاہتا ہے اور کس قسم کے اخلاق کو دبانا چاہتا ہے کون سی چیز اللہ کو پسند ہے اور کون سی ناپسند۔ اس طرح پورا قرآن یہ نقشہ پیش کرتا ہے کہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ طرز زندگی کیا ہے اور کیا نہیں۔ اب اگر کسی شخص نے اس کے خلاف طرز زندگی اختیار کر رکھا ہے تو پورے قرآن کی روح اور اس کے معانی اس شخص کے خلاف ہوں گے۔

☆ دوسری چیز جو عرش کے نیچے بندوں کے خلاف مقدمے کا فیصلہ کرنے میں قرآن کے بعد اہم ترین ہوگی وہ امانت ہے... امانت کے محدود معنی یہاں مراد نہیں ہیں۔ امانت کا عام مفہوم لوگوں کے ذہن میں یہ ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے کے پاس روپیہ یا زیور یا کوئی اور چیز کچھ وقت کے لیے اس اعتماد پر رکھے کہ حسب طلب اس کو واپس مل جائے گی تو یہ امانت کا یہ تصور بہت محدود ہے۔ امانت کے معنی دراصل یہ ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے سپرد اپنا کوئی حق اس اعتماد پر کرے کہ وہ اس کے حق کو مارے گا نہیں تو یہ چیز امانت ہے۔ اگر کوئی شخص اس امانت میں خیانت کرتا ہے تو قیامت کے روز امانت اس کے خلاف گواہی دے گی۔

اب دیکھیے، ہمارے پاس سب سے پہلی امانت کیا ہے؟ ہمارے پاس سب سے پہلی امانت ہمارا یہ جسم ہے جو ہمارے خدا نے ہمیں عطا کیا ہے۔ اس سے زیادہ قیمتی چیز دنیا میں کوئی نہیں ہے۔ پورا جسم تو درکنار اس کی کسی ایک قوت سے زیادہ قیمتی کوئی چیز نہیں ہے۔ اسی طرح خدا کی یہ زمین ہے اس پر اختیارات ہم میں سے ہر شخص کو حاصل ہیں، کسی کو زیادہ اور کسی کو کم، یہ سب امانت ہیں۔ اس کے بعد آپ دیکھیے کہ انسانی تعلقات میں ہر طرف امانتیں ہی امانتیں ہیں۔ انسانی تعلقات کا آغاز نکاح سے ہوتا ہے اور اس طرح پورے انسانی تمدن کی بنیاد ایک عورت اور ایک مرد کے ازدواجی تعلق پر ہے کیوں کہ اسی سے انسانی معاشرہ جنم لیتا ہے۔ یہ سب کی سب امانت ہے۔ عورت اپنی زندگی ایک مرد کے سپرد اس اعتماد پر کرتی ہے کہ وہ ایک شریف آدمی ہے اور اس کے ساتھ اچھے طریقے سے نباہ کرے گا۔ ایک مرد ایک عورت کی ذمہ داری ساری عمر کے لیے



اس اعتماد پر قبول کرتا ہے کہ وہ ایک شریف عورت ہے اور زندگی کے ہر نشیب و فراز میں وہ اس کا ساتھ دے گی۔ اس نے اپنا مال، عزت، آبرو، غرض جو چیز اس کے حوالے کی ہے وہ اس میں خیانت نہیں کرے گی۔ اسی طرح اولاد کا جو بھی سراسر اعتماد پر مبنی ہے۔ اولاد اپنے والدین پر یہ اعتماد کرتی ہے کہ وہ ہمارے حق میں بھلائی کریں گے اور جان بوجھ کر ہمارے ساتھ کوئی برائی نہیں کریں گے۔ اولاد کی فطرت میں یہ اعتماد پایا جاتا ہے، قطع نظر اس سے کہ الفاظ میں اس کا اظہار ہو یا نہ ہو۔ ایک چھوٹا بچہ جو ابھی پیدا ہوا ہے وہ اپنی فطرت میں ایک اعتماد لے کر پیدا ہوتا ہے کہ گویا اس کے اور اس کے والدین کے درمیان ایک غیر تحریری معاہدہ اس کی پیدائش کے ساتھ ہی وجود میں آ جاتا ہے۔ اسی طرح جو شخص اپنی بیٹی کو کسی کے نکاح میں دیتا ہے وہ اس کی شرافت پر اعتماد کر کے دیتا ہے۔ ایک آدمی اگر کسی بیٹی کو بیاہ کر لاتا ہے تو وہ اس کے خاندان کی شرافت پر اعتماد کر کے بیاہ کر لاتا ہے۔ ایسا ہی معاملہ رشتہ داروں کا ہے کہ وہ ایک دوسرے پر اعتماد کرتے ہیں۔ ہر ہمسایہ اپنے ہمسائے پر یہ اعتماد کرنے پر مجبور ہے کہ اس کی جان و مال اور عزت و آبرو اس کے ہاتھوں محفوظ ہے۔ اسی طرح آپ اپنی پوری زندگی میں دیکھیں گے کہ تمام انسانی تعلقات اس امانت داری اور اعتماد پر مبنی ہیں کہ اگر ایک آدمی کے ساتھ کوئی معاملہ کیا جا رہا ہے تو وہ معاملہ کرنے والے کے کسی حق میں خیانت نہیں کرے گا۔ کسی ملک کا پورا نظام حکومت ایک امانت ہی تو ہے۔ پوری قوم اپنی امانتیں حکومت کے حوالے کرتی ہے وہ اپنا مستقبل، اور اپنے تمام ذرائع و وسائل اس کے حوالے کر دیتی ہے۔ حکومت کے جتنے ملازمین ہیں ان کے سپرد امانتیں ہی تو کی گئی ہیں۔ اسمبلیوں کے ارکان کو پوری قوم اپنی امانت ہی تو سونپتی ہے۔ لاکھوں آدمیوں پر مشتمل ملک کی یہ فوج جسے قوم منظم کر کے خود اپنے ملک میں رکھتی ہے اور حربی اہمیت کے مقامات پر لا کر بٹھاتی ہے، اسے اپنے خرچ سے ہتھیار فراہم کر کے دیتی ہے اور اپنی آمدنیوں کا ایک حصہ کاٹ کر ان کی تنخواہوں کا انتظام کرتی ہے، یہ اس اعتماد پر ہی تو بنائی اور رکھی جاتی ہے کہ وہ ملک کی حفاظت کا فریضہ انجام دے گی اور جو ذمہ داری اس کے سپرد کی گئی ہے اس میں خیانت نہیں کرے گی۔ اب اگر ان ساری امانتوں میں ہر طرف خیانت ہونے لگے تو انسانی تہذیب و تمدن کا خاتمہ ہو جائے۔ اسی بنا پر یہ امانت وہ عظیم الشان چیز ہے جو قیامت کے روز انسان کے خلاف یا اس کے حق میں مقدمہ لڑنے کے لیے موجود ہوگی۔ جس نے جتنی زیادہ خیانتیں کی ہوں گی وہ وہاں اتنا ہی بڑا مجرم شمار ہوگا اور جس نے ان امانتوں کا جتنا زیادہ حق ادا کیا ہوگا وہ اتنا ہی زیادہ خدا کے انعام کا مستحق ٹھہرے گا۔

☆ تیسری چیز جو قیامت کے روز غیر معمولی اہمیت کی حامل ہوگی وہ رحم ہے، یعنی رشتہ داری، رشتہ داری وہ چیز ہے جس پر انسانی تمدن کی تعمیر ہوئی ہے۔ انسانی تمدن کا آغاز ہی اس طرح ہوا ہے کہ ایک انسان کی اولاد اور پھر اس کے بعد اس کے دوسرے رشتہ دار جب جمع ہوتے ہیں تو ایک خاندان یا قبیلہ بنتا ہے اور جب بہت سے خاندان اور قبیلے جمع ہوتے ہیں تب ایک قوم بنتی ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن میں صلہ رحمی کو بڑی اہمیت دی گئی ہے اور قطع رحمی کو انسانی تہذیب و تمدن کی جڑ کاٹنے والی چیز قرار دیا گیا ہے۔ اسی لیے فرمایا کہ رحم یعنی خونی رشتہ داری وہ تیسری چیز ہے جس پر قیامت کے روز انسانوں کا فیصلہ ہوگا۔ اس روز رحم پکار کر کہے گا کہ جس نے مجھے جوڑا اللہ اسے جوڑے گا اور جس نے مجھے کاٹا اللہ اسے کاٹے گا۔ جب ایک آدمی اپنے رشتہ داروں کے مقابلے میں بے رحم ہو اور ان کے ساتھ سردمہری برتنے والا ہو تو پھر وہ دنیا میں کسی کا دوست نہیں بن سکتا۔ اس کے بعد اگر وہ کسی کا دوست بنتا ہے تو محض اغراض اور مفاد کے لیے دوست بنتا ہے۔ اس کا مفاد جہاں تک

اس کا ساتھ دیتا ہے وہاں تک وہ دوست ہوتا ہے اور جہاں اس کے مفاد پر زور پڑتی ہے وہیں وہ اپنے دوست کے ساتھ غداری کرتا ہے۔ یہ عین فطری بات ہے کہ جو اپنے بھائی کا نہ ہو اوہ کسی اور کا کیا ہوگا۔ اسی بنا پر قرآن مجید میں صلہ رحمی کو اس قدر زیادہ اہمیت دی گئی ہے اور اس چیز کا ذکر یہاں ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

## قرآن پر ایمان کس کا معتبر ہے

۵۱- عَنْ صُهَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا أَمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ.

(رواہ الترمذی و قال هذا حدیث لیس اسنادہ بالقوی)

”حضرت صہیب رومی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ شخص قرآن پر ایمان نہیں لایا جس نے اس کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال کر لیا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْوَاسِطِيُّ، نَا وَكِيعٌ، نَا أَبُو فَرْوَةَ وَ يَزِيدُ بْنُ سِنَانٍ عَنْ أَبِي الْمُبَارَكِ، عَنْ صُهَيْبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا أَمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ. (۶۷)

تشریح: قرآن کے کلام اللہ ہونے پر ایمان لانا اور قرآن کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کرنا، دونوں چیزیں ایک ساتھ جمع نہیں ہوتیں... ایک شخص کے قرآن کو ماننے اور اُسے پڑھنے کا کیا فائدہ اگر وہ قرآن کی حرام کردہ چیزوں کو اپنے لیے حلال کر لے اور اس کی پوری زندگی سے اس بات کی کوئی شہادت نہ ملے کہ اُس نے واقعی قرآن کو اللہ کی کتاب ہدایت مانا ہے... قرآن ایک ایسی کتاب ہدایت ہے جو انسان سے بعض چیزوں کے اختیار کرنے کا مطالبہ کرتی ہے اور بعض کو اس سے چھڑوانا چاہتی ہے۔ اس پر ایمان لانے کے بعد بھی اگر ایک آدمی کی زندگی میں کوئی صالح تغیر پیدا نہیں ہوتا اور نہ اس کا کوئی صحیح رخ متعین ہوتا ہے تو اس کا ایمان لانا، نہ لانا دونوں برابر ہیں۔

## قرآن مجید اور مومن کا تعلق

۵۲- عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْأَنْثَرِجَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ التَّمْرَةِ لَا رِيحَ لَهَا وَ طَعْمُهَا حُلُوٌّ وَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ لَيْسَ لَهَا رِيحٌ وَ طَعْمُهَا مُرٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَ فِي رِوَايَةِ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ يَعْمَلُ بِهِ كَالْأَنْثَرِجَةِ: وَالْمُؤْمِنُ لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ يَعْمَلُ بِهِ كَالْتَّمْرَةِ.

”حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو مومن قرآن پڑھتا ہے اس کی مثال انثرجہ کی سی ہے کہ اس کی خوشبو بھی عمدہ ہوتی ہے اور اس کا مزہ بھی اچھا ہوتا ہے۔ اور جو مومن قرآن نہیں پڑھتا اس کی مثال ترنج کی سی ہے کہ اس کی خوشبو بھی عمدہ ہوتی ہے اور اس کا مزہ بھی اچھا ہوتا ہے۔“

مثال کھجور کی سی ہے کہ اس کی خوشبو تو نہیں ہوتی البتہ مزہ اس کا میٹھا ہوتا ہے۔ اور جو منافق قرآن نہیں پڑھتا ہے اس کی مثال حنظل (ایلو) کی سی ہے کہ اس کی خوشبو بھی کوئی نہیں ہوتی اور اس کا مزہ بھی کڑوا ہوتا ہے۔ اور جو منافق قرآن پڑھتا ہے اس کی مثال خوشبودار پھل کی سی ہے اس میں خوشبو تو ہوتی ہے لیکن مزہ اس کا کڑوا ہوتا ہے... ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ... جو مومن قرآن پڑھتا ہے اور اس کے مطابق عمل کرتا ہے اس کی مثال ترنج کی سی ہے اور جو مومن قرآن نہیں پڑھتا اور اس پر عمل کرتا ہے اس کی مثال کھجور کی سی ہے۔“

**تخریج: (۱) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَ أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ، قَالَ قُتَيْبَةُ: نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْأُتْرُجَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ التَّمْرَةِ لَا رِيحَ لَهَا وَ طَعْمُهَا حُلْوٌ وَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ لَيْسَ لَهَا رِيحٌ وَ طَعْمُهَا مُرٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَ فِي رِوَايَةِ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ يَعْمَلُ بِهِ كَالْأُتْرُجَةِ: وَ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ يَعْمَلُ بِهِ كَالْتَّمْرَةِ۔ (۶۸)**

**(۲) وَ فِي رِوَايَةِ: الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ يَعْمَلُ بِهِ كَالْأُتْرُجَةِ، وَ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ يَعْمَلُ بِهِ كَالْتَّمْرَةِ۔ (۶۹)**

**تشریح:** رسول اللہ ﷺ نے قرآن مجید کی عظمت ذہن نشین کرنے کے لیے کیسی بے نظیر مثالیں بیان فرمائیں ہیں... یعنی قرآن مجید بجائے خود ایک خوشبو ہے، اگر مومن اسے پڑھے گا تب بھی اس کی خوشبو پھیلے گی اور اگر منافق پڑھے گا تب بھی اس کی خوشبو پھیلے گی۔ البتہ مومن اور منافق کی شخصیتوں میں جو حقیقی فرق ہوتا ہے وہ ایمان اور نفاق کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اگر مومن ہے اور قرآن نہیں پڑھتا ہے تو خوشبو تو اس کی نہیں پھیلتی لیکن اس کی شخصیت بہر حال اس پھل کے مانند ہے جو خوش ذائقہ ہو۔ لیکن اگر منافق ہے اور قرآن نہیں پڑھ رہا ہے تو اس کی خوشبو بھی نہیں پھیلتی اور اس کی شخصیت بھی تلخ اور بد مزہ پھل کے مانند ہوتی ہے۔

ایک دوسری روایت میں الفاظ یہ ہیں کہ وہ مومن جو قرآن پڑھتا ہے اور اس کے مطابق عمل کرتا ہے اس کی مثال ترنج کی سی ہے اور وہ مومن جو قرآن نہیں پڑھتا مگر اس کے مطابق عمل کرتا ہے اس کی مثال کھجور کی سی ہے۔ ان دونوں روایتوں میں فرق کی نوعیت بس اتنی ہے کہ ایک روایت میں قرآن پڑھنے اور ایمان رکھنے کے نتائج بیان کیے گئے ہیں اور دوسری میں قرآن پڑھنے اور اس کے مطابق عمل کرنے کے نتائج بیان کیے گئے ہیں۔ اصولی حیثیت سے مفہوم دونوں کا ایک ہی ہے۔

**قرآن کو دشمن کی سر زمین میں نہ لے جاؤ**

**۵۳- عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَ فِي رِوَايَةِ لِمُسْلِمٍ لَا تُسَافِرُوا بِالْقُرْآنِ فَإِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ۔**

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی دشمن کی سر زمین میں قرآن لے کر جائے۔ مسلم کی ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ قرآن لے کر (دشمن کی سر زمین میں) نہ جاؤ۔ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں دشمن کے ہاتھ نہ لگ جائے۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ۔ (۷۰)

مندرجہ ذیل الفاظ سے بھی ایک روایت نقل کی ہے:

**(۲)** عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَنْهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ مَخَافَةَ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ۔

مسلم نے ایک اور روایت بھی نقل کی ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُسَافِرُوا بِالْقُرْآنِ فَإِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ۔ وَ قَالَ أَيُّوبُ: فَقَدْ نَالَهُ الْعَدُوُّ وَ خَاصَمُوكُمْ بِهِ۔ (۷۱)

شعب الایمان میں ابن عمر سے منقول روایت:

**(۳)** عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ مَخَافَةَ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ۔ (۷۲)

**تشریح:** مدعا یہ ہے کہ جس جگہ قرآن مجید کی توہین اور بے ادبی ہونے کا اندیشہ ہو وہاں جان بوجھ کر قرآن کا لے جانا درست نہیں۔

**راخ الایمان صحابی - شفیق نبی - کریم خدا**

۵۴- عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ يُصَلِّي فَقَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ ثُمَّ دَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً سَوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَلَمَّا قَضَيْنَا الصَّلَاةَ دَخَلْنَا جَمِيعًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا قَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ وَ دَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ سَوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ۔ فَأَمَرَهُمَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَرَأَ فَحَسَنَ شَأْنَهُمَا فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِنَ التَّكْذِيبِ وَلَا إِذْ كُنْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا قَدْ غَشِيَنِي ضَرَبَ فِي صَدْرِي فَفَضْتُ عَرْقًا وَ كَانَمَا أَنْظُرُ إِلَى اللَّهِ فَرَقًا، فَقَالَ لِي يَا أَبُي أُرْسِلْ إِلَيَّ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّانِيَةَ أَقْرَأْهُ عَلَى حَرْفَيْنِ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّالِثَةَ أَقْرَأْهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَدْتُكَهَا

مَسْأَلَةٌ تَسْأَلُهَا فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي وَ آخِرُ الثَّالِثَةِ لِيَوْمٍ يَرْعَبُ إِلَى الْخَلْقِ كُلُّهُمْ حَتَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔  
(رواہ مسلم)

”حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں (ایک روز) مسجد نبویؐ میں تھا، اتنے میں ایک شخص آیا اور نماز پڑھنے لگا۔ اس نے نماز میں قراءت اس طرح کی کہ مجھے عجیب معلوم ہوئی۔ پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے ایسی قراءت کی جو پہلے شخص سے بھی مختلف تھی۔ جب ہم نماز سے فارغ ہوئے تو ہم تینوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ میں نے حضورؐ سے عرض کیا کہ اس شخص نے قرآن مجید اس طرح پڑھا ہے جو مجھے درست معلوم نہیں ہوا، اور اس دوسرے شخص نے اس سے بھی مختلف طریقے سے پڑھا ہے (یہ کیا معاملہ ہے؟) نبی ﷺ نے ان دونوں کو (اپنے اپنے طریقے سے قرآن) پڑھ کر سنانے کا حکم دیا ان دونوں کی قراءت سن کر حضورؐ نے انہیں درست قرار دیا۔ اس پر میرے دل میں تکذیب کا ایسا دوسوہ آیا کہ جاہلیت کے زمانے میں بھی کبھی نہیں آیا تھا جب رسول اللہ ﷺ نے میری یہ کیفیت دیکھی تو آپؐ نے میرے سینے پر ہاتھ مارا۔ آپؐ کے ہاتھ مارتے ہی میں پانی پانی ہو گیا اور میرے پسینے چھوٹ گئے اور مجھے ڈر کے مارے یوں محسوس ہوا کہ گویا میں اللہ کو دیکھ رہا ہوں۔ پھر حضورؐ نے مجھے مخاطب کرتے ہوئے فرمایا: اے ابی! جب قرآن مجید میری طرف بھیجا گیا تو مجھے حکم دیا گیا کہ میں اسے ایک حرف پر (یعنی لہجے کے مطابق) پڑھوں (اور وہ لہجہ قریش کا لہجہ تھا) میں نے جواب میں یہ عرض کہلا بھیجی کہ میری اُمت کے ساتھ نرمی برتی جائے۔ پھر پلٹ کر مجھے جواب دیا گیا کہ دو اُحرف (یعنی دو لہجوں) پر پڑھ سکتے ہو۔ میں نے پھر جواب میں عرض کیا کہ میری اُمت کے ساتھ اور نرمی برتی جائے۔ تیسری مرتبہ جواب میں یہ فرمایا گیا کہ اچھا اب قرآن کو سات لہجوں کے ساتھ پڑھ سکتے ہو۔ مزید یہ ارشاد ہوا کہ جتنی مرتبہ تم نے گزارش کی ہے اور تمہیں اس کا جواب دیا گیا ہے اس پر تمہیں اتنی ہی دعائیں مانگنے کی اجازت دی جاتی ہے (اور وہ دعائیں قبول ہوں گی) اس پر میں نے عرض کیا: اے خدا میری اُمت کو معاف کر دے، اے خدا میری اُمت کو معاف کر دے۔ اور تیسری دُعا میں نے اُس دن کے لیے اُٹھا رکھی جب کہ ساری مخلوق میری طرف رجوع کرے گی (کہ میں خدا کے حضور ان کی شفاعت کروں) یہاں تک کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی رجوع فرمائیں گے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عِيسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ، قَالَ: كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ يُصَلِّيُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ ثُمَّ دَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً سِوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَلَمَّا قَضَيْنَا الصَّلَاةَ دَخَلْنَا جَمِيعًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا قَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ وَ دَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ سِوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ. فَأَمَرَهُمَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَرَأَ فَحَسَنَ شَأْنَهُمَا فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِنَ التَّكْذِيبِ وَلَا إِذْ كُنْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا قَدْ غَشَيْنِي ضَرَبَ فِي صَدْرِي فَفِضْتُ عَرَقًا وَ كَانَمَا أَنْظَرُ إِلَى اللَّهِ فَرَقًا، فَقَالَ لِي يَا أَبُي أُرْسِلْ إِلَيَّ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ فَرَدَدْتُ

إِلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَى الثَّانِيَةِ أَفْرَأُ هُ عَلَى حَرْفَيْنِ فَرَدَّدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَى الثَّلَاثَةِ أَفْرَأُ هُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَّدْتُكَهَا مَسْأَلَةً تَسْأَلُيْهَا فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي وَآخَرْتُ الثَّلَاثَةَ يَزِمُ يَرْغَبُ إِلَى الْخَلْقِ كُلُّهُمْ حَتَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔ (۷۳)

تشریح: حضرت ابی بن کعبؓ رسول اللہ ﷺ کے نہایت جلیل القدر صحابی تھے۔ ان کا شمار اکابر اور افاضل لوگوں میں ہوتا تھا۔ رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ میں سے ہر ایک کے متعلق یہ جانتے تھے کہ کس میں کیا کمال ہے۔ حضرت ابی بن کعبؓ کا کمال یہ تھا کہ وہ قرآن کے ماہر سمجھے جاتے تھے۔ ان کے سامنے یہ واقعہ پیش آتا ہے کہ دو آدمی دو ایسے مختلف طریقوں سے قرآن پڑھتے ہیں جو ان کے علم کے مطابق درست نہیں تھے۔ آپ ان دونوں کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے جاتے ہیں مگر رسول اللہ ﷺ دونوں کو درست قرار دیتے ہیں اس پر ان کے دل میں ایک شدید نوعیت کا وسوسہ آتا ہے، اتنی شدید نوعیت کا وسوسہ کہ آپ خود فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں بھی کبھی وہ کیفیت پیدا نہیں ہوئی تھی جو یکا یک اس وقت میرے دل میں پیدا ہوئی۔ ان کے دل میں شک یہ گزرا کہ آیا یہ قرآن واقعی خدا کی طرف سے ہے یا یہ کوئی انسانی کلام ہے جس کے پڑھنے میں اس طرح کی کھلی آزادی دی جا رہی ہے۔

اندازہ کیجیے کہ حدیث کے الفاظ کے مطابق ایک اس طرح کے جلیل القدر صحابی کے دل میں بھی ایسا وسوسہ آ سکتا ہے۔ معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ بھی دراصل انسان ہی تھے، فرشتے نہیں تھے اور نہ انسانی کمزوریوں سے کلیتاً منزہ تھے۔ کمال ان کا یہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی صحبت سے جو بہترین فوائد کوئی انسان اٹھا سکتا تھا وہ انہوں نے اٹھائے تھے اور حضور کے فیض تربیت سے ایک ایسا گروہ تیار ہوا تھا کہ نوع انسانی میں کبھی اس درجے کے انسان نہیں پائے گئے۔ لیکن اس کے باوجود تھے تو وہ انسان ہی۔ اس لیے جب ایک ایسی بات سامنے آئی جو بظاہر الجھن میں ڈالنے والی تھی تو یکا یک ان کے ذہن میں وہ وسوسہ گزرا جس کا ذکر حدیث میں ہوا ہے۔

اب رسول اللہ ﷺ کا طریق تربیت دیکھیے۔ چہرے سے فوراً بھانپ گئے کہ ان کے دل میں کیا وسوسہ آیا ہے فوراً انہیں متنبہ کرنے کے لیے ان کے سینے پر ہاتھ مارا کہ میاں ہوش میں آؤ۔ کس سوچ میں پڑ گئے؟ یہ بھی سمجھ لیجیے کہ محض وسوسے کے آجانے سے آدمی نہ کافر ہو جاتا ہے اور نہ لازماً گنہگار ہی ہوتا ہے۔ وسوسہ ایک ایسی چیز ہے کہ اللہ ہی اس سے بچائے تو انسان اس سے بچ سکتا ہے، ورنہ نہیں۔

احادیث میں آتا ہے کہ صحابہ کرامؓ نبی ﷺ کی خدمت میں آکر عرض کرتے تھے کہ یا رسول اللہ ﷺ کبھی کبھی ہمارے دل میں ایسے وساوس آتے ہیں جن کے بعد ہم یہ سمجھتے ہیں کہ ہماری تو عاقبت خراب ہوگئی۔ اس پر حضور نے ان سے فرمایا کہ اصل چیز یہ نہیں ہے کہ تمہارے دل میں وسوسہ نہ آئے، اصل چیز یہ ہے کہ وہ آکر تمہارے دل میں جم نہ جائے۔ کوئی برا خیال آکر گزر جائے تو اللہ تعالیٰ کے ہاں اس پر پکڑ نہیں ہے لیکن اگر برا خیال آئے اور تم اس کو دل میں جگہ دے کر اس کی پرورش کرنے لگو تو یہ چیز ایسی ہے جو آدمی کو ہلاک کرنے والی ہے۔

جب حضرت اُبیؓ کے دل میں ایک بڑا غلط اور فتنہ انگیز قسم کا وسوسہ آیا تو حضورؐ نے فوراً محسوس کر لیا کہ ان کے دل میں یہ وسوسہ آیا ہے اس لیے آپؐ نے ان کے سینے پر ہاتھ مارا۔ آپؐ کے ہاتھ مارتے ہی وہ ہوش میں آ گئے۔ انہیں احساس ہوا کہ یہ میرے دل میں کس قدر برا وسوسہ آیا ہے خود انہی کا بیان ہے کہ یہ محسوس ہوتے ہی مجھ پر اس قدر لرزہ طاری ہوا کہ معلوم ہوتا تھا جیسے خدا میرے سامنے موجود ہے اور خوف کے مارے میرے پسینے چھوٹ گئے۔ حضرت ابی بن کعبؓ پر یہ فوری شدید ردِ عمل دراصل اس بات کی علامت تھا کہ وہ نہایت پختہ اور کامل ایمان رکھتے ہیں۔ اگر ان کا ایمان اس درجہ مضبوط نہ ہوتا تو ان پر ایسی کیفیت طاری نہ ہوتی۔

آدمی کا ایمان اگر مضبوط ہو اور اُس کے دل میں کوئی بُرا وسوسہ گزرے تو وہ کانپ جاتا ہے اور اسے فوراً اپنی غلطی کا احساس ہوتا ہے۔ لیکن اگر ایک آدمی کچھ ایمان کا ہو تو بُرا وسوسہ اس کے دل میں آتا ہے اور وہ اس کے ایمان کو ذرا سا ہلا کے چلا جاتا ہے۔ پھر وہ اپنے ایمان کی کمزوری کی وجہ سے اس سے بے پروا ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد وہ وسوسہ پھر آتا ہے اور اس کے ایمان کو کچھ اور ہلا کے چلا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ ایک وقت میں اس کے پورے ایمان کو متزلزل کر کے رکھ دیتا ہے لیکن مضبوط اور استوار ایمان والے شخص کا حال یہ نہیں ہوتا۔ وہ برا وسوسہ آنے کے بعد فوراً سنبھل جاتا ہے۔ حضرت ابی بن کعبؓ کا ردِ عمل اسی بات کی شہادت پیش کرتا ہے۔

حضرت ابی بن کعبؓ کے سنبھلنے پر پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو سمجھانے کے لیے یہ وضاحت فرمائی کہ آغاز میں جب قرآن مجید نازل ہوا تو وہ صرف اُسی لہجے اور محاورے کے مطابق اُترا جو قریش کا تھا اور جو رسول اللہ ﷺ کی اپنی مادری زبان تھی۔ لیکن حضورؐ نے خود اللہ تعالیٰ سے یہ درخواست کی کہ اسے دوسرے لہجات کے مطابق بھی پڑھنے کی اجازت دی جائے۔ درخواست کے الفاظ یہ ہیں کہ ”هَوِّنْ عَلَيَّ اُمِّي“ یعنی میری اُمت کے ساتھ نرمی فرمائی جائے۔ حضورؐ کا احساس یہ تھا کہ آپ کی مادری زبان سارے عرب کی مروجہ زبان نہیں ہے بلکہ مختلف علاقوں اور قبیلوں کے کچھ مقامی لہجے اور تلفظات ہیں۔ اس لیے اگر ان سب لوگوں پر صرف اہل قریش ہی کے لہجات اور تلفظات کے مطابق قرآن پڑھنے کو لازم کر دیا گیا تو وہ سخت آزمائش میں پڑ جائیں گے۔ اس لیے آپؐ نے اللہ تعالیٰ کے حضور عرض کی کہ میری اُمت کے ساتھ نرمی فرمائی جائے چنانچہ پہلی درخواست کے جواب میں یہ اجازت دے دی گئی کہ اچھا دو لہجوں میں پڑھ لیا کرو۔

اب اللہ تعالیٰ کا معاملہ بھی اپنے بندوں کے ساتھ عجیب ہے کہ پہلی مرتبہ کی درخواست ہی کے جواب میں قرآن مجید سات لہجات کے مطابق پڑھنے کی اجازت نہیں دے دی، حالانکہ ارادہ سات کا تھا بلکہ دوسری اور تیسری مرتبہ درخواست کرنے کا انتظار کیا۔ اس طرح گویا حضورؐ کی آزمائش بھی مقصود تھی کہ ان کے اندر نبی ہونے کی حیثیت سے اپنی ذمہ داری کا کتنا احساس ہے اور اپنی اُمت کے ساتھ ان کی محبت و شفقت کا کیا عالم ہے اس لیے پہلے ایک ہی لہجہ اتارا۔ لیکن حضورؐ کو اس بات کا احساس تھا کہ اہل عرب کے لہجات میں خاصا اختلاف پایا جاتا ہے اس لیے اگر قرآن مجید ایک ہی لہجے میں پڑھنے کی اجازت دی گئی تو لوگ سخت مشکل میں پڑ جائیں گے اور ان پر قدرتی ہدایت کی تکمیل نہ ہو سکے گی۔ اس لیے آپؐ نے اللہ تعالیٰ کے حضور میں یہ عرض کی کہ میری اُمت کے ساتھ نرمی فرمائی جائے۔ اس کے جواب میں اجازت دو لہجات کے ساتھ پڑھنے کی دی گئی۔ حضورؐ نے پھر عرض کیا کہ مزید نرمی فرمائی جائے۔ چنانچہ حضورؐ کے دو دفعہ اور درخواست کرنے پر سات لہجات کے

مطابق پڑھنے کی اجازت دے دی گئی۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ سے فرمایا کہ چوں کہ تم نے ہم سے تین مرتبہ درخواست کی ہے اور ہم نے اسے قبول کر لیا ہے اس لیے اب تمہیں حق دیا جاتا ہے کہ تم تین دعائیں ہم سے مانگ سکتے ہو۔ رب کریم کی عنایتیں کرنے کے انداز دیکھیے۔ اسی چیز کو قرآن مجید میں فرمایا کہ ”وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ“ (الاعراف: ۱۵۶) ”میری رحمت ہر چیز پر حاوی ہے“ تو یہ رحمت کا انداز ہے کہ چوں کہ تم نے تین مرتبہ ہم سے اپنی امت کے حق میں نرمی کرنے کی درخواست کی ہے اور ہمیں تمہاری یہ ادا پسند آئی، اس لیے اب تمہیں تین دعائیں کرنے کا حق دیا جاتا ہے۔ یہ دعائیں ہم قبول کریں گے۔

اب اللہ تعالیٰ کے رسولؐ کی شانِ رحمت و شفقت بھی اپنی امت کے حق میں دیکھیے کہ دو مرتبہ دُعا مانگ کر تیسری مرتبہ دُعا آخرت کے لیے اٹھا رکھتے ہیں اور دو مرتبہ کی دُعا بھی کسی دنیوی مفاد اور کسی دولت اور اقتدار کے لیے نہیں مانگی بلکہ صرف اس غرض کے لیے مانگی کہ میری امت کے ساتھ درگزر اور چشم پوشی کا معاملہ کیا جائے۔ فرمایا: ”اغْفِرْ لِأُمَّتِي“ میری امت کی مغفرت فرما۔

مغفرت کے اصل معنی ہیں درگزر کرنا، چشم پوشی کرنا۔ ”مَغْفَرُ اُس خود کو کہتے ہیں جو سر کو چھپاتا ہے۔ چناں چہ اغْفِرْ لِأُمَّتِي مطلب یہ ہے کہ میری اُمت کے ساتھ درگزر، نرمی اور چشم پوشی کا معاملہ کیا جائے۔ ایک شکل تو یہ ہوتی ہے کہ آدمی نے قصور کیا اور جھٹ اسے سزا دے دی گئی۔ دوسری شکل یہ ہے کہ آپ قصور کرتے ہیں لیکن آپ سے درگزر کیا جاتا ہے اور سنبھلنے کا موقع دیا جاتا ہے۔ آپ پھر قصور کرتے ہیں لیکن پھر سنبھلنے کا موقع دیا جاتا ہے۔ اس طرح بار بار درگزر کا معاملہ کیا جاتا ہے کہ آدمی بالآخر سنبھل جائے اور اپنی اصلاح کر لے۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمان وہ قوم ہے جس کے پاس خدا کا آخری کلام، قرآن مجید، اپنی اصلی شکل میں محفوظ موجود ہے۔ اس میں کسی طرح کا کوئی رد و بدل آج تک نہیں ہوا۔ اسی طرح مسلمان ہی وہ قوم ہے جس کے پاس اس کے نبیؐ کی سیرت، اس کے اقوال، اس کی ہدایات بالکل محفوظ چلی آرہی ہیں۔ اس کو خوب معلوم ہے کہ حق کیا ہے اور باطل کیا ہے، ہمارے خدا کا ہم سے کیا مطالبہ ہے اور ہمارے رسولؐ نے ہم کو کیا راستہ بتایا ہے۔ ایک ایسی قوم اگر نافرمانی کرے اور صرف انفرادی طور پر ہی نہیں بلکہ بعض اوقات پوری کی پوری قوم نافرمانی کر بیٹھے مگر اس کے باوجود اللہ تعالیٰ اس کو پیس نہ ڈالے تو یہ اللہ تعالیٰ کی بے پایاں رحمت اور عظیم درگزر اور مہربانی کے سوا کیا ہے۔ جرم کی ایک صورت تو یہ ہے کہ آدمی کو یہ معلوم نہ ہو کہ جرم کیا ہے اور پھر وہ جرم کر بیٹھے۔ اس صورت میں وہ ایک طرح کی نرمی کا مستحق ہوتا ہے۔ مگر ایک آدمی کو معلوم ہے کہ قانون کیا ہے اور کیا چیز اس قانون کی رُو سے جرم ہے مگر اس کے باوجود وہ قانون کو توڑتا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ایسا شخص سخت سزا کا مستحق ہے۔ یہی مثال اس وقت مسلم قوم کی ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ دیکھیے کہ ان تیرہ چودہ سو سال میں اللہ تعالیٰ کا عذاب عام آج تک مسلمانوں پر نازل نہیں ہوا۔ اگر وہ کسی جگہ پڑے ہیں تو کسی جگہ بچے بھی رہے ہیں۔ اس کی وجہ اس کے سوا کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے رب سے اپنی اُمت کے حق میں درگزر اور چشم پوشی کی جو دُعا مانگی تھی وہ دعائی الواقع قبول ہوئی!

یہاں یہ بات بھی سمجھ لیجیے کہ اغْفِرْ لِأُمَّتِي کے الفاظ سے رسول اللہ ﷺ کی مراد یہ نہیں تھی کہ میری امت جو کچھ بھی غلط افعال کرے وہ سب بخش دیے جائیں۔ خود حضور ہی فرماتے ہیں کہ ایک آدمی قیامت کے روز اس حالت میں آئے گا کہ



اس کے اوپر سے ایک بکری میا رہی ہوگی جو اس نے چرائی تھی اور وہ آکر مجھے پکارے گا، یا رسول اللہ! یا رسول اللہ! میں اس کو کیا جواب دوں گا؟ مطلب یہ ہے کہ اگر اس طرح کے کام کر کے آؤ گے جن کی سزا لازماً ملنی چاہیے تو تم میری شفاعت کے مستحق نہیں ہو سکتے۔ وہاں شفاعت اس معنی میں نہیں ہوگی کہ چوں کہ یہ میرے ہیں اس لیے خواہ دنیا میں ظلم و ستم ڈھا کے آئے ہوں، لوگوں کے حق مار کے آئے ہوں مگر ان کو معاف کر دیا جائے اور دوسروں نے اگر ظلم کیا ہو تو ان کو پکڑ لیا جائے۔ قیامت کے روز رسول اللہ ﷺ کی شفاعت کے یہ معنی نہیں ہوں گے اور نہ ہو سکتے ہیں۔

## ماخذ

- (۱) مسلم ج ۱، کتاب الطہارت باب فضل الوضوء ☆ ترمذی ج ۲ ابواب الدعوات باب... ☆ ابن ماجہ کتاب الطہارت باب الوضوء شطر الایمان ☆ دارمی ج ۱ کتاب الطہارۃ باب ما جاء فی الطہور ☆ نسائی ج ۵ کتاب الزکوۃ باب وجوب الزکوۃ ☆ مسند احمد ج ۴ / ۲۶۰، عن رجل من بنی سلیم ج ۵ ص ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴ ابو مالک اشعری۔
- (۲) ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن باب... ☆ دارمی ج ۲ کتاب فضائل القرآن، باب فضل کلام اللہ علی سائر الکلام۔ دارمی نے اعطیتہ افضل ثواب السائلین بیان کیا ہے۔ ☆ کنز العمال ج ۱ بحوالہ ابن الانباری فی الوقف و ابو عمر الدانی فی طبقات القراء عن ابی سعید۔ قال: هذا حديث حسن غریب۔
- (۳) موطا امام مالک ج ۱ الامر بالوضوء لمن مس القرآن ☆ دارقطنی ج ۱ باب فی نہی المحدث عن مس القرآن ☆ کنز العمال ج ۱ ☆ دارمی ج ۲ کتاب الطلاق باب ۳ لا طلاق قبل نکاح ☆ ابو داؤد فی المراسیل، ابن حبان فی صحیحہ بحوالہ دارمی ج ۲ / ۸۴ (حاشیہ)
- (۴) ابو داؤد ج ۱، کتاب الطہارۃ باب فی الجنب یقرأ القرآن ☆ نسائی ج ۱ کتاب الطہارۃ باب حجب الجنب من قراءۃ القرآن ☆ ابن ماجہ کتاب الطہارۃ باب ۱۰۵ ما جاء فی قراءۃ القرآن علی غیر طہارۃ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۸۴، ۱۲۴ ابن ماجہ اور مسند احمد ۱۲۴ پر الا الجنابة ہے۔
- (۵) ترمذی ج ۱ ابواب الطہارۃ باب ما جاء فی الجنب والحائض انهما لا یقرآن القرآن و فی الباب عن علی: قال ابو عیسیٰ: حديث ابن عمر لا نعرفه الا من حديث اسماعيل بن عیاش عن موسى ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال لا یقرأ الجنب ولا الحائض۔ و هو قول اکثر اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ والتابعين و من بعدهم مثل سفیان الثوری، وابن المبارك والشافعی و احمد و اسحاق قالوا لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القرآن شیئا الا طرف الآیۃ والحرف و نحو ذلك۔ و رخصوا للجنب والحائض فی التسبیح والتہلیل۔ قال و سمعت محمد بن اسماعیل یقول: ان اسماعیل بن عیاش یروی عن اهل الحجاز و اهل العراق احادیث مناکیر کانه ضعیف روايته فیما ینفرد به۔ و قال انما حديث اسماعیل بن عیاش عن اهل الشام۔ و قال احمد بن حنبل اسماعیل ابن عیاش اصح من بقية و لبقية احادیث مناکیر من الثقات۔ قال ابو عیسیٰ حدثنی بذلك احمد بن الحسن قال سمعت احمد بن حنبل یقول بذلك۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطہارۃ و سننہا باب ۱۰۵ ما جاء قراءۃ

- القران على غير طهارة ☆ دار قطنی ج ۱، باب فی النهی للجنب والحائض ☆ دارمی ج ۱ پراقوال صحابه وغيره۔
- (۶) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن وما يتعلق به باب فضل قراءة القرآن فی الصلوة و تعلمه ☆ سنن دارمی کتاب فضائل القرآن باب فضل من قرأ القرآن ☆ مسند احمد ج ۲/۴۶۶ ابو هريرة ☆ ابن ماجه کتاب الأدب، باب ثواب القرآن ☆ شعب الإيمان ج ۲/۱۲ فصل فی استحباب القراءة فی الصلوة ☆ کنز العمال ج ۱۔
- (۷) مسلم ج ۱ کتاب فضائل القرآن، باب فضل من يقوم بالقران و تعلمه ☆ ابن ماجه المقدمة باب فضل من تعلم القرآن و علمه ☆ سنن دارمی ج ۲ کتاب فضائل القرآن۔ باب ان الله يرفع بهذا القرآن اقواماً و يضع به اخرين ☆ مسند احمد ج ۱/۳۵ عمر بن الخطاب ☆ کنز العمال ج ۱ ص ۵۵۴ ابن حبان بحواله کنز العمال ج ۱ ☆ شعب الإيمان ج ۲۔
- (۸) مسلم ج ۱ کتاب فضائل القرآن، باب فضل قراءة القرآن و سورة البقرة ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن باب فی فضل البقرة و آل عمران ☆ المستدرک للحاکم ج ۱ کتاب فضائل القرآن۔ باب اخبار فی فضل سورة البقرة و آل عمران ☆ مسند احمد ج ۵/۳۵۲ ☆ المصنف، لعبد الرزاق ج ۳/۳۶۶ ☆ کنز العمال ج ۱ ☆ طبرانی بحواله کنز العمال ج ۱ ☆ شعب الإيمان ج ۲ ابوامامه باهلی۔
- (۹) ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن باب ماجاء فی فضل القرآن ☆ دارمی ج ۲ کتاب فضائل القرآن باب فضل من قرأ القرآن۔
- (۱۰) شعب الإيمان ج ۲ ص ۳۵۰ فصل فی ادمان تلاوة القرآن ☆ کنز العمال ج ۱ بحواله طبرانی، ابو نعیم، ابن عساکر۔ ☆ اخرجه ابو نعیم فی تاریخ اصبهان ج ۱ من طریق ابی بکر بن ابی مریم و عزاه الهیثمی فی المجمع ج ۲ الی الطبرانی فی الكبير و فيه ابو بکر بن ابی مریم و هو ضعيف۔ شعب الإيمان ج ۲ کا حاشیہ۔
- (۱۱) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوة باب فی ثواب قراءة القرآن ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۴۴۰ معاذ الجهنی ☆ المستدرک ج ۱ کتاب فضائل القرآن باب من قرأ القرآن و عمل بما فيه لبس الله والداه يوم القيامة تاجاً ضوءه احسن من ضوء الشمس ☆ کنز العمال ج ۱۔
- (۱۲) بخاری ج ۲ کتاب فضائل القرآن، باب خيرکم من تعلم القرآن و علمه ☆ ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی تعليم القرآن ☆ شعب الإيمان ج ۲ ☆ ابو داؤد ج ۱ کتاب الصلوة، باب فی ثواب قراءة القرآن ☆ ابن ماجه المقدمة باب فضل من تعلم القرآن و علمه ☆ سنن دارمی ج ۲ کتاب فضائل القرآن، باب خيارکم من تعلم القرآن و علمه۔ سنن دارمی نے مصعب بن سعد عن ابيه سے یہ الفاظ روایت کیے ہیں۔ قال رسول الله ﷺ: خيارکم من تعلم القرآن و علم القرآن... الخ۔ ☆ مسند احمد ج ۱/۵۷-۵۹۔ عثمان بن عفان ☆ کنز العمال ج ۱/۵۲۵۔
- (۱۳) بخاری ج ۲ کتاب فضائل القرآن، باب خيرکم من تعلم القرآن و علمه ☆ ابن ماجه المقدمة باب فضل من تعلم القرآن و علمه ☆ شعب الإيمان ج ۲ عثمان بن عفان۔
- (۱۴) ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی تعليم القرآن هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَ هَكَذَا رَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ وَ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ عُلُقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُثْمَانَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَ سَفْيَانَ لَا يَذْكُرُ فِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، وَ قَدْ رَوَى يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ سَفْيَانَ وَ شُعْبَةَ عَنْ عُلُقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُثْمَانَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ۔

حدثنا بذلك محمد بن بشار، نا يحيى بن سعيد، عن سفيان و شعبة، قال محمد بن بشار: و هكذا ذكره يحيى بن سعيد عن سفيان و شعبة غير مرة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة، عن ابي عبد الرحمن، عن عثمان عن النبي ﷺ، قال محمد بن بشار و اصحاب سفيان لا يذكرون فيه عن سفيان، عن سعد بن عبيدة، قال محمد بن بشار و هو اصح۔ قال ابو عيسى: و قد زاد شعبة في اسناد هذا الحديث سعد بن عبيدة، و كأن حديث سفيان اشبه۔ قال علي بن عبد الله، قال يحيى بن سعيد: ما احد يعدل عندى شعبة و اذا خالفه سفيان۔ اخذت بقول سفيان، سمعت ابا عمار يذكر عن وكيع، قال: قال شعبة: سفيان احفظ منى، و ما حدثنى سفيان عن احد، فسألته الا وجدته كما حدثنى۔ ☆ شعب الایمان ج ۲ ص ۴۰۶ پر حضرت ابو امامہ کے حوالہ سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے: عن ابي امامة، قال: قال رسول الله ﷺ خيركم من قرأ القرآن و اقرأ۔

- (۱۵) مسلم ج ۱ کتاب فضائل القرآن و ما يتعلق به باب فضل قراءة القرآن في الصلوة و تعلمه ☆ مسند احمد ج ۴/۱۵۴، عقبہ بن عامر ☆ کنز العمال ج ۱ ☆ شعب الایمان ج ۲، عقبہ بن عامر ☆ طبرانی بحوالہ کنز العمال ج ۱۔
- (۱۶) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن، باب اغتباط صاحب القرآن ☆ مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن، باب فضل من يقوم بالقرآن و يعلمه۔

بخاری نے کتاب ابواب فضائل القرآن میں ابو ہریرہ سے اور مسلم نے کتاب فضائل القرآن میں عبد اللہ بن مسعود سے لا حسد الا فی اثنتين بھی نقل کیا ہے اور رجل اتاه الله مالا فسلطه علىهلكه في الحق... الخ بھی روایت کیا ہے بخاری نے کتاب الاعتصام اور کتاب التوحيد میں لا تحاسد الا فی اثنتين بھی بیان کیا ہے اور اثنتين بھی منقول ہے۔

☆ مسند احمد ج ۲/۴۷۹ عن ابي هريرة ☆ شعب الایمان ج ۲ ☆ کنز العمال ج ۱ حديث نمبر ۲۳۳۹۔

- (۱۷) بخاری ج ۲ کتاب التوحيد باب قول النبي ﷺ رجل اتاه الله القرآن فهو يقوم به اثناء الليل والنهار۔
- (۱۸) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوة باب استحباب الترتيل في القراءة ☆ ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن باب... ☆ ابن ماجه کتاب الادب، باب ثواب القرآن ☆ مسند احمد ج ۲/۴۷۱ ☆ المستدرک ج ۱ ☆ شعب الایمان ج ۲ اور ۳۹۱ عبد الله بن عمرو ☆ کنز العمال ج ۱ ☆ المصنف من طريق ابي داؤد بحوله شعب الایمان ج ۲ (حاشیہ میں)

- (۱۹) بخاری ج ۲ کتاب فضائل القرآن باب استذکار القرآن و تعاهده ☆ مسلم ج ۱ کتاب فضائل القرآن، و ما يتعلق به ☆ نسائی ج ۲ جامع ما جاء في القرآن ☆ ابن ماجه ج ۲ کتاب الادب، باب ثواب القرآن ☆ مسند احمد ج ۲، ص ۱۷ عن ابن عمر ☆ مؤطا امام مالك ج ۱، ما جاء في القرآن ☆ کنز العمال ج ۱۔

- (۲۰) بخاری ج ۲، کتاب فضائل القرآن۔ باب استذکار القرآن و تعاهده ☆ مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن، باب بتعهد القرآن و كراهية قول نسيت اية كذا الخ ☆ ترمذی ج ۲، ابواب القراءات ☆ نسائی ج ۲، کتاب الصلوة جامع ما جاء في القرآن ☆ دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن باب ۴ فی تعاهد القرآن ☆ المستدرک ج ۱ ☆ کنز العمال ج ۱، عن ابن مسعود۔

- (۲۱) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوة، باب التشديد فيمن حفظ القرآن ثم نسيه ☆ سنن دارمی ج ۲، فضائل القرآن باب ۳ من تعلم القرآن ثم نسيه ☆ مسند احمد ج ۵/۲۸۴-۲۸۵، عن سعد بن عبادہ قدرے لفظی اختلاف ☆ کنز العمال ج ۱ ☆ شعب الایمان ج ۲ فصل فی امان تلاوة القرآن۔

(۲۲) ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن باب...☆سنن دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن، باب فضل من قرأ القرآن ☆مسند احمد ج ۱/۲۲۳، عن ابن عباس ☆المستدرک ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب من ليس في جوفه من القرآن شيء كالبيت الخرب ☆شعب الایمان للبيهقي ج ۲۔ عن ابن عباس ☆کنز العمال ج ۱☆ طبرانی، ابن مردويه۔ بحوالہ کنز العمال ج ۱۔

(۲۳) بخاری ج ۲، کتاب التوحید باب قول الله واسروا قولکم او جهروا به انه عليم بذات الصدور۔ الخ ☆ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوة۔ باب استحباب الترتیل فی القراءة ☆ابن ماجه کتاب اقامة الصلوة والسنة فیها۔ باب ۱۷۶ فی حسن الصوف بالقران ☆دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن۔ باب ۳۳ التفتی بالقران ☆مسند احمد ج ۱/۱۷۲، ۱۷۵، ۱۷۹۔ عن سعد بن ابی وقاص ☆المستدرک للحاکم ج ۱، کتاب فضائل القرآن۔ عن سعد بن مالک ☆شعب الایمان ج ۲۔ عن سعد بن مالک ☆کنز العمال ج ۱۔

(۲۴) بخاری ج ۲، کتاب التفسیر ”سورة لم یکن“ ☆مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن، باب استحباب قراءة القرآن علی اهل الفضل ☆شعب الایمان ج ۲، فصل فی تعلیم القرآن، عن انس۔

(۲۵) بخاری ج ۲ کتاب التفسیر سورة لم یکن الذین۔

(۲۶) ابو داؤد ج ۳، کتاب العلم باب فی القصص ☆مسند احمد ج ۳/۶۳، عن ابی سعید خدری (قدره لفظی اختلاف)

(۲۷) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب فضل استماع القرآن و طلب القراءة، من حافظه للاستماع الخ ☆بخاری ج ۲ کتاب ابواب فضائل القرآن۔ باب القراء من اصحاب النبی ﷺ۔

(۲۸) مسند احمد ج ۴/۴۳۹ اور ۴۳۲ پر مر علی رجل و هو یقرأ علی قوم فلما فرغ سأل الخ ☆ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن۔ ترمذی میں ہے انه مر علی قارئ یقرأ ثم سأل فاسترجع۔ هذا حديث حسن ☆کنز العمال ج ۱☆شعب الایمان ج ۲، فصل فی ترک قراءة القرآن فی المساجد والاسواق لیعطی و یستاکل به۔

(۲۹) ابو داؤد ج ۱، کتاب الصلوة، باب ما یجزی الامی والاعجمی من القراءة ☆مسند احمد ج ۳/۳۹۷، عن جابر بن عبد الله ☆شعب الایمان ج ۲، فصل فی ترک التعمق فی القرآن عن جابر۔

(۳۰) ابو داؤد ج ۱، کتاب الصلوة، باب ما یجزی الامی والاعجمی من القراءة ☆شعب الایمان ج ۲، عن سهل بن سعد ساعدی ☆کنز العمال ج ۲☆ابن النجار بحوالہ کنز العمال ج ۲☆طبرانی کبیر ج ۶، سهل بن سعد۔

(۳۱) مسند احمد ج ۵/۳۳۸، سهل بن سعد ☆شعب الایمان ج ۲☆مسند احمد ج ۳/۱۴۶، ۱۵۵ انس بن مالک ☆مجمع الزوائد ج ۴، کتاب البیوع باب الاجر علی تعلیم القرآن و غیر ذلك۔

(۳۲) شعب الایمان ج ۲، فصل فی ترک قراءة القرآن فی المساجد والاسواق لیعطی و یستاکل به ☆کنز العمال ج ۱، عن بریده۔

(۳۳) مسلم ج ۱ کتاب صلوة المسافرين وقصرها باب استحباب صلوة النافلة فی بینه الخ۔

مسلم میں تقرأ فیہ سورة البقرة ہے ☆ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن، باب ما جاء فی سورة البقرة و آية الكرسي۔ ترمذی میں لا یدخله الشیطان نقل کیا ہے۔ هذا حديث حسن صحيح ☆مسند احمد ج ۲/۲۸۴، ۳۳۷، عن ابی هريرة ☆المصنف عبد الرزاق ج ۳۔

ابو عبید نے حضرت انس سے مرفوعاً اور ابن عدی نے الکامل میں اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں ابو الدرداء

- سے مرفوعاً اس روایت کو بیان کیا ہے۔ ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۱ ☆ شعب الایمان ج ۲، عن ابی ہریرۃ۔
- (۳۴) ترمذی ابواب فضائل القرآن باب ما جاء فی سورة البقرة و آية الكرسي۔  
دارمی نے عبد اللہ بن مسعود سے ایک روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے۔  
عن عبد اللہ، قال ما من بیت یقرأ فیہ سورة البقرة الا خرج منه الشیطان و له ضراط ☆ دارمی کتاب فضائل القرآن  
باب فی فضل سورة البقرة۔  
مستدرک نے بھی عبد اللہ بن مسعود سے روایت بیان کی ہے۔  
قال : قال رسول اللہ ﷺ اقرءوا سورة البقرة فی بیوتکم فان الشیطان لا یدخل بیتا یقرأ فیہ سورة البقرة۔  
☆ المستدرک ج ۱، کتاب فضائل القرآن ان الشیطان لا یدخل بیتا یقرأ فیہ سورة البقرة ☆ شعب الایمان ج ۲،  
عن ابن مسعود۔ هذا حدیث حسن صحیح۔
- (۳۵) مسلم ج ۲ کتاب فضائل القرآن، باب فضیلة حافظ القرآن ☆ بخاری ج ۲، کتاب التوحید باب قول النبی ﷺ  
الماهر بالقرآن مع السفر الکرام البررة... الخ۔
- (۳۶) بخاری ج ۲ کتاب التفسیر سورة عبس ☆ ابو داؤد کتاب الصلوة باب فی ثواب قراءة القرآن الذی یقرأ القرآن و  
هو ماهر به... الخ۔ ابو داؤد نے اس مقام پر الذی یقرأ القرآن و هو ماهر... الخ کے الفاظ نقل کیے ہیں۔  
☆ ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن، باب ما جاء فی فضل قارئ القرآن ☆ ابن ماجہ کتاب الادب، باب ثواب  
القرآن۔ ☆ مسند احمد ج ۲/۴۸، عن عائشة ☆ کنز العمال ج ۱، باب ۷ فی تلاوة القرآن و فضله ☆ شعب  
الایمان ج ۲، عن عائشة۔
- (۳۷) دارمی ج ۲ من کتاب فضائل القرآن باب فضل من یقرأ القرآن و یشتد علیہ۔
- (۳۸) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن، باب فضل المعوذات ☆ مسلم ج ۲، کتاب السلام، باب استحباب  
رقية المريض ☆ ابو داؤد ج ۴، کتاب الادب، باب ما یقال عند النوم ☆ ترمذی ج ۲، ابواب الدعوات، باب ما جاء  
فیمن یقرأ من القرآن عند المنام ☆ شعب الایمان ج ۲، عن عائشة۔
- (۳۹) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب نزول السکينة و الملائكة عند قراءة القرآن۔
- (۴۰) مسلم ج ۱ کتاب فضائل القرآن باب نزول السکينة لقراءة القرآن۔
- (۴۱) المستدرک للحاکم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب نزول الملائكة لاستماع القرآن ☆ شعب الایمان ج ۲۔
- (۴۲) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب فضل سورة الکہف ☆ مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب نزول  
السکينة لقراءة القرآن ☆ شعب الایمان ج ۲، براء بن عازب۔
- (۴۳) ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن باب ماجاء فی سورة الکہف۔
- مسلم نے براء کی روایت میں : فإنها السکينة تنزلت عند القرآن او تنزلت للقرآن کے الفاظ بھی روایت کیے  
ہیں۔ ☆ مسلم کتاب فضائل القرآن باب نزول السکينة لقراءة القرآن۔ هذا حدیث حسن صحیح (وفی الباب  
عن اسید بن حضیر)
- (۴۴) ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی من قرأ حرفاً من القرآن ماله من الأجر۔

هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه۔ سمعتُ قتیبۃ بن سعید یقول : بلغنی أن محمد بن کعب  
القرظی ولد فی حیوة النبی ﷺ و یروی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه عن ابن مسعود۔ رواه أبو الاحوص عن

عبد اللہ بن مسعود۔ رفعہ بعضہم و وقفہ بعضہم عن ابن مسعود۔ و محمد بن کعب القرظی یکنی ابا حمزہ۔  
 ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن، باب فضل من قرأ القرآن۔ دارمی نے اس روایت کو موقوف بیان کیا  
 ہے۔ ☆ المستدرک ج ۱، کتاب فضائل القرآن۔ (قدرے لفظی اختلاف) ☆ کنز العمال ج ۱۔

(۴۵) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب استذکار القرآن و تعاہدہ۔ ☆ مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن،  
 باب الأمر بتعہد القرآن عن ابن مسعود۔

مسلم میں لہو اشد تفصیلاً من صدور الرجل من النعم بعقلها اور ایک روایت میں من عقلها ہے۔  
 بخاری و مسلم کی ایک روایت کا آغاز استذکروا القرآن سے ہے۔ بخاری و مسلم دونوں ”تفصیلاً“ کی جگہ  
 تفلتاً بھی نقل کیا ہے۔ نیز بخاری فضائل القرآن، مسلم کتاب صلوۃ المسافرين، ترمذی ابواب فضائل القرآن۔  
 نسائی کتاب الافتتاح، دارمی کتاب الرقاق اور فضائل القرآن میں اور مسند احمد ج ۱/۳۸۲-۴۱۷ وغیرہ پر  
 لہو اسرع تفصیلاً من صدور الرجال بھی منقول ہے اور المستدرک میں امام حاکم نے عبد اللہ بن مسعود سے  
 تعاہدوا هذا القرآن فانه وحشی اشد تفصیلاً من صدور الرجال من الإبل من عقلها نقل کیا ہے۔

☆ المستدرک ج ۱، کتاب الدعاء باب الأمر بتعہد القرآن۔ الخ ☆ کنز العمال ج ۱ ☆ کنز العمال ج ۱، بحوالہ  
 طبرانی عن ابی موسیٰ ☆ کنز العمال ج ۱۔ تفصیلاً کی جگہ تفلتاً من قلوب الرجال من النعم من عقلها ہے۔

ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے موقوف بھی نقل کیا ہے۔ ☆ شعب الایمان ج ۲، عن ابی موسیٰ۔

(۴۶) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب اقروا القرآن ما تلتفت قلوبکم ☆ بخاری ج ۲ کتاب الاعتصام باب  
 کراہیۃ الاختلاف۔ ☆ مسلم ج ۲ کتاب العلم۔ باب النہی عن اتباع متشابہ القرآن والتحذیر من متبعیہ عن  
 الاختلاف فی القرآن ☆ دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن، باب اذا اختلفتم فی القرآن فقوموا ☆ مسند احمد  
 ج ۴/۳۱۳، عن جندب ☆ شعب الایمان ج ۲، عن عبد اللہ ☆ کنز العمال ج ۱ حدیث نمبر ۲۷۷۸۔

(۴۷) ترمذی ج ۲، ابواب القراءت، باب... ☆ ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوۃ باب فی کم یقرأ القرآن۔ ابو داؤد میں لا  
 یفقه من قرأ فی اقل من ثلاث ہے۔ ☆ ابن ماجہ کتاب اقامۃ الصلوۃ والسنة فیہا، باب فی کم یتحب یختم القرآن  
 ☆ دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن، باب فی ختم القرآن۔

دارمی نے عبد اللہ بن عمرو سے امرنی رسول اللہ ﷺ ان اقرأ القرآن فی اقل من ثلاث نقل کیا ہے۔

☆ مسند احمد ج ۲/۱۶۴-۱۶۵-۱۸۹، ۱۹۳، ۱۹۵ ☆ کنز العمال ج ۱ اس جگہ بھی لا یفقه من قرأ القرآن  
 فی اقل من ثلاث ہے ☆ شعب الایمان ج ۲، عن عبد اللہ بن عمرو۔ هذا حدیث حسن صحیح۔

(۴۸) ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن باب... ☆ نسائی ج ۵، کتاب الزکوۃ باب المسر بالصدقة ☆ مسند احمد  
 ج ۴/۵۱-۱۵۸، عن عقبہ بن عامر ☆ شعب الایمان ج ۲، عن عقبہ بن عامر ☆ المستدرک ج ۱، کتاب فضائل  
 القرآن، الجاہر بالقرآن ☆ کنز العمال ج ۱، عن معاذ ☆ شعب الایمان ج ۲، عن معاذ۔ هذا حدیث حسن غریب۔

(۴۹) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوۃ باب استحباب الترتیل فی القراءۃ ☆ بخاری ج ۲ کتاب التوحید پر تعلیقاً نقل کیا  
 ہے۔ ☆ نسائی ج ۲، کتاب الافتتاح باب تزیین القرآن بالصوت ☆ ابن ماجہ کتاب اقامۃ الصلوۃ والسنة فیہا باب  
 فی حسن الصوت بالقرآن ☆ دارمی ج ۲ فضائل القرآن باب ۳۳ التغنی بالقرآن۔ ☆ المستدرک ج ۱، کتاب  
 فضائل القرآن باب زینوا القرآن باصواتکم ☆ مسند احمد ج ۴/۲۸۳، ۲۸۵، ۲۹۶، ۳۰۴ براء بن عازب  
 ☆ کنز العمال ج ۱ ☆ ابن حبان، عن البراء۔ طبرانی عن ابن عباس ☆ حلیہ ابو نعیم عن عائشہ۔ ابو نصر السجری

فی الابانة عن ابی ہریرۃ بحوالہ کنز العمال ج ۱۶ دارمی نے حسنوا القرآن اور مستدرک نے زینوا القرآن باصواتکم فان الصوت الحسن یزید القرآن حُسنًا کے الفاظ میں روایت نقل کی ہے ☆ شعب الایمان ج ۲، عن البراء بن عازب۔

(۵۰) دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن باب التغنی بالقرآن ☆ شعب الایمان ج ۲، عن براء بن عازب ☆ کنز العمال ج ۱ بحوالہ ابن نصر فی الصلوٰۃ اور المستدرک عن البراء۔

(۵۱) بخاری ج ۲ کتاب ابواب فضائل القرآن باب حسن الصوت بالقراءۃ ☆ مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن وما یعلق بہ باب استحباب تحسین الصوت بالقرآن (عن بریدۃ) ☆ ترمذی ابواب المناقب مناقب ابی موسیٰ اشعرئ (ترمذی میں اعطیت ہے۔) ☆ نسائی کتاب الافتتاح باب تزئین القرآن بالصوت (عن عائشۃ) ☆ ابن ماجہ کتاب اقامۃ الصلوٰۃ والسنة فیہا باب فی حسن الصوت بالقرآن (عن ابی ہریرۃ) ☆ دارمی کتاب الصلوٰۃ باب التغنی بالقرآن (عن عائشۃ) ☆ مسند احمد ج ۲/ ۳۶۹، ۴۵۰-۴۵۹/۵، ۳۵۹، ۳۷۶/۶، ۱۶۷۔

(۵۲) نسائی ج ۱، کتاب الافتتاح باب تزئین القرآن بالصوت ☆ دارمی کتاب الصلوٰۃ باب ۱۷۱ التغنی بالقرآن۔

(۵۳) مسند احمد ج ۲/ ۳۵۴، ابو ہریرۃ۔

(۵۴) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب من رابا بقراءۃ القرآن أو تاكل بہ أو فخر بہ ☆ مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن وما یعلق بہ ☆ مؤطا امام مالک ج ۱ ما جاء فی القرآن ☆ ابن ماجہ المقدمة۔ باب فی ذکر الخوارج۔

(۵۵) ابو داؤد ج ۴، کتاب السنۃ باب فی قتال الخوارج ☆ ابن ماجہ ج ۱، المقدمة باب فی ذکر الخوارج ☆ ترمذی ج ۲ ابواب الفتن باب ما جاء فی صفۃ المارقة ☆ دارمی کتاب الجہاد باب ۴۰ فی قتال الخوارج۔

(۵۶) ابو داؤد ج ۴ کتاب السنۃ باب فی قتال الخوارج ☆ نسائی کتاب الجہاد باب المولفۃ قلوبہم ۸۸/۵ اور ۱۱۸-۱۱۹/۷ ☆ مسند احمد ج ۱/ ۱۳۱، ۱۵۱، ۱۵۶، ۱۶۰، روایت علی۔ ☆ ۸۴/۲، ۱۹۹، ۱۵۰-۱۵۰/۳-۳۳-۳۹-۵۲-۶۰-۶۴-۶۸-۷۳-۹۶-۱۵۵-۱۹۷-۲۲۴-۲۷۰-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۵۷-۴۸۶-۴۲۲/۴-۴۲۵-۴۳۲-۴۳۷-۴۳۹-۳۱/۵-۱۷۶۔

(۵۷) ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن باب... ☆ کنز العمال ج ۱ ص ۶۱۶ مجمع الزوائد ج ۱، کتاب العلم، باب فیمن یستحل الحرام أو یحرم الحلال أو یتک السنۃ۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر و فیہ محمد بن یزید بن سنان الرہاوی۔ ضعفہ البخاری وغیرہ۔ هذا حدیث لیس اسنادہ بذالك وقد خولف و کعب فی روايته۔ وقال محمد: ابو فروۃ یزید بن سنان الرہاوی لیس بحديثه بأس الا رواية ابنه محمد عنه فانه یروی عنه مناکیر۔

وقد روى محمد بن یزید بن سنان عن ابيه هذا الحديث فزادني هذا الاسناد عن مجاهد عن سعيد بن المسيب عن صهيب ولا يتابع محمد بن یزید علی روايته وهو ضعيف۔ و ابو المبارك رجل مجهول۔

(۵۸) شعب الایمان ج ۲، فصل فی ترک التعمق فی القرآن ☆ کنز العمال ج ۱ بحوالہ طبرانی اوسط، عن حذیفۃ۔ دونوں نے اہل العشق کی جگہ اہل الفسق نقل کیا ہے۔

(۵۹) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب مدّ القراءۃ ☆ ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوٰۃ، باب استحباب الترتیل فی القراءۃ۔ عن انس ☆ ترمذی ج ۲ ابواب القراءۃ عن ام سلمۃ ☆ نسائی ج ۲، کتاب الافتتاح باب مد الصوت بالقراءۃ ☆ ابن ماجہ کتاب اقامۃ الصلوٰۃ والسنة فیہا، باب ۱۷۹، ما جاء فی القراءۃ فی صلاۃ اللیل ☆ مسند احمد ج ۳/ ۱۹۲، ۲۸۹، ۱۴۹/۶ ☆ شعب الایمان ج ۲ عن ام سلمۃ یقطع قراءۃ آية آية۔

(۶۰) ابو داؤد ج ۲ کتاب الصلوٰۃ باب استحباب الترتیل فی القراءۃ ☆ نسائی ج ۲، کتاب الافتتاح تزئین القرآن

بالصوت، ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن باب ماجاء كيف كانت قراءة النبي ﷺ مسند احمد ج ۶ ص ۲۹۴، عن ام سلمة۔

(۶۱) ترمذی ج ۲ ابواب القراءة باب في فاتحة الكتاب ﷺ ابو داؤد ج ۴، كتاب الحروف والقراءات ﷺ شعب الايمان ج ۲، عن ام سلمة۔ ترمذی نے روایت نقل کرنے کے بعد کہا ہے۔ هذا حديث غريب و به يقرأ ابو عبيد و يختاره هكذا، روى يحيى بن سعيد الاموى وغيره عن ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن ام سلمة۔ و ليس اسناده بمتصل لان الليث بن سعد روى هذا الحديث عن ابن ابى مليكة عن يعلى بن مملك عن ام سلمة انها وصفت قراءة النبي ﷺ حرفاً حرفاً۔ و حديث الليث اصح۔ و ليس في حديث الليث و كان يقرأ ملك يوم الدين۔

(۶۲) بخاری ج ۲، كتاب ابواب فضائل القرآن۔ باب من لم يتغن بالقران ﷺ بخاری ج ۲ كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده ﷺ مسلم ج ۱، كتاب فضائل القرآن، باب استحباب تحسين الصوت بالقران ﷺ ابو داؤد ج ۲، ابواب الوتر، باب كيف استحباب الترتيل في القراءة ﷺ نسائي ج ۲، كتاب الافتتاح، باب تزئين القرآن بالصوت ﷺ دارمی ج ۲، كتاب فضائل القرآن۔ باب التغني بالقران اور دارمی كتاب الصلوة باب ۱۷۱ ﷺ مسند احمد ج ۲/ ۲۷۱، ۲۸۵۔ عن ابى هريرة ﷺ كنز العمال ج ۱ ﷺ شعب الايمان ج ۲، عن ابى هريرة۔

(۶۳) بخاری ج ۲، كتاب التوحيد، باب قول النبي ﷺ الماهر بالقران مع الكرام البررة و زينوا القرآن باصواتكم ﷺ مسلم ج ۱، كتاب فضائل القرآن، باب استحباب تحسين الصوت بالقران ﷺ ابو داؤد ج ۲، كتاب الصلوة، باب استحباب الترتيل في القرآن ﷺ نسائي ج ۲، كتاب الافتتاح، باب تزئين القرآن بالصوت ﷺ ابن ماجه كتاب اقامة الصلوة والسنة فيها۔ باب ۱۷۶ في حسن الصوت بالقران۔ عن فضالة بن عبيد (الفاظ مختلف هي) ﷺ مسند احمد ج ۲/ ۲۸۵، عن ابى هريرة ﷺ المستدرک للحاكم ج ۱، كتاب فضائل القرآن باب ما اذن الله لشيء ما اذن لنبي يتغن بالقران ﷺ كنز العمال ج ۱ ﷺ شعب الايمان ج ۲، عن ابى هريرة ﷺ دارمی ج ۲، عن ابى هريرة۔

(۶۴) سنن دارمی ج ۲ كتاب فضائل القرآن باب التغني بالقران ﷺ شعب الايمان ج ۲، عن طاؤس ﷺ كنز العمال ج ۱ حديث نمبر ۲۷۵۰ ﷺ ابن ماجه كتاب اقامة الصلوة والسنة فيها باب في حسن الصوت بالقران عن جابر ﷺ شعب الايمان ج ۲، فصل في تحسين الصوت بالقراءة والقران۔

(۶۵) بخاری ج ۲ كتاب ابواب فضائل القرآن باب البكاء عند قراءة القرآن ﷺ مسلم ج ۱، كتاب فضائل القرآن باب فضل استماع القرآن، و طلب القراءة من حافظه للاستماع والبكاء عند القراءة ﷺ ابو داؤد ج ۳ كتاب العلم باب في القصص ﷺ ترمذی ج ۲ ابواب التفسير سورة النساء ﷺ مسند احمد ج ۲/ ۳۸۰، ۴۳۳ عن ابن مسعود ﷺ شعب الايمان ج ۲ عن ابن مسعود۔

(۶۶) مشکوٰۃ ص ۱۸۶۔ كتاب فضائل القرآن الفصل الثاني۔

(۶۷) ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن۔ باب نقل روایت کے بعد ترمذی نے کہا ہے۔

و قد روى محمد بن يزيد بن سنان ابیه هذا الحديث، فزاد في هذا الاسناد عن مجاهد عن سعيد بن المسيب عن صهيب، ولا يتابع محمد ابن يزيد على روايته و هو ضعيف۔ و ابو المبارك رجل مجهول۔ هذا حديث ليس اسناده بذلك۔ و قد خولف و كيع في روايته و قال محمد ابو فروة يزيد بن سنان الراوى ليس بحديثه بأس الا رواية ابنه محمد عنه، فانه يروى عنه مناكير۔ ﷺ وقال الهيثمي في الزوائد ج ۱ فيه محمد بن يزيد الراوى ضعفه



البخاری وغیرہ۔ و ذکرہ ابن حبان من الثقات۔ و ابوہ یزید ضعفہ ابو داؤد وغیرہ و قال البخاری مقارب الحديث۔ ایک روایت میں ما امتالقران من استحل حرامہ۔ عن صہیب ترمذی نے اسے و کعب عن ابی فروة یزید بن سنان عن ابی المبارک عن صہیب مرفوع بیان کیا ہے۔ ☆ شعب الایمان ج ۱ حاشیہ ۱۷۳-۱۷۴ ☆ شعب الایمان ج ۱ ذکر حدیث جمع القرآن ☆ کنز العمال ج ۱ ☆ الطبرانی فی الکبیر ج ۸ حدیث نمبر ۷۲۹۵ من طریق محمد بن یزید بن سنان الرهاوی۔

(۶۸) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب فضیلة حافظ القرآن۔

(۶۹) مشکوٰۃ کتاب فضائل القرآن۔ فصل اوّل ☆ سنن دارمی ج ۲ کتاب فضائل القرآن، باب مثل المؤمن الذی یقرأ القرآن ☆ بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن، باب من رابا بقراءة القرآن و تأکل به أو فجر به۔

بخاری، مسلم، اور ابو داؤد کتاب الادب باب من یؤمر ان یجالس۔ ترمذی ابواب الامثال باب ماجاء مثل المؤمن القاری للقرآن و غیر القاری، سنن دارمی کتاب فضائل القرآن باب مثل المؤمن الذی یقرأ القرآن کے تحت المؤمن الذی یقرأ القرآن الخ ہے۔ ☆ شعب الایمان ج ۲، عن ابی موسیٰ اشعری۔ شعب الایمان میں اس طرح منقول ہے مثل المؤمن الذی یقرأ القرآن کمثل الاترجة ریحها طیب و طعمها طیب۔ و مثل المؤمن الذی لا یقرأ القرآن کمثل التمرة طعمها طیب ولا ریح لها۔ و مثل الفاجر الذی یقرأ القرآن کمثل الريحانة ریحها طیب و طعمها مر۔ و مثل الفاجر الذی لا یقرأ القرآن کمثل الحنظلة طعمها خبیث و ریحها خبیث۔

(۷۰) بخاری ج ۱، کتاب الجہاد باب کراهية السر بالمصاحف الى ارض الکفار اذا خيف وقوعه بايديهم ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب الجہاد باب فی المصحف یسافر به الى ارض العدو ☆ ابن ماجہ کتاب الجہاد باب ۴۵ النهی ان یسافر بالقرآن الى ارض العدو ☆ مؤطا امام مالک ج ۱ کتاب الجہاد، النهی عن ان یسافر بالقرآن الى ارض العدو ☆ مسند احمد ج ۲/۶-۷-۱۰-۵۵-۶۳-۷۶-۱۲۸۔

(۷۱) مسلم کتاب الامارة باب النهی ان یسافر بالمصحف الى ارض الکفار الخ ☆ ابن ماجہ کتاب الجہاد باب ۴۵۔ النهی ان یسافر بالقرآن الى ارض العدو۔

(۷۲) کنز العمال ج ۱ ☆ شعب الایمان للبيهقي ج ۲۔ فصل فی صيانة المسافرين بمصاحف القرآن الى ارض العدو۔

(۷۳) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب ترتیل القراءة الخ۔

## قرآن مجید کی سورتوں کے فضائل

قرآن مجید کی سب سے عظیم سورت - سورہ فاتحہ

۵۵- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمَعْلَى قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي فَدَعَانِي النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ أُجِبْهُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي، قَالَ: أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَعْلَمُكُمْ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ، فَاخْذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَدْنَا أَنْ نَخْرُجَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ لَا عِلْمَ لَكَ أَعْظَمَ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ أُوتِيَتْهُ. (رواه البخاری)

”حضرت ابوسعید بن معلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں مسجد نبوی میں نماز پڑھ رہا تھا کہ نبی ﷺ نے مجھے آواز دے کر بلایا لیکن میں نے جواب نہ دیا (کیوں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا) پھر نماز ختم کر کے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ، میں نماز پڑھ رہا تھا (اس لیے فوراً حاضر نہیں ہو سکا) آپ نے فرمایا: کیا اللہ نے یہ حکم نہیں دیا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی پکار پر لبیک کہو جب کہ وہ تمہیں بلائیں۔ پھر حضور نے فرمایا: کیا میں تمہیں نہ بتاؤں کہ قرآن مجید کی سب سے بڑی سورت کون سی ہے، قبل اس کے کہ ہم مسجد سے نکلیں؟ پھر آپ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیا اور جب ہم مسجد سے نکلنے لگے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا تھا کہ آپ مجھے قرآن مجید کی سب سے بڑی سورت کے متعلق بتائیں گے آپ نے فرمایا کہ وہ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (یعنی سورہ فاتحہ) ہے، یہی سب سے مثالی ہے (سات بار پڑھی جانے والی آیتیں) اور اس کے ساتھ عظیم قرآن ہے جو مجھے دیا گیا ہے۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنِي خُبَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمَعْلَى قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي فَدَعَانِي النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ أُجِبْهُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي، قَالَ: أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَعْلَمُكُمْ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ، فَاخْذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَدْنَا أَنْ نَخْرُجَ قُلْتُ: يَا

رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ لَا عِلْمَ لَكَ بِسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ أُوتِيَتْهُ. (۱)

امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک روایت نقل کی ہے:

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبِی، وَ هُوَ یُصَلِّی فَالْتَفَتَ أَبِی فَلَمْ یُجِبْهُ وَ صَلَّى أَبِی فَخَفَّفَ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ عَلَیْكَ السَّلَامُ مَا مَنَعَكَ يَا أَبِی أَنْ تُجِیْبَنِي إِذْ دَعَوْتُكَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ فِي الصَّلَاةِ. قَالَ فَلَمْ تَجِدْ فِيمَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَنْ اسْتَجِیْبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ، قَالَ: بَلَى! وَلَا أَعُوذُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، قَالَ: تُحِبُّ أَنْ أُعَلِّمَكَ سُورَةً لَمْ يُنْزَلْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ مِثْلَهَا، قَالَ: نَعَمْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ، قَالَ: فَقَرَأُ أُمَّ الْقُرْآنِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أُنْزِلَتْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْفُرْقَانِ مِثْلَهَا وَ إِنَّهَا سَبْعٌ مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُعْطِيَتْهُ. (۲)

**تشریح:** حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کے نماز پڑھنے کے دوران میں نبی ﷺ کے انہیں طلب فرمانے سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ جب حضورؐ نے انہیں بلایا تھا تو وہ نفل نماز پڑھ رہے تھے کیوں کہ فرض نماز تو جماعت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے ادا کی جاتی تھی۔ چنانچہ حضورؐ کے آواز دینے پر ان کا یہ فرض تھا کہ وہ نفلی نماز چھوڑ دیتے اور آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو جاتے کیوں کہ اللہ کے رسولؐ کی پکار پر لبیک کہنا تو ہے فرض اور وہ پڑھ رہے تھے نفل نماز۔ ایک مومن کو جب اللہ کے رسولؐ کی طرف بلایا جائے تو اس کا فرض ہے کہ اس پر لبیک کہے۔

یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ یہ ہدایت اُس دور کے ساتھ ہی ختم ہو گئی ہے نہیں، بلکہ یہ بات آج بھی اسی طرح سے اہم ہے۔ اُس وقت اللہ کے رسولؐ کی آواز لوگ کانوں سے سنتے تھے، آج اللہ کے رسولؐ کی آواز آپؐ کے دل کے کانوں سے سُن سکتے ہیں، بشرطے کہ دل کے کان ہوں۔ جب اللہ کے رسولؐ کی آواز آپؐ کے دل میں آئے کہ فلاں کام ممنوع ہے تو آپؐ کا یہ فرض ہے کہ آپؐ رک جائیں۔ اگر آپؐ نہیں رکتے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ آپؐ نے رسولؐ کی پکار سنی تو ضرور مگر اس پر لبیک نہیں کہا؟ آج جب اللہ کے رسولؐ کی طرف سے کوئی پکار ہوتی ہے کہ خدا کے دین کی اس خدمت کو انجام دینے کے لیے آؤ اور اس وقت تم پر یہ فرض عاید ہوتا ہے تو اگر آپؐ کے دل کے کان سننے والے ہیں تو آپؐ اب بھی صاف سن سکتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ آپؐ کو کس فریضے کی طرف پکار رہے ہیں۔ اس لیے یہ نہ سمجھ لیجیے کہ یہ بات حضورؐ کی زندگی کے ساتھ ہی ختم ہو گئی ہے، نہیں بلکہ یہ چیز آج بھی اسی طرح موجود ہے۔

السَّبْعُ الْمَثَانِي سے مراد وہ سات آیتیں ہیں جو نماز میں بار بار پڑھی جاتی ہیں، یعنی سورۃ فاتحہ۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ سات آیتیں ہیں جو قرآن کی سب سے بڑی سورت ہیں اور اس کے ساتھ قرآن مجید ہے۔ قرآن مجید میں یہ بتایا گیا ہے کہ یہ سات آیتیں ہیں جو مثانی ہیں، اور اس کے ساتھ قرآن مجید ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایک طرف پورا قرآن ہے اور دوسری طرف یہ سورۃ فاتحہ ہے۔ اسی سے رسول اللہ ﷺ نے یہ مضمون اخذ فرمایا ہے کہ یہ قرآن مجید کی سب سے بڑی سورت ہے کیوں کہ پورے قرآن کے مقابلے میں اس سورت کو رکھا گیا ہے۔ غور کیجیے کہ یہاں سب سے بڑی سورت کا مطلب یہ نہیں ہوا کہ سورۃ فاتحہ اپنے الفاظ اور آیتوں کی کثرت کے لحاظ سے سب سے بڑی سورت ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے مضمون کے لحاظ سے سب سے بڑی ہے کیوں کہ قرآن مجید کی ساری تعلیم کا خلاصہ اس میں آگیا ہے۔

### سورۃ البقرۃ اور آل عمران اہل ایمان کی پیشوائی کریں گی

۵۶- عَنْ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ أَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْ عِمْرَانِ وَ ضَرَبَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَمْثَالٍ مَا نَسِيْتُهُنَّ بَعْدُ قَالَ كَانَهُمَا غَمَامَتَانِ أَوْ ظُلَّتَانِ سَوْدَاوَانِ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ أَوْ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تَحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبِهِمَا۔ (رواہ مسلم)

”حضرت نواس بن سمعان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: قیامت کے روز قرآن مجید اور وہ لوگ کہ جو اس کے مطابق عمل کیا کرتے تھے، لائے جائیں گے اور ان کے آگے آگے سورۃ بقرہ اور آل عمران ہوں گی۔ رسول اکرمؐ نے اس بات کی تین مثالیں بیان کی تھیں جو مجھے یاد نہیں رہ سکیں۔ اس طرح کہ گویا وہ بادل ہیں یا ابرسیاہ ہیں جن کے اندر چمک اور روشنی ہے، یا وہ پرندوں کے جھنڈ ہیں جو اپنے پر پھیلانے ہوئے ہیں۔ یہ دونوں سورتیں اپنے پڑھنے والوں کے لیے حجت پیش کرتی ہوئی آئیں گی۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: أَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ: نَا أَبُو الْوَلِيدِ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُرَشِيِّ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ۔ قَالَ: سَمِعْتُ النَّوَاسَ بْنَ سَمْعَانَ الْكِلَابِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ أَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْ عِمْرَانِ وَ ضَرَبَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَمْثَالٍ مَا نَسِيْتُهُنَّ بَعْدُ قَالَ كَانَهُمَا غَمَامَتَانِ أَوْ ظُلَّتَانِ سَوْدَاوَانِ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ أَوْ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تَحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبِهِمَا۔ (۳)

**(۲)** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، نَا هِشَامُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَبُو عَبْدِ الْمَلِكِ أَلْعَطَّارُ نَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ، نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ

نُفِيرَ، عَنْ نَوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَأْتِي الْقُرْآنُ وَ أَهْلُهُ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَ آلُ عِمْرَانَ قَالَ نَوَاسٌ: وَ ضَرَبَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَمْثَالٍ مَا نَسِيَتْهُنَّ بَعْدُ، قَالَ: تَاتِيَانِ كَانَهُمَا غِيَابَتَانِ وَ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ أَوْ كَانَهُمَا ظِلَّةٌ مِنْ طَبِيرٍ صَوَافٍ تُجَادِلَانِ عَنْ صَاحِبِهِمَا. (۴)

تشریح: اس سے قبل حدیث میں بھی یہی مضمون تھوڑے سے فرق کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ان دونوں حدیثوں کی روایت کرنے والے دونوں صحابیوں نے ایک ہی وقت میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد سنا ہوا اور دونوں نے اپنے اپنے الفاظ میں اسے بیان کیا ہوا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ مضمون متعدد مواقع پر بیان فرمایا ہوا اور دونوں صحابیوں کی روایتیں دو مختلف مواقع سے تعلق رکھتی ہوں۔ بہر حال یہ بات واضح ہے کہ ان دونوں حدیثوں کا مضمون قریب قریب یکساں ہے۔

پہلی روایت میں صرف قرآن مجید پڑھنے والوں کا ذکر تھا لیکن اس حدیث میں اس کے مطابق عمل کرنے والوں کا ذکر ہے، اور ظاہر بات ہے کہ قرآن مجید اگر شفع ہو سکتا ہے تو انہی لوگوں کے لیے ہو سکتا ہے جو محض اسے پڑھ کر ہی نہ رہ جائیں بلکہ اس کے مطابق عمل بھی کریں۔ بالفرض اگر کوئی شخص قرآن مجید پڑھتا تو ہے لیکن اس کے مطابق عمل نہیں کرتا تو قرآن اس کے حق میں حجت نہیں ہو سکتا۔

اس حدیث میں اس بات کی وضاحت ہو گئی ہے کہ قرآن مجید اپنے اُن پڑھنے والوں کی شفاعت اور حمایت کرے گا جو اس کے مطابق عمل بھی کرنے والے ہوں۔ قیامت کے روز جب اہل ایمان اللہ تعالیٰ کے حضور میں جائیں گے تو ان کو لے کر جانے والا قرآن ہوگا۔ جب وہ اللہ تعالیٰ کے حضور پیش ہوں گے تو گویا یہ ان کے پاس ان معنوں میں ایک حجت ہوگا کہ حضور یہ آپ کا ہدایت نامہ تھا اور اس کے مطابق ہم دنیا میں زندگی بسر کر کے آئے ہیں۔ اس طرح ان کی بخشش کے لیے یہ چیز بجائے خود کافی سفارش ہوگی۔ یہ معاملہ صرف اہل ایمان کے ساتھ ہوگا۔ اس روز کافر یا منافق کے ساتھ قرآن نہیں ہوگا، اور نہ اُن لوگوں کے ساتھ ہوگا جو اس کو جانتے تھے لیکن پھر بھی اس کی خلاف ورزی کرتے تھے۔

پھر فرمایا گیا کہ سورہ بقرہ اور آل عمران اہل ایمان کے آگے آگے ہوں گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ احکامی سورتیں ہیں۔ سورہ بقرہ میں انفرادی اور اجتماعی زندگی کے لیے احکامی ہدایت دی گئی ہیں اور سورہ آل عمران میں منافقین، کفار اور اہل کتاب سب کے بارے میں ہدایت بیان کی گئی ہیں۔ مزید برآں یہ جنگ اُحد کے تبصرے پر بھی مشتمل ہے۔ اس طرح یہ دونوں سورتیں ایک مومن کی زندگی کے لیے ہدایت نامے ہیں۔ اگر کوئی شخص ان کے مطابق اپنی معاشرت کو درست کر لے، اپنی معاش اور سیاست اور اپنے تمدن کو ان کے مطابق ڈھال لے اور دنیا میں مختلف دشمنان اسلام کے ساتھ جو معاملات پیش آتے ہیں ان میں وہ ان کی ہدایت کے مطابق ٹھیک ٹھیک کام کرے تو اس کے بعد پھر اس کی بخشش میں کوئی کسر باقی نہیں رہ جاتی۔ چنانچہ یہ دونوں سورتیں میدانِ حشر میں اہل ایمان کی حفاظت کریں گی، انہیں اُس تمازت سے بچائیں گی جو اُس وقت وہاں ہوگی اور اللہ کی عدالت میں جا کر اُن کے لیے حجت پیش کریں گی۔

## سورہ بقرہ کی آخری دو آیتوں کی فضیلت

۵۷- عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْآيَتَانِ مِنَ الْخِزْرِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ۔  
(متفق علیہ)

”حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص رات کو سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں پڑھے گا وہ اس کے لیے کافی ہوں گی۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: نَا زُهَيْرٌ، قَالَ: نَا مَنْصُورٌ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: لَقِيتُ أَبَا مَسْعُودٍ عِنْدَ الْبَيْتِ، فَقُلْتُ حَدِيثُ بَلْغَنِي عَنْكَ فِي الْآيَتَيْنِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ. فَقَالَ: نَعَمْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْآيَتَانِ مِنَ الْخِزْرِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ۔ (۵)

تشریح: مراد یہ ہے کہ یہ دو آیتیں آدمی کو ہر طرح کے شر سے بچانے کے لیے کافی ہیں۔ اگر کوئی شخص ان آیات کو اچھی طرح سے سمجھ کر پڑھے تو اسے ان کی اہمیت کا ٹھیک ٹھیک اندازہ ہو سکتا ہے۔

## قرآن مجید کی سب سے عظیم آیت - ایۃ الکرسی

۵۸- عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا أَبَا الْمُنْذِرِ، اتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ، قَالَ: قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: يَا أَبَا الْمُنْذِرِ، اتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قَالَ قُلْتُ: اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَضْرَبَ فِي صَدْرِي وَ قَالَ: لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ۔  
(رواہ مسلم)

”حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اے ابو منذر، جانتے ہو تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی جو کتاب (قرآن مجید) ہے اس کی کون سی آیت سب سے بڑی ہے؟ میں نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ معلوم ہے۔ حضور نے پھر ارشاد فرمایا کہ اے ابو منذر، کیا تمہیں معلوم ہے کہ تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی جو کتاب ہے اس کی سب سے بڑی آیت کون سی ہے؟ میں نے عرض کیا: اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (یعنی آیت الکرسی)۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے میرے سینے پر ہاتھ مارا اور فرمایا: اے ابو منذر، یہ علم تمہیں مبارک ہو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنِ الْجَرِيرِيِّ، عَنْ أَبِي السَّلِيلِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبَاحٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا أَبَا الْمُنْذِرِ، اتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ،

قَالَ: قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: يَا أَبَا الْمُنْذِرِ، أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قَالَ قُلْتُ: اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَضْرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ: لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ۔ (۶)

تشریح: ابو منذر حضرت ابی بن کعب کی کنیت ہے۔ حضرت ابی رسول اللہ ﷺ کے اُن صحابیوں میں سے تھے جو قرآن کے سب سے زیادہ جاننے والے اور قرآن مجید کے فاضل تھے اور صحابہ کرامؓ میں سے بہترین فہم قرآن کے حامل سمجھے جاتے تھے۔

یہ رسول اللہ ﷺ کے طریق تعلیم میں سے ایک طریقہ ہے۔ آپ صحابہ کرامؓ سے یہ معلوم کرنے کے لیے کہ انہوں نے اللہ کے دین کو اور قرآن کو کتنا کچھ سمجھا ہے بعض اوقات خاص سوالات کیا کرتے تھے۔ صحابہ کرامؓ کا یہ طریق تھا کہ حضورؐ کے سوال پر اس امید میں کہ کچھ مزید معلومات حاصل ہوں، وہ اپنے علم کے مطابق جواب دینے کے بجائے یہ عرض کیا کرتے تھے کہ اللہ اور اس کے رسولؐ کو زیادہ معلوم ہے تاکہ رسول اللہ ﷺ وہ بات خود بتائیں۔ اگر رسول اللہ ﷺ کا سوال کرنے سے یہ ارادہ ہوتا تھا کہ صحابہ کرامؓ کو مزید علم سکھائیں تو صحابہ کے یہ عرض کرنے پر کہ ”اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ“ آپ اپنے سوال کا خود جواب دے دیا کرتے تھے۔ اور اگر آپ کا ارادہ اُن کی معلومات کو جاننے ہی کا ہوتا تھا تو آپ اپنے سوال کو پھر دہراتے تھے تاکہ صحابہ اپنی طرف سے جواب دیں۔ یہاں یہی صورت پیش آئی۔ حضورؐ نے حضرت ابی بن کعبؓ سے پہلی دفعہ سوال کیا تو انہوں نے جواب میں عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کو زیادہ معلوم ہے۔ مگر چون کہ حضورؐ کے پیش نظر یہ معلوم کرنا تھا کہ حضرت ابی بن کعبؓ کے فہم میں قرآن مجید کی سب سے زیادہ وزنی آیت کون سی ہے اس لیے آپ نے دوبارہ وہی سوال کیا۔ اس پر انہوں نے عرض کیا کہ سب سے بڑی آیت آیت الکرسی ہے۔ نبی ﷺ نے ان کے اس جواب کی تصویب فرمائی۔

آیت الکرسی کی یہ عظمت اور اہمیت اس بنا پر ہے کہ یہ قرآن مجید کی ان چند آیتوں میں سے ہے جن میں توحید کی مکمل تعریف بیان ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بہترین بیان ایک تو سورہ حشر کی آخری آیات ہیں، ایک سورہ الفرقان کی ابتدائی آیات ہیں، ایک سورہ اخلاص ہے اور ایک یہ آیت الکرسی ہے۔ جب حضرت ابی بن کعبؓ نے یہ جواب دیا تو حضورؐ نے آپ کے سینے پر ہاتھ مارا اور فرمایا کہ تمہیں یہ علم مبارک ہو۔ واقعی تم نے صحیح سمجھا ہے۔ قرآن مجید کی سب سے بڑی اور اہم آیت یہی ہے۔

قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا صحیح تصور دلانے ہی کے لیے آیا ہے۔ اگر انسان کو اللہ تعالیٰ کا صحیح تصور حاصل نہ ہو تو باقی ساری تعلیم بے معنی ہو جاتی ہے۔ توحید آدمی کی سمجھ میں آجانے کا مطلب یہ ہے کہ دین کی بنیاد قائم ہوگی۔ اس بنا پر قرآن مجید کی سب سے بڑی آیت وہ ہے جس میں توحید کے مضمون کو بہترین طریقے سے بیان کیا گیا ہے۔

ایہ الکرسی کی فضیلت کے متعلق ایک عجیب واقعہ

۵۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَكَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحِفْظِ زَكَاةٍ رَمَضَانَ فَاتَانِي ابْنُ

فَجَعَلَ يَحْتُوا مِنَ الطَّعَامِ فَآخَذَتْهُ وَ قُلْتُ وَاللَّهِ لَا زَفَعَنَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ دَعْنِي إِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ، قَالَ فَخَلَيْتُ عَنْهُ فَاصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكِيَ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ يَحْتُوا مِنَ الطَّعَامِ فَآخَذَتْهُ فَقُلْتُ لَا زَفَعَنَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ دَعْنِي فَإِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ لَا أَعُودُ فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ فَاصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكِيَ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ الثَّلَاثَةَ فَجَعَلَ يَحْتُوا مِنَ الطَّعَامِ فَآخَذَتْهُ فَقُلْتُ لَا زَفَعَنَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ هَذَا آخِرُ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ ثُمَّ تَعُودُ، قَالَ دَعْنِي أَعْلَمُكُمْ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ فَقَالَ لِي لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ وَ كَانُوا أَجْرَصَ شَيْءٍ عَلَى الْخَيْرِ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْلَمُنِي كَلِمَاتٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكَ وَ هُوَ كَذُوبٌ وَ تَعْلَمُ مَنْ تُخَاطِبُ مُنْذُ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ، لَا، قَالَ ذَاكَ شَيْطَانٌ.

(رواه البخاری)

”حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے زکوٰۃ رمضان کی حفاظت کا کام سونپا تھا۔ پس ایک رات، ایک آنے والا آیا اور وہ اس غلے وغیرہ کو سمیٹنے لگا (جو وہاں جمع تھا)۔ میں نے اُسے پکڑ لیا اور اس سے کہا کہ میں تجھے رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کروں گا۔ وہ کہنے لگا، میں محتاج آدمی ہوں، میرے بال بچے ہیں اور میں بہت حاجت مند ہوں۔ میں نے (ترس کھا کر) اسے چھوڑ دیا۔ جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا: اے ابو ہریرہؓ، رات جس شخص کو تم نے پکڑا تھا اس کا کیا بنا؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ، اس نے اپنی سخت حاجت مندی بیان کی اور کہا کہ میرے بہت بال بچے ہیں، اس لیے میں نے اس پر ترس کھا کر اسے چھوڑ دیا۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: اس نے تم سے جھوٹ بولا، وہ پھر آئے گا۔ مجھے یقین ہو گیا کہ وہ ضرور آئے گا کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ وہ پھر آئے گا۔ پس میں اس کی تاک میں لگا رہا۔ رات وہ پھر آیا اور غلے وغیرہ سمیٹنے لگا۔ میں نے اسے پکڑ لیا اور اس سے کہا کہ میں تمہیں ضرور رسول اللہ ﷺ کے حضور پیش کروں گا۔ اس نے کہا مجھے چھوڑ دو کیوں کہ میں محتاج آدمی ہوں اور میرے بال بچے ہیں۔ اب میں پھر نہیں آؤں گا۔ میں نے پھر رحم کیا اور اسے چھوڑ دیا۔ دوسرے روز صبح پھر رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا: اے ابو ہریرہؓ تمہارے قیدی کا کیا بنا؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس نے اپنی سخت حاجت مندی کی شکایت کی اور کہا کہ میرے بہت بال بچے ہیں۔ اس لیے میں نے اس پر رحم کیا اور اسے پھر چھوڑ دیا، حضورؐ نے پھر ارشاد فرمایا: اس نے تم سے جھوٹ بولا ہے، وہ پھر آئے گا۔ میں پھر اس کی تاک میں



لگا رہا۔ وہ پھر آیا اور غلہ وغیرہ سمیٹنے لگا۔ میں نے اسے پکڑ لیا اور اس سے کہا کہ اب کے میں تجھے ضرور رسول اللہ ﷺ کے حضور پیش کروں گا۔ یہ تیسری اور آخری مرتبہ ہے ہر دفعہ تو کہتا ہے کہ میں پھر نہیں آؤں گا اور پھر آ جاتا ہے۔ اس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں تمہیں کچھ ایسے کلمات سکھاتا ہوں جن سے اللہ تعالیٰ تمہیں فائدہ پہنچائے گا۔ جب تم رات کو سونے کے لیے اپنے بستر پر لیٹ جاؤ تو ایہ اُکری ”اللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ“ آخر آیت تک پڑھ لیا کرو۔ اگر تم ایسا کرو گے تو اللہ کی طرف سے تمہاری حفاظت ہوتی رہے گی اور صبح تک کوئی شیطان تمہارے قریب نہیں آئے گا۔ جب اس نے یہ چیز مجھے سکھائی تو میں نے اسے چھوڑ دیا۔ اگلی صبح رسول اللہ ﷺ نے پھر مجھ سے دریافت فرمایا کہ تمہارے قیدی کا کیا ہوا؟ میں نے پھر عرض کیا: اس نے مجھے کچھ کلمات سکھائے ہیں اور اس کا دعویٰ تھا کہ ان کلمات کی بدولت اللہ تعالیٰ مجھے نفع پہنچائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بات تو اس نے سچی کہی مگر ہے وہ نہایت جھوٹا! تمہیں معلوم ہے کہ تین راتوں سے تم کس کے ساتھ مخاطب تھے؟ میں نے عرض کیا کہ نہیں، میں نہیں جانتا۔ حضور نے ارشاد فرمایا وہ ایک شیطان تھا۔“

**تخریج:** قَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ، أَبُو عَمْرٍو، ثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ وَكَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ فَاتَانِي ابْتُ فَجَعَلَ يَحْثُوا مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا رَفَعَنَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ دَعْنِي إِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ، قَالَ فَخَلَيْتُ عَنْهُ فَاصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ اسِيرُكَ الْبَارِحَةَ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكِي حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ يَحْثُوا مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَفَعَنَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ دَعْنِي فَإِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ لَا أَعُودُ فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ فَاصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ اسِيرُكَ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكِي حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ الثَّلَاثَةَ فَجَعَلَ يَحْثُوا مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَفَعَنَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهَذَا الْخَبْرُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ ثُمَّ تَعُودُ، قَالَ دَعْنِي أَعَلِمَكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا إِذَا أُوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ فَقَالَ لِي لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ وَكَانُوا أَجْرَصَ شَيْءٍ عَلَى الْخَيْرِ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا فَعَلَ اسِيرُكَ قُلْتُ زَعَمَ أَنَّهُ يُعَلِّمُنِي كَلِمَاتٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ وَتَعْلَمُ مَنْ تُخَاطِبُ مُنْذُ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ، لَا، قَالَ ذَاكَ شَيْطَانٌ۔ (۷)

**تشریح:** زکوٰۃ رمضان سے مراد کھانے پینے کا وہ سامان، غلہ اور ایسی چیزیں ہیں جو نبی ﷺ رمضان کے زمانے میں تقسیم کی خاطر رکھتے تھے۔ دن کے وقت تقسیم سے چونکہ جاتارات کو اس کی حفاظت کی ضرورت پیش آتی۔ ایک دفعہ جب حضرت ابو ہریرہؓ اس سامان کی حفاظت پر مقرر تھے تو یہ واقعہ پیش آیا جس کا ذکر یہاں کیا گیا ہے۔

یہ اس طرح کے واقعات میں سے ہے جن کے بارے میں انسان کوئی توجیہ نہیں کر سکتا کہ ایسا کیوں ہوا۔ بہر حال اس طرح کی صورتیں بعض اوقات انسانوں کے ساتھ پیش ضرور آتی ہیں، حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ بھی یہ شکل پیش آئی۔ یہ حدیث فضائل القرآن کے باب میں اس وجہ سے نقل کی گئی ہے کہ شیطان خود اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ اُس شخص پر اس کا کوئی بس نہیں چلتا جو رات کو ایہ الکری پڑھ کر سوتا ہے۔

یہ بات پہلے بھی بیان کی جا چکی ہے کہ قرآن مجید میں چند مقامات ایسے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ کی توحید کو بہترین طریقے سے بیان کیا گیا ہے، اور توحید کا مکمل تصور پیش کیا گیا ہے۔ ان میں سے ایک مقام یہ ایہ الکری ہے۔ ظاہر بات ہے کہ جس آدمی کے دل و دماغ میں اللہ تعالیٰ کی توحید کا تصور رج بس گیا ہو اس پر شیطان کا بس کہاں چل سکتا ہے۔ شیطان تو اس کے قریب بھی نہیں پھٹک سکتا۔

ایہ الکری کے کلمات بذات خود بھی بابرکت ہیں لیکن اگر پڑھنے والا سمجھ بھی رہا ہو کہ وہ کیا پڑھ رہا ہے تو پھر اس پر کسی شیطان کا زور نہیں چل سکتا۔

### دونوں جو صرف رسول اللہ ﷺ کو عطا کیے گئے

۶۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَمَا جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاعِدٌ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ سَمِعَ نَقِيضًا مِّنْ فَوْقِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ هَذَا بَابٌ مِّنَ السَّمَاءِ فَتُحِ الْيَوْمَ لَمْ يُفْتَحْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَنَزَلَ مِنْهُ مَلَكٌ قَالَ هَذَا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يَنْزِلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَسَلَّمَ فَقَالَ أَبَشِرْ بِنُورَيْنِ أُوتِيْتَهُمَا لَمْ يُوتِيَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ، فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَ خَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِّنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيَتْهُ۔

(رواہ مسلم)

”حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے کہ یکایک انہوں نے آسمان کی طرف سے ایک ایسی آواز سنی جیسے کسی شہتیر کو کھینچنے یا کسی پھانک کو کھولنے کی آواز ہوتی ہے۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے اپنا سر اُپر اٹھا کر دیکھا اور پھر حضورؐ سے عرض کیا کہ یہ آسمان کا ایک دروازہ ہے جو پہلی دفعہ کھولا گیا ہے اور اس سے پہلے کبھی نہیں کھولا گیا۔ اتنے میں اس دروازے سے ایک فرشتہ نازل ہوا۔ جبریل علیہ السلام نے حضورؐ سے عرض کیا: یہ ایک فرشتہ ہے جو آسمان سے زمین کی طرف آرہا ہے، آج سے پہلے یہ کبھی زمین کی طرف نہیں اُترا۔ وہ فرشتہ آیا اور اس نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کہا اور پھر آپؐ سے عرض کیا: آپؐ کے لیے دو ایسے نوروں کی خوش خبری ہے جو آپؐ ہی کو دیئے گئے ہیں ایک سورہ فاتحہ اور دوسری سورہ البقرہ کی آخری آیات۔ ان دونوں کا اگر ایک حرف بھی آپؐ پڑھیں گے تو جو دُعا آپؐ مانگیں گے وہ آپؐ کو عطا کی جائے گی۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ، وَ أَحْمَدُ بْنُ جَوَّاسٍ الْحَنْفِيُّ قَالَا : نَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ عَمَّارِ بْنِ رُزَيْقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عِيسَى، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَمَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاعِدٌ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ سَمِعَ نَقِيضًا مِّنْ فَوْقِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ هَذَا بَابٌ مِّنَ السَّمَاءِ فُتِحَ الْيَوْمَ لَمْ يُفْتَحْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَنَزَلَ مِنْهُ مَلَكٌ قَالَ هَذَا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يَنْزَلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَسَلَّمَ فَقَالَ أَبْشِرْ بُنُورَيْنِ أُوتِيَتْهُمَا لَمْ يُؤْتَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ، فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَ خَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيَتْهُ. (۸)

**تشریح:** اس حدیث کو پڑھتے ہوئے پہلا سوال جو آدمی کے ذہن میں پیدا ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ آسمان کا دروازہ کھلنا اور اس سے ایسی آواز کا آنا جیسے پھانک کھلتا ہے، کیا معنی رکھتا ہے؟۔ اس سلسلے میں پہلی بات تو یہ سمجھ لینی چاہیے کہ آسمان کے کسی دروازہ کے کھلنے کی آواز سننے والے جبریل علیہ السلام یا رسول اللہ ﷺ تھے ہم اور آپ نہیں ہیں۔ دوسری چیز یہ ہے کہ یہ ایسے معاملات ہیں جو ہمارے حواس سے ماوراء ہیں۔ لیکن انہیں جب بھی بیان کیا جائے گا لامحالہ اسی زبان میں بیان کیا جائے گا جو انسان بولتے ہیں پھر یہ بات بھی ظاہر ہے کہ انسانی زبان میں ان احوال و کیفیات کو ادا کرنے کے لیے الفاظ نہیں ہیں اور نہیں ہو سکتے۔ کیوں کہ وہ احوال اور وہ کیفیات کبھی انسان کے تجربے میں نہیں آئیں۔ اس لیے لامحالہ جب کبھی ان چیزوں کو بیان کیا جائے گا استعارہ اور تمثیل کی زبان میں بیان کیا جائے گا۔ دُنیا میں جس طرح کوئی پھانک کھولا جاتا ہے اُسی طرح عالم بالا کی بھی بہت سی بندشیں ہیں جنہیں کھولا جاتا ہے تبھی کوئی چیز ان سے گزر کر آتی یا جاتی ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ دھنڈا رکھلا ہوا ہو کہ جو چیز جس وقت چاہے آئے یا جائے اس سے معلوم ہوا کہ آسمان کی کسی بندش کے کھلنے اور اوپر سے کسی فرشتے کے نیچے آنے کی کوئی کیفیت ہے جس کو پھانک کھلنے کے الفاظ سے تعبیر کیا گیا ہے وہ کیفیت لامحالہ محسوس تو ہوتی ہے مگر اس کو محسوس صرف اللہ کا فرشتہ یا اس کا رسول کر سکتا ہے ہم اسے محسوس نہیں کر سکتے کیوں کہ یہ صلاحیت ہم جیسے عام انسانوں کو میسر نہیں ہے۔

دوسری چیز جو اس حدیث میں بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ جو فرشتہ حضور کو خوش خبری سنانے کے لیے حاضر ہوا وہ اس سے پہلے کبھی زمین کی طرف نہیں آیا تھا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے خاص یہی پیغام پہنچانے کے لیے زمین کی طرف بھیجا تھا۔ ورنہ وہ زمین کی طرف آنے والے فرشتوں میں سے نہیں تھا۔ اس نے آکر جو پیغام نبی ﷺ کو دیا وہ یہ تھا کہ آپ کو مبارک ہو۔ آپ کو دو ایسی بے نظیر چیزیں دی گئی ہیں جو پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئیں۔ ان میں سے ایک چیز سورہ فاتحہ ہے اور دوسری البقرہ کی آخری آیات۔

واقعہ یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے چند فقروں میں اتنا بڑا مضمون بیان کیا گیا ہے کہ پورے قرآن مجید کا خلاصہ اس میں آگیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا اپنا ارشاد ہے کہ مجھے ایسے الفاظ اور کلمات عطا کیے گئے ہیں جن سے بڑے بڑے مضامین چند فقروں میں ادا ہو گئے ہیں۔

انجیل کے ساتھ قرآن مجید کا مقابلہ کر کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو بات بعض اوقات انجیل کے کئی کئی صفحات میں بیان کی گئی ہے وہ قرآن کے ایک فقرے میں بیان کر دی گئی ہے۔ بالخصوص سورہ فاتحہ اس اختصار اور جامعیت کے لحاظ

سے بے نظیر ہے تاہم سورہ فاتحہ کی اس امتیازی شان کا یہ مطلب نہ سمجھا جائے کہ اس میں جو مضامین آئے ہیں وہ پہلے کسی نبی پر نہیں آئے۔ ایسا نہیں ہے کیوں کہ سارے انبیاء پہلی تعلیم لے کر آئے تھے۔ البتہ فرق یہ ہے کہ اس سورہ کے چند حروف میں وسیع معانی کا ایک سمندر سمیٹ دیا گیا ہے اور پوری تعلیم دین کا خلاصہ اس میں آ گیا ہے۔ اس خصوصی شان کی کوئی چیز پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئی۔

دوسرا نور جس کی خوش خبری اس فرشتے نے نبی ﷺ کو سنائی وہ سورہ بقرہ کی آخری آیات ہیں یعنی ”لِلّٰهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ“ سے لے کر آخر رکوع ”فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ“ تک۔

ان آیات میں توحید کا پورا بیان اور انبیاء علیہم السلام کی ساری تعلیم کا خلاصہ سمو دیا گیا ہے، پورے کے پورے اسلامی عقائد بیان کر دیئے گئے ہیں اور اہل ایمان کو یہ بتا دیا گیا ہے کہ اگر حق و باطل کی آویزش میں کفر کی تمام طاقتیں بھی ان کے مقابلے میں ڈٹ جائیں تب بھی انہیں صرف اللہ کے بھروسے پر ان کا مقابلہ کرنا چاہیے اور اللہ ہی سے نصرت اور کامیابی کے لیے مدد مانگنی چاہیے۔ ان آیات کے انہی غیر معمولی مضامین کی بنا پر ان کو ایسا نور قرار دیا گیا ہے جو پہلے کسی نبی کو عطا نہیں ہوا۔

### سورہ ہود کی فضیلت

۶۱- حضرت ابو بکرؓ نے نبی ﷺ سے عرض کیا ”میں دیکھتا ہوں کہ آپ بوڑھے ہوتے جا رہے ہیں، اس کی کیا وجہ ہے؟“ جواب میں حضورؐ نے فرمایا۔ ”شَيْبَتِي هُوْدٌ وَ اَخَوَاتُهَا“ ”مجھ کو سورہ ہود اور اس کی ہم مضمون سورتوں نے بوڑھا کر دیا ہے۔“

**تخریج: (۱) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي جَحْفَةَ، قَالَ: قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَرَاكَ قَدْ شَبَّتَ قَالَ شَيْبَتِي هُوْدٌ وَ اَخَوَاتُهَا. (۹)**

**(۲) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، نَا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ شَبَّتَ قَالَ: شَيْبَتِي هُوْدٌ وَ الْوَاقِعَةُ، وَ الْمُرْسَلَتْ وَ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ. (۱۰)**

الطبرانی نے اپنی معجم کبیر میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت نقل کی ہے اس کی سند میں عمرو بن ثابت موقوف ہے اور ابو اسحاق نے ابن مسعودؓ کا زمانہ نہیں پایا۔ روح المعانی نے ابن عساکر کے حوالہ سے حضرت انسؓ عن الصدیق کی روایت، حضرت عمرؓ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی روایت بھی نقل کی ہے:

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَيْبَتِكَ؟ قَالَ: هُوْدٌ وَ اَخَوَاتُهَا.

**تشریح:** اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کے لیے وہ زمانہ کیسا سخت ہوگا جب کہ ایک طرف کفارِ قریش اپنے تمام ہتھیاروں سے اس دعوتِ حق کو پکھل دینے کی کوشش کر رہے تھے اور دوسری طرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ پے درپے تنبیہات نازل ہو رہی تھیں۔ ان حالات میں آپ کو ہر وقت یہ اندیشہ گھلائے دیتا ہوگا کہ کہیں اللہ کی دی ہوئی مہلت ختم نہ ہو جائے اور وہ آخری ساعت نہ آجائے جب کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو عذاب میں پکڑ لینے کا فیصلہ فرما دیتا ہے۔

(تفہیم القرآن، ج ۲، ہود، زمانہ نزول)

## سورہ کہف کی ابتدائی دس آیتوں کی فضیلت

۶۲- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنَ الدَّجَالِ۔

(رواہ مسلم)

”حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص سورہ کہف کی دس ابتدائی آیتیں یاد کرے گا وہ دجال (کے فتنے) سے محفوظ رہے گا۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ، قَالَ نَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ الْغَطَفَانِيِّ عَنْ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْيُعْمَرِيِّ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنَ الدَّجَالِ۔ (۱۱)

ترمذی نے ایک روایت تین آیات کی بھی نقل کی ہے:

(۲) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ۔ (۱۲)

**تشریح:** سورہ کہف کے ابتدائی حصے میں جو بات بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ جس زمانے میں رومی سلطنت میں عیسائیوں پر سخت ظلم و ستم توڑے جا رہے تھے اور انہیں اس بات پر مجبور کیا جا رہا تھا کہ وہ ایک خدا کو چھوڑ کر رومیوں کے معبودوں اور دیوتاؤں کو تسلیم کریں اور انہی کے آگے سر جھکائیں، اس زمانے میں چند نوجوان حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے اور وہ اس فتنہ عظیم سے بچنے کے لیے اپنا گھربار چھوڑ چھاڑ کر نکل کھڑے ہوئے۔ انہوں نے فیصلہ کر لیا کہ ہمیں بہر حال اپنے رب سے منہ نہیں موڑنا ہے اور نہ شرک کو اختیار کرنا ہے، خواہ کچھ ہو جائے۔ چنانچہ وہ بغیر کسی سہارے کے صرف اللہ کے بھروسے پر پہاڑوں میں جا کر ایک غار میں بیٹھ گئے۔ فرمایا گیا کہ جو شخص سورہ کہف کی ان ابتدائی آیات کو یاد کر لے اور اپنے دل و دماغ میں بٹھالے وہ دجال کے فتنے سے محفوظ رہے گا۔ ظاہر ہے کہ دجال کا فتنہ بھی اسی نوعیت کا ہوگا جیسا کہ اُس وقت ان نوجوانوں کو پیش آیا تھا اس لیے جس آدمی کے سامنے اصحاب کہف کی یہ نظیر موجود ہوگی وہ دجال کے آگے نہیں جھکے گا۔ البتہ جو آدمی اس نظیر کو بھول گیا وہ دجال کے فتنے میں مبتلا ہو سکتا ہے۔ اسی بنا پر فرمایا گیا کہ جو شخص ان آیات کو اپنے ذہن میں محفوظ کر لے گا وہ دجال کے فتنے سے بچ جائے گا۔

## سورۃ المؤمنون

۶۳۔ ”حضرت عروہ بن زبیر، عبدالرحمن بن عبد القاری کے حوالہ سے حضرت عمرؓ کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ یہ سورہ ان کے سامنے نازل ہوئی ہے۔ وہ خود نزول وحی کی کیفیت کو نبی ﷺ پر طاری ہوتے دیکھ رہے تھے، اور جب حضور ﷺ اس سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ مجھ پر اس وقت دس ایسی آیتیں نازل ہوئی ہیں کہ اگر ان کے معیار پر پورا اتر جائے تو یقیناً جنت میں جائے گا، پھر آپ نے اس سورۃ (سورۃ المؤمنون) کی ابتدائی آیات سنائیں۔“ (احمد، ترمذی، نسائی، حاکم)

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ سَلِيمٍ قَالَ أَمَلِي عَلَى يُونُسِ بْنِ يَزِيدٍ الْأَيْلِيِّ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَحْيُ يُسْمَعُ عِنْدَ وَجْهِهِ دَوًى كَدَوِي النَّحْلِ. فَمَكْنَا سَاعَةً فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ. فَقَالَ: اَللّٰهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا وَ اكْرِمْنَا وَلَا تِهِنَّا وَاعْظِنَا وَلَا تَحْرِمْنَا وَ اَثِرْنَا وَلَا تُؤَثِّرْ عَلَيْنَا وَ اَرْضْ عَنَّا وَ اَرْضْنَا ثُمَّ قَالَ لَقَدْ اُنْزِلَتْ عَلَيَّ عَشْرُ آيَاتٍ مِّنْ اَقَامِهِنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ الْعَشْرَ. (۱۳)

**ترجمہ:** حضرت عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ پر وحی کا نزول ہوتا تھا تو آپ کے روئے مبارک کے پاس سے ایسی آواز سنی جاتی تھی جیسے شہد کی مکھیاں کی جھنجھٹا ہوتی ہے۔ ایک دن آپ پر وحی کا نزول ہوا تو ہم تھوڑی سی دیر بٹھہرے رہے۔ بعد ازاں نزول وحی کی کیفیت ختم ہو گئی آپ نے قبلہ رخ ہو کر اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھا کر یوں دعا فرمائی۔ الہی ہماری تعداد میں اضافہ فرما، کمی نہ کر، ہمیں عزت و وقار سے نواز، ذلیل و خوار نہ کر، عطا فرما، محروم نہ رکھ، ہمیں ترجیح دے۔ ہم پر ترجیح نہ دے، ہمیں راضی فرما اور ہم سے راضی ہو جا۔ پھر فرمایا: مجھ پر اس وقت دس ایسی آیتیں نازل ہوئی ہیں جو شخص ان پر قائم رہا وہ جنت میں داخل ہو گیا۔ پھر آپ نے سورۃ المؤمنون کی ابتدائی دس آیات قد افلح المؤمنون سے دسویں آیت تک پڑھیں۔

## سورۃ یس

۶۴۔ یسَ قُلُوبُ الْقُرْآنِ۔

(امام احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور طبرانی وغیرہ نے معقل بن یسار سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا) ”سورۃ یس قرآن کا دل ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، وَ سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ، قَالَا: نَا حُمَيْدٌ<sup>(۱)</sup> بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّوَّاسِيُّ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ هَارُونَ أَبِي مُحَمَّدٍ، عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ

(۱) ابن کثیر نے اسی سند کو حوالہ ترمذی نقل کیا ہے۔ اس میں حمید کی جگہ حماد ہے۔

أَنَسَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا، وَ قَلْبُ الْقُرْآنِ يَسَ - وَ مَنْ قَرَأَ يَسَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِقِرَائَتِهَا قِرَاءَةً الْقُرْآنِ عَشْرَ مَرَّاتٍ - (۱۴)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کا دل ہوتا ہے اور قرآن کا دل یس ہے اور جس کسی نے یس پڑھی اللہ تعالیٰ اس کی تلاوت کے بدلہ دس قرآن پڑھنے کے برابر اس شخص کے نامہ اعمال میں لکھ دیتا ہے۔

۶۵- اِقْرَءُوا سُورَةَ يَسَ عَلَى مَوْتَاكُمْ۔

حضرت معقل بن یسار سے امام احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: ”اپنے مرنے والوں پر سورہ یس پڑھا کرو۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ مَكِّيٍّ الْمَرْوَزِيُّ، الْمَعْنَى، قَالَ: ثنا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ - وَ لَيْسَ بِالنَّهْدِيِّ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اِقْرَءُوا يَسَ عَلَى مَوْتَاكُمْ - (۱۵)

ترجمہ: ”حضرت معقل بن یسار سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اپنے مرنے والوں کے روبرو سورہ یس پڑھا کرو۔“

(۲) حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ شُجَاعٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنِي زَيَْادُ بْنُ خَيْثَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحَادَةَ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ قَرَأَ يَسَ فِي لَيْلَةٍ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ غُفِرَ لَهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ - (۱۶)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کسی نے اللہ کی رضا جوئی کی خاطر کسی رات سورہ یس پڑھی، اس کے اس رات کے (گناہ) معاف کر دیئے گئے۔

دارمی میں حضرت ابن عباسؓ سے بھی ایک روایت بایں الفاظ مروی ہے:

(۳) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَنْ قَرَأَ يَسَ حِينَ يُصْبِحُ أُعْطِيَ يُسْرَ يَوْمِهِ حَتَّى يُمَسِيَ وَ مَنْ قَرَأَهَا فِي صَدْرِ لَيْلَةٍ أُعْطِيَ يُسْرَ لَيْلَتِهِ حَتَّى يُصْبِحَ - (۱۷)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ جس نے صبح کو سورہ یس پڑھی اسے اس دن کی آسانی عطا کر دی گئی حتیٰ کہ شام ہوگئی۔ اور جس نے رات کے اوائل میں اسے پڑھا اسے اس رات کی صبح تک کی آسانی سے نوازا دیا گیا۔

(۴) أَخْرَجَ الْبَزَّازُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: فِي سُورَةِ يَسَ لَوْدِدْتُ أَنَّهَا فِي قَلْبِ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْ أُمَّتِي - (۱۸)

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے سورہ یٰس کے بارے میں ارشاد فرمایا میری خواہش ہے کہ میری امت کے ہر انسان کے دل میں سورہ یٰس ہو۔ (ہر انسان کو یاد ہو)

**تشریح:** (پہلی روایت) میں اسی طرح کی تشبیہ ہے جس طرح سورہ فاتحہ کو اُمّ القرآن فرمایا گیا ہے۔ فاتحہ کو اُمّ القرآن قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں قرآن مجید کی پوری تعلیم کا خلاصہ آگیا ہے اور یٰس کو قرآن کا دھڑکتا ہوا دل اس لیے فرمایا گیا ہے کہ وہ قرآن کی دعوت کو نہایت پُر زور طریقے سے پیش کرتی ہے جس سے جمود ٹوٹا اور روح میں حرکت پیدا ہوتی ہے۔

(دوسری روایت کی) مصلحت یہ ہے کہ مرتے وقت مسلمان کے ذہن میں نہ صرف یہ کہ تمام اسلامی عقائد تازہ ہو جائیں بلکہ خصوصیت کے ساتھ اُس کے سامنے عالم آخرت کا پورا نقشہ بھی آجائے اور وہ جان لے کہ حیات دنیا کی منزل سے گزر کر اب آگے کن منزلوں سے اس کو سابقہ پیش آنے والا ہے۔ اس مصلحت کی تکمیل کے لیے مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ غیر عربی داں آدمی کو سورہ یٰس سنانے کے ساتھ اس کا ترجمہ بھی سنا دیا جائے تاکہ تکریم کا حق پوری طرح ادا ہو جائے۔

(تفہیم القرآن، ج ۴، یٰس موضوع و مضمون)

## سورہ ق

۶۶- ”رسول اللہ ﷺ اکثر عیدین کی نمازوں میں اس سورہ (سورہ ق) کی تلاوت فرمایا کرتے تھے۔ ایک خاتون ام ہشام بن حارثہ جو حضور کی پڑوسن تھیں، بیان کرتی ہیں کہ مجھے سورہ ق یاد ہی اس طرح ہوئی کہ جمعہ کے خطبوں میں اکثر آپ کی زبان مبارک سے اس کو سنتی تھی۔ بعض اور روایات میں آیا ہے کہ فجر کی نماز میں بھی آپ بکثرت اس کو پڑھا کرتے تھے۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ، قَالَ: أَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ، قَالَ: نَا سَلْمَانَ بْنَ بِلَالٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أُخْتِ لِعَمْرَةَ، قَالَتْ: أَخَذْتُ قَ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ يَقْرَأُ بِهَا عَلَى الْمِنْبَرِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ. (۱۹)

**ترجمہ:** عمرہ کی بہن سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے سورہ ق والقرآن المجید رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے سن کر یاد کی ہے آپ ہر جمعہ کو خطبہ میں منبر پر اس سورہ کو پڑھا کرتے تھے۔

ایک دوسری روایت بنت حارثہ بن نعمان سے مروی ہے:

(۲) عَنْ بِنْتِ لِحَارِثَةَ بِنِ الثُّعْمَانَ قَالَتْ: مَا حَفِظْتُ قَ إِلَّا مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ بِهَا كُلَّ جُمُعَةٍ. قَالَتْ: وَكَانَ تَنْوَرُنَا وَتَنْوُرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاحِدًا. (۲۰)

**ترجمہ:** حارثہ کی بیٹی کا بیان ہے کہ نہیں یاد کی میں نے سورہ ق مگر رسول اللہ ﷺ کے منہ مبارک سے سن کر کہ آپ اس سورہ کو ہر جمعہ (دوران خطبہ) پڑھا کرتے تھے۔ ہمارا اور رسول اللہ ﷺ کا نور ایک ہی تھا۔ (اس سے اپنا قرب بیان کرنا مقصود ہے)۔



ایک اور روایت میں راویہ کے نام کی وضاحت کر دی ہے:

(۳) عَنْ أُمِّ هِشَامِ بِنْتِ حَارِثَةَ بِنِ النُّعْمَانِ قَالَتْ: لَقَدْ كَانَ تَنْوَرُنَا وَتَنْوُرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاحِدًا سَنَتَيْنِ أَوْ سَنَةً أَوْ بَعْضَ سَنَةٍ مَا أَخَذْتُ قِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقْرُوهَا كُلُّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خَطَبَ النَّاسُ. (۲۱)

ترجمہ: ام ہشام بنت حارثہ بن نعمان کا بیان ہے کہ ہمارا اور رسول اللہ ﷺ کا تنور ایک ہی تھا۔ دو سال، یا ایک سال اور کچھ ماہ تک۔ میں نے سورہ ق کو اخذ نہیں کیا مگر رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے سن کر کہ آپ اس سورہ کو بروز جمعہ دوران خطبہ پڑھا کرتے تھے۔

نسائی نے ایک روایت میں اسے صبح کی نماز پڑھنے کا ذکر بھی کیا ہے:

(۴) عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ أُمِّ هِشَامِ بِنْتِ حَارِثَةَ بِنِ النُّعْمَانِ، قَالَتْ: مَا أَخَذْتُ قِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِهَا فِي الصُّبْحِ. (۲۲)

ترجمہ: ام ہشام بنت حارثہ بن نعمان کا بیان ہے کہ میں نے سورہ ق کو اخذ نہیں کیا مگر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے صبح کی نماز میں آپ اسے پڑھا کرتے تھے۔

(۵) حَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ، قَالَ: نَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ، عَنْ قُطَيْبَةَ بْنِ مَالِكٍ: قَالَ: صَلَّيْتُ وَصَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ قِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ حَتَّى قَرَأَ وَالنَّحْلَ بِاسِقَاتٍ قَالَ فَجَعَلْتُ أُرِدِّدُهَا وَلَا أَذِرُ مَا قَالَ. (۲۳)

ترجمہ: قطبہ بن مالک سے مروی ہے کہ میں نے نماز پڑھی، رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی آپ نے سورہ ق وَالنَّحْلَ بِاسِقَاتٍ تک تلاوت فرمائی میں نے اسے پڑھنا شروع کیا مگر سمجھ نہ سکا کہ اس کا مطلب کیا ہے۔

ایک دوسری سند سے مروی روایت:

(۶) عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِي أَوَّلِ رَكْعَةٍ وَالنَّحْلَ بِاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ وَرُبَّمَا قَالَ قِ. (۲۴)

ترجمہ: زیاد بن علاقہ نے اپنے چچا سے سنا۔ انہوں نے صبح کی نماز نبی ﷺ کے ساتھ پڑھی۔ آپ نے پہلی رکعت میں وَالنَّحْلَ بِاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ تلاوت فرمائی۔ اور کبھی بیان کیا کہ آپ نے سورہ ق پڑھی۔

مسلم نے جابر بن سمرہ سے بھی یہ روایت نقل کی ہے:

(۷) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ صَمْرَةَ بْنِ سَعِيدٍ الْمَازِنِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَاqِدِ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ؟ فَقَالَ: كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا ۖ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ،  
وَأَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ. (۲۵)

ترجمہ: حضرت عمرؓ نے ابو واقد لیشی سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نماز عیدین (الاضحیٰ اور الفطر) میں کیا پڑھتے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ آپ ان میں ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ، وَأَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ یعنی سورہ ق اور سورہ القمر پڑھتے تھے۔

ابن ماجہ نے بیان کیا ہے:

(۸) خَرَجَ عُمَرُ يَوْمَ عِيدٍ، فَأَرْسَلَ إِلَى أَبِي وَقِيدٍ اللَّيْثِيِّ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي مِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ؟ قَالَ: بِهِ قَ وَأَقْتَرَبَتِ. (۲۶)

ترجمہ: عید کے روز حضرت عمرؓ نکلے اور ابو واقد لیشی کے پاس پیغام بھیجا یہ دریافت کرنے کے لیے کہ رسول اللہ ﷺ ایسے روز کیا پڑھتے تھے۔ ابو واقد نے جواب دیا کہ آپ سورہ ق اور سورہ القمر پڑھتے تھے۔

تشریح: اس سے یہ بات واضح ہے کہ حضورؐ کی نگاہ میں یہ ایک بڑی اہم سورہ تھی۔ اس لیے آپؐ زیادہ سے زیادہ لوگوں تک بار بار اس کے مضامین پہنچانے کا اہتمام فرماتے تھے۔

اس اہمیت کی وجہ سورہ کو بغور پڑھنے سے بآسانی سمجھ میں آ جاتی ہے۔ پوری سورہ کا موضوع آخرت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے جب مکہ معظمہ میں اپنی دعوت کا آغاز کیا تو لوگوں کو سب سے زیادہ اچنبھا آپؐ کی جس بات پر ہوا وہ یہ تھی کہ مرنے کے بعد انسان دوبارہ اٹھائے جائیں گے اور ان کو اپنے اعمال کا حساب دینا ہوگا۔ لوگ کہتے تھے کہ یہ تو بالکل انہونی بات ہے، عقل باور نہیں کرتی کہ ایسا ہو سکتا ہے آخر یہ کیسے ممکن ہے کہ جب ہمارا ذرہ ذرہ زمین میں منتشر ہو چکا ہو تو ان پر اگندہ اجزا کو ہزار ہا برس گزرنے کے بعد پھر سے اکٹھا کر کے ہمارا یہی جسم از سر نو بنادیا جائے اور ہم زندہ ہو کر اٹھ کھڑے ہوں؟ اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ تقریر نازل ہوئی۔ اس میں بڑے مختصر طریقے سے چھوٹے چھوٹے فقروں میں ایک طرف آخرت کے امکان اور اس کے وقوع پر دلائل دیئے گئے ہیں، اور دوسری طرف لوگوں کو خبردار کیا گیا ہے کہ تم خواہ تعجب کرو یا بعید از عقل سمجھو یا جھٹلاؤ، بہر حال اس سے حقیقت نہیں بدل سکتی۔ حقیقت، اور قطعی اہل حقیقت یہ ہے کہ تمہارے جسم کا ایک ایک ذرہ جو زمین میں منتشر ہوتا ہے اُس کے متعلق اللہ کو معلوم ہے کہ وہ کہاں گیا ہے اور کس حال میں کس جگہ موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ایک اشارہ اس کے لیے کافی ہے کہ یہ تمام منتشر ذرات پھر جمع ہو جائیں اور تم کو اُسی طرح دوبارہ بنا کھڑا کیا جائے جیسے پہلے بنایا گیا تھا۔ اسی طرح تمہارا یہ خیال کہ تم یہاں شتر بے مہار بنا کر چھوڑ دیئے گئے ہو اور کسی کے سامنے تمہیں جواب دہی نہیں کرنی ہے، ایک غلط فہمی کے سوا کچھ نہیں ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ براہ راست خود بھی تمہارے ہر قول و فعل سے، بلکہ تمہارے دل میں گزرنے والے خیالات تک سے واقف ہے، اور اس کے فرشتے بھی تم میں سے ہر شخص کے ساتھ لگے ہوئے تمام حرکات و سکنات کا ریکارڈ محفوظ کر رہے ہیں۔ جب وقت آئے گا تو ایک پکار پر تم بالکل اُسی طرح نکل کھڑے ہو گے جس طرح بارش کا ایک چھینٹا پڑتے ہی زمین سے نباتات کی کوئلیں پھوٹ نکلتی ہیں۔ اُس وقت یہ غفلت کا پردہ

جو آج تمہاری عقل پر پڑا ہوا ہے۔ تمہارے سامنے سے ہٹ جائے گا اور تم اپنی آنکھوں سے وہ سب کچھ دیکھ لو گے جس کا آج انکار کر رہے ہو۔ اُس وقت تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ تم دنیا میں غیر ذمے دار نہیں تھے بلکہ ذمے دار اور جواب دہ تھے۔ جزا و سزا عذاب و ثواب اور جنت و دوزخ، جنہیں آج فسانہ عجائب سمجھ رہے ہو اُس وقت یہ ساری چیزیں تمہاری مشہود حقیقتیں ہوں گی۔ حق سے عناد کی پاداش میں اُسی جہنم کے اندر پھینکے جاؤ گے جسے آج عقل سے بعید سمجھتے ہو، اور خدائے رحمان سے ڈر کر راہِ راست کی طرف پلٹ آنے والے تمہاری آنکھوں کے سامنے اُسی جنت میں جائیں گے جس کا ذکر سن کر آج تمہیں تعجب ہو رہا ہے۔

(تفسیر القرآن ج ۵، فی موضوع اور مباحث)

## سورة الرحمن

۶۷- البرّاء، ابن جریر، ابن المنذر، دارقطنی (فی الافراد)، ابن مردویہ، اور الخطیب (فی التاریخ) نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے سورہٴ رَحْمٰن خود تلاوت فرمائی یا آپ کے سامنے یہ سورہ پڑھی گئی۔ پھر آپ نے لوگوں سے فرمایا ”کیا وجہ ہے کہ میں تم سے ویسا اچھا جواب نہیں سُن رہا ہوں جیسا جنوں نے اپنے رب کو دیا تھا؟“ لوگوں نے عرض کیا وہ کیا جواب تھا؟ آپ نے فرمایا کہ ”جب میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ“ پڑھتا تو جن اُس کے جواب میں کہتے جاتے تھے کہ لَا بِشَيْءٍ مِّنْ نِّعْمَةٍ رَبَّنَا نَكْذِبُ ”ہم اپنے رب کی کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ وَاقِدٍ أَبُو مُسْلِمٍ، نَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ زُهَيْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَنُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجِنِّ لَيْلَةَ الْجِنِّ. فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ كُنْتُ كُلَّمَا آتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ. قَالُوا لَا بِشَيْءٍ مِّنْ نِّعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ. (۲۷)

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے مروی ہے، انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کے پاس تشریف لائے اور ان کے سامنے سورہٴ رَحْمٰن شروع سے آخر تک پڑھی۔ صحابہ خاموش رہے۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: میں نے اس سورہ کو لیلۃ الجن (جس رات جنوں سے ملاقات ہوئی) میں جنوں کے سامنے پڑھا تو انہوں نے تم سے بہت اچھا جواب دیا۔ جب بھی میں اللہ تعالیٰ کے فبای الآء ربکما تکذبان کے ارشاد پر آیا تم دونوں گروہ جن و انس اپنے پروردگار کی کس کس نعمت و نشانی کا انکار کرو گے، تو جنات نے جواب میں کہا لا بشیء من نعمک ربنا نکذب فلک الحمد۔ ”اے ہمارے رب ہم تیری کسی نعمت کا انکار نہیں کرتے تعریف و حمد تیرے ہی لیے ہے۔“

## سورة تکویر، انفطار اور انشقاق

۶۸- حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بیان کیا۔

مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ فَلْيَقْرَأْ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ، وَ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ، وَ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ:

”جو شخص چاہتا ہو کہ روز قیامت کو اس طرح دیکھ لے جیسے آنکھوں سے دیکھا جاتا ہے تو وہ سورہ تکویر اور سورہ انفطار اور سورہ اشقاق کو پڑھ لے۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعُبَيْرِيُّ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَحِيرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَ هُوَ ابْنُ يَزِيدَ الصَّنْعَانِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ، فَلْيَقْرَأْ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ. (۲۸)

متدرک میں ابن عمر سے مروی روایت کے الفاظ:

**(۲)** قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلْيَقْرَأْ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ. (۲۹)

### سورۃ التین

۶۹- امام احمد، ترمذی، ابوداؤد، ابن المنذر، بیہقی، حاکم اور ابن مردویہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی سورہ التین والزیتون پڑھے اور اَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ پر پہنچے تو کہے بلی وَاَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ“ ہاں، اور میں اس پر شہادت دینے والوں میں سے ہوں۔“

بعض روایات میں آیا ہے کہ حضور جب یہ آیت پڑھتے تو فرماتے سُبْحٰنَكَ بَلٰی۔ (تفہیم القرآن، ج ۶، التین، حاشیہ: ۷)

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، نَا سُفْيَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَجُلًا بَدَوِيًّا أَعْرَابِيًّا يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَرَوِيهِ يَقُولُ: مَنْ قَرَأَ سُورَةَ وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ. فَقَرَأَ: أَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ فَلْيَقُلْ بَلٰی وَ أَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ. (۳۰)

**(۲)** حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ: ثَنَا وَكِيعٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِذَا قَرَأَ أَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ. قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَ بَلٰی. (۳۱)

**(۳)** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ، ثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ، سَمِعْتُ أَعْرَابِيًّا يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ ”وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ“ فَانْتَهَى إِلَى آخِرِهَا أَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ“ فَلْيَقُلْ: بَلٰی، وَ أَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ. وَ مَنْ قَرَأَ ”لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَانْتَهَى إِلَى أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ

عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى فَلْيَقُلْ: بَلَى، وَ مَنْ قَرَأَ وَالْمُرْسَلَاتِ فَلْيَقُلْ: ذَهَبْتُ أُعِيذُ عَلَى الرَّجُلِ الْأَعْرَابِيِّ وَ أَنْظُرْ لَعَلَّهُ، فَقَالَ: يَا ابْنَ أَخِي، أَتَنْظُرُ أَنِّي لَمْ أَحْفَظْهُ؟ لَقَدْ حَجَجْتُ سِتِّينَ حَجَّةً مَا فِيهَا حَجَّةٌ إِلَّا وَ أَنَا أَعْرِفُ الْبُعِيرَ الَّذِي حَجَجْتُ عَلَيْهِ. (۳۲)

ترجمہ: اسماعیل بن امیہ کا بیان ہے کہ میں نے ایک بدوی کو سنا، بیان کر رہا تھا کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو بیان کرتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو کوئی والتین والزتین پڑھے اور اس کی آخری آیت الیس اللہ باحکم الحاکمین پر پہنچے تو اسے بلی، وَ أَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ کہنا چاہیے۔ اور جو شخص ”لَا أُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِيَامَةِ“ پڑھے (سورۃ القیامۃ) اور آخری آیت اَلْیَسَ ذَلِکَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْیِيَ الْمَوْتِیَّ پڑھے تو اسے بلی کہنا چاہیے۔ اور جو شخص وَالْمُرْسَلَاتِ (سورۃ مرسلات) پڑھے اور فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ یُؤْمِنُونَ پر پہنچے تو اسے اَمِنَّا بِاللّٰہِ کہنا چاہیے۔ اسماعیل کا بیان ہے کہ میں دوبارہ اس بدوی کے پاس گیا تاکہ یہ حدیث دوبارہ سنوں اور اسے آزمائوں (کہ کہیں غلطی نہ کی ہو) وہ بدوی بولا! برادر زادے کیا تمہارا خیال و گمان ہے کہ میں بھول گیا ہوں اور اس حدیث کو یاد نہ رکھ سکا ہوں میں نے ساٹھ حج کیے ہیں۔ ہرج میں جس اونٹ پر گیا ہوں مجھے تو وہ بھی اچھی طرح معلوم ہے (کہ اس کا رنگ قد کاٹھ اور حلیہ کیسا تھا)

## سورۃ الزلزال

۷۰- ابن ابی حاتم نے حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت بیان کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی ”فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ“ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ“ تو میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ کیا میں اپنا عمل دیکھنے والا ہوں؟ حضورؐ نے فرمایا: ہاں، میں نے عرض کیا یہ بڑے بڑے گناہ؟ آپؐ نے جواب دیا ہاں۔ میں نے عرض کیا اور یہ چھوٹے چھوٹے گناہ بھی؟ حضورؐ نے فرمایا: ہاں۔ اس پر میں نے کہا پھر تو میں مارا گیا۔ حضورؐ نے فرمایا خوش ہو جاؤ اے ابوسعید، کیوں کہ ہر نیکی اپنی جیسی دس نیکیوں کے برابر ہوگی۔“

(۱) اس حدیث سے اس سورۃ (الزلزال) کے مدنی ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے کیوں کہ حضرت ابوسعید خدریؓ مدینے کے رہنے والے تھے اور غزوہ احد کے بعد سن بلوغ کو پہنچے۔ اس لیے اگر یہ سورہ ان کی موجودگی میں نازل ہوئی تھی، جیسا کہ ان کے بیان سے ظاہر ہے، تو اسے مدنی ہونا چاہیے۔ لیکن صحابہ اور تابعین کا جو طریقہ آیات اور سورتوں کی شان نزول کے بارے میں تھا (وہ یہ تھا کہ جو سورہ جس واقعہ پر موزوں ہوئی اسی کو اس کی شان نزول کہہ دیتے) اس لیے کسی صحابی کا یہ کہنا کہ یہ آیت فلاں موقع پر نازل ہوئی، اس بات کا قطعی ثبوت نہیں ہے کہ اس کا نزول اُسی وقت ہوا تھا۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابوسعید نے ہوش سنبھالنے کے بعد جب پہلی مرتبہ حضورؐ کی زبان مبارک سے یہ سورہ سنی ہو اس وقت کے آخری حصے سے خوف زدہ ہو کر انہوں نے حضورؐ سے وہ سوالات کیے ہوں جو اوپر درج کیے گئے ہیں، اور اس واقعہ کو انہوں نے اس طرح بیان کیا ہو کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو میں نے حضورؐ سے یہ عرض کیا۔ اگر یہ روایت سامنے نہ ہو تو قرآن کو سمجھ کر پڑھنے والا ہر شخص یہ محسوس کرے گا کہ یہ مکی سورہ ہے، بلکہ اس کے مضمون اور انداز بیان سے تو اس کو یہ محسوس ہوگا کہ یہ مکہ کے بھی اُس ابتدائی دور میں نازل ہوئی ہوگی جب نہایت مختصر اور انتہائی دل نشین طریقہ سے اسلام کے بنیادی عقائد لوگوں کے سامنے پیش کیے جا رہے تھے۔

چنانچہ ابن مسعودؓ، عطاء، جابر اور مجاہد کہتے ہیں کہ یہ مکی ہے اور ابن عباسؓ کا بھی ایک قول اس کی تائید کرتا ہے۔ بخلاف اس کے قتادہ اور مقاتل کہتے ہیں کہ یہ مدنی ہے اور ابن عباسؓ سے بھی دوسرا قول اس کے مدنی ہونے کی تائید میں نقل ہوا ہے۔ (تفسیر القرآن ج ۶، الزلزال، زمانہ نزول)

**تخریج:** قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ وَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُغِيرَةِ الْمَعْرُوفُ بَعْلَانَ الْمَصْرِي قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ الْحَرَّانِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ لَهِيْعَةَ، أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: لَمَّا أُنْزِلَتْ "فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ" وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَرَأِئِ عَمَلِي؟ قَالَ: نَعَمْ قُلْتُ: تِلْكَ الْكِبَارُ الْكِبَارُ؟ قَالَ: نَعَمْ قُلْتُ: الصِّغَارُ الصِّغَارُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: وَائْكَلْ أُمِّي! قَالَ: أَنْبِشُرْ يَا أَبَا سَعِيدٍ فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا يَعْنِي إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ. وَ يُضَاعَفُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَالسَّيِّئَةَ بِمِثْلِهَا أَوْ يَغْفِرُ اللَّهُ وَ لَنْ يَنْجُوا أَحَدٌ مِنْكُمْ بِعَمَلِهِ قُلْتُ: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ. (۳۳)

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی "فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ" وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ" تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا میں اپنے عمل دیکھنے والا ہوں؟ حضور ﷺ نے فرمایا: "ہاں" میں نے عرض کیا یہ بڑے بڑے گناہ؟ آپ نے جواب دیا، ہاں میں نے عرض کیا یہ چھوٹے چھوٹے گناہ بھی؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں۔ اس پر میں نے کہا پھر تو میں مارا گیا حضور ﷺ نے فرمایا خوش ہو جاؤ اے ابوسعید، کیوں کہ ہر نیکی اپنی جیسی دس نیکیوں کے برابر ہوگی حتیٰ کہ سات سو گنا تک ہوگی۔ اللہ تعالیٰ جس کسی کے لیے جتنا چاہے گا اتنا اضافہ فرما دے گا۔ اور برائی کی سزا بس اتنی ہوگی جتنی مقدار میں برائی ہوگی یا پھر اللہ تعالیٰ معاف فرما دے گا۔ تم میں سے کوئی بھی اپنے عمل کی وجہ سے نجات نہیں پائے گا۔ میں نے عرض کیا۔ کیا آپ بھی اے اللہ کے رسول۔ ارشاد ہوا۔ میں بھی الایہ کہ اللہ کی رحمت مجھے ڈھانپ لے۔

۷۱- حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت (سورۃ الزلزال کی چوتھی آیت) پڑھ کر پوچھا "جانتے ہو اس کے وہ حالات کیا ہیں؟" لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے۔ فرمایا "وہ حالات یہ ہیں کہ زمین ہر بندے اور ہر بندی کے بارے میں اس عمل کی گواہی دے گی جو اس کی پیٹھ پر اس نے کیا ہوگا۔ وہ کہے گی کہ اس نے فلاں دن فلاں کام کیا تھا۔ یہ ہیں وہ حالات جو زمین بیان کرے گی۔"

(مسند احمد، ترمذی، نسائی، ابن جریر، عبد ابن حمید، ابن منذر، حاکم، ابن مردودہ، بیہقی فی الشعب)

**تخریج:** حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ، أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا. قَالَ: أَتَذَرُونَ مَا أَخْبَارُهَا؟ قَالُوا: اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: فَإِنَّ أَخْبَارَهَا أَنْ تَشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا، تَقُولُ عَمَلُ يَوْمَ كَذَا وَ كَذَا وَ كَذَا فَهَذِهِ أَخْبَارُهَا. (۳۴)

۷۲- ”حضرت ربیعۃ الخریسی کی روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا ”ذرا زمین سے بچ کر رہنا کیوں کہ یہ تمہاری جڑ بنیاد ہے اور اس پر عمل کرنے والا کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس کے عمل کی یہ خبر نہ دے خواہ اچھا ہو یا بُرا۔“ (معجم الطبرانی)

**تخریج:** حَدَّثَنِي الْحَارِثُ بْنُ يَزِيدَ سَمِعَ رَبِيعَةَ الْحَدَسِيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: تَحَفَّظُوا مِنَ الْأَرْضِ فَإِنَّهَا أُمُّكُمْ وَ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ عَامِلٌ عَلَيْهَا خَيْرًا أَوْ شَرًّا إِلَّا وَهِيَ مُخْبِرَةٌ. (۳۵)

۷۳- حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قیامت کے روز زمین ہر اس عمل کو لے آئے گی جو اس کی پیٹھ پر کیا گیا ہو“ پھر آپؐ نے سورۃ الزلزال کی آیات تلاوت فرمائیں۔ (ابن مردویہ، بیہقی)

**تخریج:** أَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَ الْبَيْهَقِيُّ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ الْأَرْضَ لَتَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِكُلِّ عَمَلٍ عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا. وَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا حَتَّى بَلَغَ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا. (۳۶)

۷۴- حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابوبکر صدیقؓ رسول اللہ کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے۔ اتنے میں سورۃ الزلزال کی ۷ اور ۸ آیت نازل ہوئی۔ حضرت ابوبکرؓ نے کھانے سے ہاتھ کھینچ لیا اور عرض کیا کہ ”جو معاملہ بھی تمہیں ایسا پیش آتا ہے جو تمہیں ناگوار ہو وہ اُن ذرہ برابر برائیوں کا بدلہ ہے جو تم سے صادر ہوں اور جو ذرہ برابر نیکیاں بھی تمہاری ہیں انہیں اللہ آخرت میں تمہارے لیے محفوظ رکھ رہا ہے۔“ (ابن جریر، ابن ابی حاتم، طبرانی فی الأوسط، بیہقی فی الشعب، ابن المنذر، حاکم ابن مردویہ، عبد بن حمید)

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنِي أَبُو الْخَطَّابِ الْحَسَانِيُّ، قَالَ: ثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ الرَّبِيعِ، قَالَ: ثَنَا سَمَّاكُ بْنُ عَطِيَّةَ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَأْكُلُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. وَ مَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ مِنَ الطَّعَامِ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجْزِي بِمَا عَمَلْتُ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنْ شَرٍّ. فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ مَا رَأَيْتَ فِي الدُّنْيَا مِمَّا تَكْرَهُ فَمَثَاقِيلُ ذَرِّ الشَّرِّ وَ يَذْخِرُ لَكَ اللَّهُ مَثَاقِيلَ الْخَيْرِ حَتَّى تَوَفَّاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۳۷)

(۲) سُفْيَانُ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءِ الرَّحْبِيِّ قَالَ بَيْنَا أَبُو بَكْرٍ يَتَعَدَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ، فَأَمْسَكَ أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُلُ مَا عَمَلْنَا مِنْ سُوءٍ رَأَيْنَاهُ؟ فَقَالَ: مَا تَرَوْنَ مِمَّا تَكْرَهُونَ فَذَلِكَ مَا تُجْزَوْنَ يُؤَخَّرُ الْخَيْرَ لِأَهْلِهِ فِي الْآخِرَةِ. (۳۸)

۷۵- حضرت ابویوب انصاریؓ سے رسول اللہ ﷺ نے اس بارے میں ارشاد فرمایا تھا کہ ”تم میں سے جو شخص نیکی کرے گا اس کی جزا آخرت میں ہے اور جو کسی قسم کی برائی کرے گا وہ اسی دنیا میں اس کی سزا مصائب اور امراض کی شکل میں بھگت لے گا۔“ (ابن مردویہ)

**تخریج:** فی روایۃ مردویہ۔ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ إِذَا رَفَعَ يَدَهُ مَنُ عَمِلَ مِنْكُمْ خَيْرًا فَجَزَاءُ هُ فِي الْآخِرَةِ، وَ مَنُ عَمِلَ مِنْكُمْ شَرًّا يَرَهُ فِي الدُّنْيَا مُصِيبَاتٍ أَوْ أَمْرَاضًا. وَ مَنُ يَكُنْ فِيهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِّنْ خَيْرٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ. (۳۹)

**تشریح:** حضرت علیؓ کے حالات میں لکھا ہے کہ جب آپ بیت المال کا سب روپیہ اہل حقوق میں تقسیم کر کے اُسے خالی کر دیتے تو اس میں دو رکعت نماز پڑھتے اور پھر فرماتے ”مجھے گواہی دینی ہوگی کہ میں نے تجھ کو حق کے ساتھ بھرا اور حق ہی کے ساتھ خالی کر دیا۔“

زمین کے متعلق یہ بات کہ وہ قیامت کے روز اپنے اوپر گزرے ہوئے سب حالات اور واقعات بیان کرے گی، قدیم زمانے کے آدمی کے لیے تو بڑی حیران کن ہوگی کہ آخر زمین کیسے بولنے لگے گی، لیکن آج علوم طبعی کے اکتشافات اور سینما، لاؤڈ اسپیکر، ریڈیو، ٹیلیوژن، ٹیپ ریکارڈ، الیکٹرانکس وغیرہ ایجادات کے اس دور میں یہ سمجھنا کچھ بھی مشکل نہیں کہ زمین اپنے حالات کیسے بیان کرے گی۔ انسان اپنی زبان سے جو کچھ بولتا ہے اُس کے نقوش ہوا میں، ریڈیائی لہروں میں، گھروں کی دیواروں اور اُن کے فرش اور چھت کے ذرے ذرے میں، اور اگر کسی سڑک یا میدان یا کھیت میں آدمی نے بات کی ہو تو اُن سب کے ذرات میں ثبت ہیں۔ اللہ تعالیٰ جس وقت چاہے ان ساری آوازوں کو ٹھیک اسی طرح ان چیزوں سے دہرا سکتا ہے جس طرح وہ کبھی انسان کے منہ سے نکلی تھیں۔ انسان اپنے کانوں سے اس وقت سن لے گا کہ یہ اُس کی اپنی ہی آوازیں ہیں۔ اور اس کے سب جاننے والے پہچان لیں گے کہ جو کچھ وہ سن رہے ہیں وہ اسی شخص کی آواز اور اسی کالجہ ہے۔ پھر انسان نے زمین پر جہاں جس حالت میں بھی کوئی کام کیا ہے اس کی ایک ایک حرکت کا عکس اس کے گرد و پیش کی تمام چیزوں پر پڑا ہے اور اس کی تصویر ان پر نقش ہو چکی ہے۔ بالکل گھپ اندھیرے میں بھی اس نے کوئی فعل کیا ہو تو خدا کی خدائی میں ایسی شعاعیں موجود ہیں جن کے لیے اندھیرا اور اجالا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ وہ ہر حالت میں اس کی تصویر لے سکتی ہیں۔ یہ ساری تصویریں قیامت کے روز ایک متحرک فلم کی طرح انسان کے سامنے آجائیں گی اور یہ دکھادیں گی کہ وہ زندگی بھر کس وقت، کہاں کہاں کیا کچھ کرتا رہا ہے۔

(تفسیر القرآن، ج ۶، الزلزال حاشیہ: ۴)

### سورة التكاثر

۷۶- (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) لَوْ أَنَّ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَيْنِ مِنْ مَّالٍ لَتَمَنَّى وَادِيًا ثَالِثًا وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ۔

حضورؐ نے فرمایا ”اگر آدم زاد کے پاس دو وادیاں بھر کر مال ہو تو وہ تیسری وادی کی تمنا کرے گا۔ ابن آدم کا پیٹ مٹی کے سوا کسی چیز سے نہیں بھر سکتا۔“



**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ مَالٍ لَا يَبْتَغِي ثَالِثًا وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ. (۴۰)

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا فرما رہے تھے کہ اگر آدمی زاد کے پاس دو وادی بھر مال ہو، اس کی تمنا و خواہش ہوگی کہ تیسری وادی مزید ہو، ابن آدم کے پیٹ کو کوئی چیز بھرنے والی نہیں، بجز مٹی (قبر کی) کے اور اللہ تعالیٰ ہر اس شخص کو جو توبہ کر کے اس کی جانب آجاتا ہے اس کی توبہ کو شرف قبولیت عنایت فرما کر حرص دنیا اور اس کی محبت سے بچا لیتا ہے۔

**(۲)** حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْغَسِيلِ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ عَلَى مَنْبَرٍ مَكَّةَ فِي خُطْبَتِهِ، يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ لَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ أُعْطِيَ وَادِيًا مِلْيًى مِنْ ذَهَبٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ ثَانِيًا، وَلَوْ أُعْطِيَ ثَالِثًا أَحَبَّ إِلَيْهِ ثَالِثًا، وَلَا يَسُدُّ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ. (۴۱)

**ترجمہ:** ابن زبیر کو مکہ میں خطبہ کے دوران یہ بیان کرتے ہیں نے سنا۔ لوگو نبی ﷺ فرمایا کرتے تھے اگر آدم کے پیٹ کے پاس سونے سے پر ایک وادی ہو تو اسے دوسری وادی کی خواہش و محبت ہوگی۔ اگر اسے دوسری وادی دے دی جائے تو وہ تیسری کی تمنا کرے گا۔ ابن آدم کے پیٹ کو قبر کی مٹی کے سوا اور کوئی چیز بھر نہیں سکتی۔ اللہ تعالیٰ ہر اس شخص کی توبہ قبول فرما لیتا ہے جو اس کی جناب میں حرص دنیا اور اس کی محبت سے تائب ہو کر آتا ہے۔

**(۳)** حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَخْلَدٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ- سَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَوْ أَنَّ لِابْنِ آدَمَ مِثْلَ وَادٍ مَالًا، لَا أَحَبَّ أَنْ لَهُ إِلَيْهِ مِثْلُهُ. وَلَا يَمْلَأُ عَيْنَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَلَا أَدْرِي مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ أَمْ لَا قَالَ: فَسَمِعْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُ ذَلِكَ عَلَى الْمِنْبَرِ. (۴۲)

**ترجمہ:** ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا اگر ابن آدم کے لیے وادی کے مثل مال و دولت ہو تو اس کی مزید خواہش و تمنا ہوگی کہ اتنی ہی اور ملے۔ اور ابن آدم کی نظر کو بجز قبر کی مٹی کے اور کوئی چیز نہیں بھر سکتی۔ اللہ تعالیٰ ہر اس شخص کی توبہ قبول فرما لیتا ہے جو اس کے حضور رجوع کرتا ہے۔ ابن عباس کا بیان ہے کہ میرے علم میں نہیں کہ یہ قرآن میں ہے یا نہیں۔ میں نے ابن زبیر کو منبر پر بیان کرتے سنا ہے۔

**(۴)** حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ صَالِحٍ، عَنِ ابْنِ

شہاب، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَوْ أَنَّ لِابْنِ آدَمَ وَادِيًا مِنْ ذَهَبٍ، أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَادِيَانِ، وَلَنْ يَمْلَأَ فَاهُ إِلَّا الشَّرَابُ، وَيَتَوَبُّ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ. وَقَالَ لَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي كُنَّا نَرَى هَذَا مِنَ الْقُرْآنِ حَتَّى نَزَلَتْ إِلَيْكُمْ. (۴۳)

ترجمہ: حضرت انس بن مالک کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر ابن آدم کے پاس سونے کی ایک وادی ہو تو اسے یہ بہت محبوب ہوگا کہ اس کے پاس دو وادیاں ہوں۔ اس کے منہ کو تیر کی مٹی ہی بھر سکتی ہے۔ حضرت ابی کا قول ہے کہ ہم اس ارشاد کو قرآن میں سے سمجھتے تھے یہاں تک کہ اَلْهَکُمُ التَّکَاثُرُ نازل ہوئی۔

تشریح: امام بخاری اور ابن جریر نے حضرت ابی بن کعب کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”ہم رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کو قرآن میں سے سمجھتے تھے، یہاں تک کہ اَلْهَکُمُ التَّکَاثُرُ نازل ہوئی۔“ مگر حضرت ابی کے اس بیان سے یہ بات واضح نہیں ہوتی کہ صحابہ کرام کس معنی میں حضور کے اس ارشاد کو قرآن میں سے سمجھتے تھے۔ اگر اس کا مطلب یہ ہو کہ اسے قرآن کی ایک آیت سمجھتے تھے تو یہ بات ماننے کے لائق نہیں ہے، کیوں کہ صحابہ کی عظیم اکثریت اُن اصحاب پر مشتمل تھی جو قرآن کے حرف حرف سے واقف تھے، ان کو یہ غلط فہمی کیسے لاحق ہو سکتی تھی کہ یہ حدیث قرآن کی ایک آیت ہے۔

اور اگر قرآن میں سے ہونے کا مطلب قرآن سے ماخوذ ہونا لیا جائے تو اس روایت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مدینہ طیبہ میں جو اصحاب داخل اسلام ہوئے تھے انہوں نے جب پہلی مرتبہ حضور کی زبان مبارک سے یہ سورہ سنی تو انہوں نے یہ سمجھا کہ یہ ابھی نازل ہوئی ہے، اور پھر حضور کے مذکورہ بالا ارشاد کے متعلق ان کو یہ خیال ہوا کہ وہ اسی سورہ سے ماخوذ ہے۔ (تفہیم القرآن، ج ۶، الحاکثر، زمانہ نزول)

۷۷- ”ابن ابی حاتم نے ابو بریہ کی روایت نقل کی ہے کہ یہ سورہ (الحاکثر) انصار کے دو قبیلوں بنی حارثہ اور بنی حارث کے بارے میں نازل ہوئی۔ دونوں قبیلوں نے ایک دوسرے کے مقابلے میں پہلے اپنے زندہ آدمیوں کے مفاخر بیان کیے، پھر قبرستان جا کر اپنے اپنے مرے ہوئے لوگوں کے مفاخر پیش کیے۔“

تخریج: قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، قَالَ: صَالِحُ بْنُ حَبَّانَ، حَدَّثَنِي عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ اَلْهَکُمُ التَّکَاثُرُ. قَالَ: نَزَلَتْ فِي قَبِيلَتَيْنِ مِنْ قَبَائِلِ الْأَنْصَارِ بَنِي حَارِثَةَ وَ بَنِي الْحَارِثِ. تَفَاخَرُوا وَ تَكَاثَرُوا. فَقَالَتْ أَحَدَاهُمَا فِیْکُمْ مِثْلُ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ وَ فُلَانٍ، وَ قَالَ الْآخَرُونَ مِثْلَ ذَلِكَ. تَفَاخَرُوا بِالْأَحْيَاءِ ثُمَّ قَالُوا انْطَلِقُوا بِنَا إِلَى الْقُبُورِ. فَجَعَلَتْ أَحَدَى الطَّائِفَتَيْنِ، تَقُولُ فِیْکُمْ مِثْلُ فُلَانٍ یُسْیِرُونَ إِلَى الْقُبُورِ. وَ مِثْلُ فُلَانٍ وَ فَعَلَ الْآخَرُونَ مِثْلَ ذَلِكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ اَلْهَکُمُ التَّکَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ. (۴۴)

ترجمہ: ابن بریہ سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد اَلْهَکُمُ التَّکَاثُرُ کے بارے میں منقول ہے انہوں نے بیان کیا کہ یہ آیت انصار کے دو قبیلوں بنو حارثہ اور بنو حارث کے بارے میں نازل ہوئی۔ دونوں کے افراد نے ایک دوسرے کے مقابلے میں اپنے

مفاخر بیان کیے اور اپنی داد و دہش یا مرنے والوں کی کثرت بیان کی۔ ان میں سے ایک نے کہا۔ تم میں فلاں بن فلاں اور فلاں جیسا کوئی ہے۔ اسی طرح دوسرے قبیلہ کے لوگوں نے کہا۔ پہلے ایک دوسرے کے مقابلے میں اپنے زندہ آدمیوں کے مفاخر بیان کیے پھر قبرستان جا کر اپنے اپنے مرے ہوئے لوگوں کے مفاخر پیش کیے۔ اور ایک دوسرے کو قبروں میں پڑے ہوئے لوگوں کی طرف اشارہ کر کے کہنے لگے تم میں فلاں صاحب قبر جیسا کوئی ہے۔ اس بارے میں اللہ تعالیٰ نے اَلْهٰکُمُ التَّکَاثُرُ نازل فرمائی۔

**تشریح:** شانِ نزول کے بارے میں صحابہ و تابعین کا جو طریقہ تھا اُس کو اگر نگاہ میں رکھا جائے تو یہ روایت اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ سورہ تکاثر اسی موقع پر نازل ہوئی تھی بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ ان دونوں قبیلوں کے اس فعل پر یہ سورہ چسپاں ہوتی ہے۔

(تفہیم القرآن، ج ۶، الحکاثر، زمانہ نزول)

## سورۃ العصر

۷۸۔ ”حضرت عبداللہ بن حصن الدارمی ابو مدینہ کی روایت کے مطابق اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے جب دو آدمی ایک دوسرے سے ملتے تو اس وقت تک جُدا نہ ہوتے جب تک ایک دوسرے کو سورہ عصر نہ سنالیتے۔“ (طبرانی)

**تخریج:** أَخْبَرَنَا أَبُو طَاهِرٍ الْفَقِيه، قَالَ: أَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْقَطَّانُ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَارِثِ الْبَغْدَادِيُّ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ<sup>(۱)</sup> قَالَ: نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: أَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ عَنِ الدَّارِمِيِّ، قَالَ: كَانَ الرَّجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا التَّقِيَا وَارَادَا أَنْ يَتَفَرَّقَا قَرَأَا أَحَدُهُمَا سُورَةَ ”وَالْعَصْرِ“ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ“ ثُمَّ سَلَّمَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ أَوْ عَلَى صَاحِبِهِ ثُمَّ تَفَرَّقَا. (۵۰)

**تشریح:** یہ سورہ جامع اور مختصر کلام میں بے نظیر نمونہ ہے۔ اس کے اندر سچے ٹکے الفاظ میں معانی کی ایک دنیا بھری گئی ہے جس کو بیان کرنے کا حق ایک پوری کتاب میں مشکل سے ادا کیا جاسکتا ہے۔ امام شافعیؒ نے بہت صحیح کہا ہے کہ اگر لوگ اس سورہ پر غور کریں تو یہی ان کی ہدایت کے لیے کافی ہے۔ صحابہ کرام کی نگاہ میں اس کی اہمیت کیا تھی اُس کا اندازہ (مندرجہ بالا حدیث) سے کیا جاسکتا ہے۔

(تفہیم القرآن، ج ۶، العصر، موضوع اور مضمون)

## سورۃ الماعون

۷۹۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے ان کے صاحب زادے مصعب بن سعد روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ان لوگوں کے بارے میں پوچھا تھا جو نماز سے غفلت برتتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو نماز کو اُس کا وقت نال کر پڑھتے ہیں (ابن جریر، ابویعلیٰ، ابن المنذر، ابن ابی حاتم، طبرانی فی الاوسط۔ ابن مردودہ۔ بیہقی فی السنن)۔ (یہ روایت حضرت سعد کے اپنے قول کی حیثیت سے بھی موقوفاً نقل ہوئی ہے اور اُس کی سند زیادہ قوی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کی حیثیت سے اس کی مرفوعاً روایت کو بیہقی اور حاکم نے ضعیف قرار دیا ہے۔)

حضرت مصعب کی دوسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے اپنے والد ماجد سے پوچھا کہ (سورۃ الماعون کی پانچویں) آیت پر آپ نے غور فرمایا؟ کیا اس کا مطلب نماز کو چھوڑ دینا ہے؟ یا اس سے مراد نماز پڑھتے پڑھتے آدمی کا خیال کہیں اور چلا جانا ہے؟ خیال بٹ جانے کی حالت ہم میں سے کس پر نہیں گزرتی؟ انہوں نے جواب دیا نہیں، اس سے مراد نماز کے وقت کو ضائع کرنا اور اسے وقت ٹال کر پڑھنا ہے۔ (ابن جریر، ابن ابی شیبہ، ابویعلیٰ، ابن المنذر، ابن مردویہ، بیہقی فی السنن)

**تخریج:** أَخْرَجَ الْفَرَيَابِيُّ وَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ أَبُو يَعْلَى وَ ابْنُ جَرِيرٍ وَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَ الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِهِ عَنْ مَصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي: أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ "الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ" أَيُّنَا لَا يَسْهُو؟ أَيُّنَا لَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ؟ قَالَ: إِنَّهُ لَيْسَ ذَلِكَ إِنَّهُ إِضَاعَةُ الْوَقْتِ.

ابویعلیٰ ابن المنذر، ابن ابی حاتم، الطبرانی فی الأوسط، ابن مردویہ اور بیہقی نے اپنی سنن میں سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے:

سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِهِ: "الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ". قَالَ: هُمُ الَّذِينَ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا. (۴۶)

(۲) حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: ثَنَا سَكْنُ بْنُ نَافِعٍ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خَلْفِ بْنِ حَوْشَبٍ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ، عَنْ مَصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي: أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ "الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ" أَيْ تَرَكُّهَا، قَالَ: لَا! وَلَكِنْ تَأَخَّرَهَا عَنْ وَقْتِهَا.

ایک دوسری روایت میں ہے:

قَالَ: قُلْتُ لِسَعْدٍ، "الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ" أَهْوَمَا يُحَدِّثُ بِهِ أَحَدُنَا نَفْسَهُ فِي صَلَاتِهِ، قَالَ لَا وَ لَكِنَّ السَّهْوَ أَنْ يُؤَخَّرَهَا عَنْ وَقْتِهَا. (۴۷)

**تشریح:** اس مقام پر یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ نماز میں دوسرے خیالات کا آ جانا اور چیز ہے اور نماز کی طرف کبھی متوجہ ہی نہ ہونا اور اس میں ہمیشہ دوسری باتیں ہی سوچتے رہنا بالکل دوسری چیز۔ پہلی حالت تو بشریت کا تقاضا ہے، بلا ارادہ دوسرے خیالات آ ہی جاتے ہیں۔ اور مومن کو جب بھی یہ احساس ہوتا ہے کہ نماز سے اس کی توجہ ہٹ گئی ہے تو وہ پھر کوشش کر کے اُس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ دوسری حالت نماز سے غفلت برتنے کی تعریف میں آتی ہے۔ کیوں کہ اس میں آدمی صرف نماز کی ورزش کر لیتا ہے، خدا کی یاد کا کوئی ارادہ اس کے دل میں نہیں ہوتا، نماز شروع کرنے سے سلام پھیرنے تک ایک لمحہ کے لیے بھی اس کا دل خدا کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ اور جن خیالات کو لیے ہوئے وہ نماز میں داخل ہوتا ہے انہی میں مستغرق رہتا ہے۔ (تفہیم القرآن، ج ۶، الماعون، حاشیہ: ۹)

۸۰۔ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت (سورۃ الماعون کی آخری آیت) کی یہ تفسیر بیان فرمائی کہ اس سے مراد کلہاڑی اور ڈول اور ایسی ہی دوسری چیزیں ہیں۔

**تخریج:** عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْآيَةِ: قَالَ تَعَاوَنَ النَّاسُ بَيْنَهُمُ الْفَأْسَ وَالْقِدْرَ وَالْدُّلُوَ وَ أَشْبَاهَهُ. (۴۸)

**تشریح:** اگر یہ روایت صحیح ہے تو غالباً یہ دوسرے لوگوں کے علم میں نہ آئی ہوگی، ورنہ ممکن نہ تھا کہ پھر کوئی شخص اس آیت کی کوئی اور تفسیر کرتا (کیوں کہ اس کی تفاسیر میں اختلاف ہوا ہے)۔ حضرت علیؓ، ابن عمرؓ، سعید بن جبیرؓ، قتادہؓ، حسن بصریؓ، محمد بن حنفیہؓ، ضحاکؓ، ابن زیدؓ، عکرمہؓ، مجاہدؓ، عطاء اور زہریؓ رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ ہے۔ ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، ابراہیم نخعیؓ، ابو مالکؓ اور بہت سے دوسرے حضرات کا قول ہے کہ اس سے مراد عام ضرورت کی اشیاء، مثلاً ہنڈیا، ڈول، کلہاڑی، ترازو، نمک، پانی، آگ، چقماق (جس کی جانشین اب دیا سلائی ہے) وغیرہ ہیں جو عموماً لوگ ایک دوسرے سے عاریتاً مانگتے رہتے ہیں۔

سعید بن جبیر اور مجاہد کا بھی ایک قول اسی کی تائید میں ہے۔ حضرت علیؓ کا بھی ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ بھی ہے اور یہ چھوٹی چھوٹی عام ضروریات کی چیزیں بھی۔ عکرمہ سے ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ ماعون کا اعلیٰ مرتبہ زکوٰۃ اور ادنیٰ ترین مرتبہ یہ ہے کہ کسی کو چھلنی، ڈول یا سوئی عاریتاً دی جائے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم اصحاب محمد ﷺ یہ کہا کرتے تھے (اور بعض روایات میں ہے کہ حضورؐ کے عہد مبارک میں یہ کہا کرتے تھے) کہ ماعون سے مراد ہنڈیا، کلہاڑی، ڈول، ترازو، اور ایسی ہی دوسری چیزیں مستعار دینا ہے (ابن جریر، ابن ابی شیبہ، ابو داؤد، نسائی، بزار، ابن المنذر، ابن ابی حاتم، طبرانی فی الاوسط، ابن مردویہ، بیہقی فی السنن)۔ سعد بن عیاض ناموں کی تصریح کے بغیر قریب قریب یہی قول رسول اللہ ﷺ کے صحابہ سے نقل کرتے ہیں جس کے معنی یہ ہیں کہ انہوں نے متعدد صحابہ سے یہ بات سنی تھی۔

(ابن جریر، ابن ابی شیبہ)

اصل بات یہ ہے کہ ماعون چھوٹی اور قلیل چیز کو کہتے ہیں جس میں لوگوں کے لیے کوئی منفعت یا فائدہ ہو۔ اس معنی کے لحاظ سے زکوٰۃ بھی ماعون ہے، کیوں کہ وہ بہت سے مال میں سے تھوڑا سا مال ہے جو غریبوں کی مدد کے لیے دینا ہوتا ہے۔ اور وہ دوسری عام ضرورت کی اشیاء بھی ماعون ہیں جن کا ذکر حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور ان کے ہم خیال حضرات نے کیا ہے۔ اکثر مفسرین کا خیال یہ ہے کہ ماعون کا اطلاق اُن تمام چھوٹی چھوٹی چیزوں پر ہوتا ہے جو عاۃً ہمسائے ایک دوسرے سے مانگتے رہتے ہیں۔ اُن کا مانگنا کوئی ذلت کی بات نہیں ہوتا، کیوں کہ غریب اور امیر سب ہی کو کسی نہ کسی وقت ان کی ضرورت پیش آتی رہتی ہے اور ہمسایہ ان سے کام لے کر انہیں جوں کا توں واپس دے دیتا ہے۔ اسی ماعون کی تعریف میں یہ بھی آتا ہے کہ کسی کے ہاں مہمان آجائیں اور وہ ہمسائے سے چار پائی یا بستر مانگ لے یا کوئی اپنے ہمسائے کے تنور میں اپنی روٹی پکا لینے کی اجازت مانگے۔ یا کوئی کچھ دنوں کے لیے باہر جا رہا ہو اور حفاظت کے لیے اپنا کوئی قیمتی سامان دوسرے کے ہاں رکھوانا چاہے۔ پس آیت کا مقصود یہ بتانا ہے کہ آخرت کا انکار آدمی کو اتنا تنگ دل بنا دیتا ہے کہ وہ دوسروں کے لیے کوئی معمولی ایثار کرنے کے لیے بھی تیار نہیں ہوتا۔

(تفہیم القرآن، ج ۶، الماعون، حاشیہ: ۱۱)

## سورۃ الکوثر کا شان نزول

۸۱- عطاء کہتے ہیں کہ جب حضور ﷺ کے دوسرے صاحب زادے کا انتقال ہوا تو حضور ﷺ کا اپنا چچا ابولہب (جس کا گھر بالکل حضور کے گھر کے متصل تھا) دوڑا ہوا مشرکین کے پاس گیا اور ان کو یہ ”خوش خبری“ دی کہ بَیْرُ مُحَمَّدٍ اللَّیْلَةُ آج رات محمدؐ لا ولد ہو گئے یا ان کی جڑ کٹ گئی۔“ (تفہیم القرآن، ج ۶، الکوثر، تاریخی پس منظر)

تخریج: عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: نَزَلَتْ فِي أَبِي لَهَبٍ وَ ذَلِكَ حِينَ مَاتَ ابْنُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَهَبَ أَبُو لَهَبٍ إِلَى الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: بَیْرُ مُحَمَّدٍ اللَّیْلَةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ إِنَّ شَانِيكَ هُوَ الْأَبْتَرُ۔ (۴۹)

## حوض کوثر

۸۲- هُوَ حَوْضٌ تَرْدُ عَلَيْهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

”وہ ایک حوض ہے جس پر میری امت قیامت کے روز وارد ہوگی۔“ (مسلم، کتاب الصلوٰۃ، البوداؤد، کتاب النبی)

تخریج: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهَرٍ، قَالَ: نَا الْمُخْتَارُ ابْنُ فُلْفُلٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ح وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ: أَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهَرٍ عَنِ الْمُخْتَارِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَ أَظْهَرِنَا إِذْ أَغْفَى إِغْفَاءَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُتَبَسِّمًا فَقُلْنَا مَا أَضْحَكَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنْزَلَتْ عَلَيَّ آيَةً سُوْرَةٍ فَقَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ۔ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ۔ إِنَّ شَانِيكَ هُوَ الْأَبْتَرُ۔ ثُمَّ قَالَ: أَتَذَرُونَ مَا الْكَوْثَرُ؟ فَقُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ۔ قَالَ فَإِنَّهُ نَهْرٌ وَعَدْنِيهِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ۔ عَلَيْهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ وَ هُوَ حَوْضٌ تَرْدُ عَلَيْهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ انِّيئَهُ عَدَدُ النُّجُومِ فَيُخْتَلَجُ الْعَبْدُ مِنْهُمْ فَأَقُولُ: رَبِّ إِنَّهُ مِنْ أُمَّتِي۔ فَيَقَالُ: مَا تَدْرِي مَا أَحَدَثُوا بَعْدَكَ۔ (۵۰)

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے۔ اتنے میں آپ پر کچھ اونگھ سی طاری ہوئی۔ پھر آپ نے مسکراتے ہوئے اپنا سر مبارک اوپر اٹھایا تو ہم نے عرض کیا، آپ کس پر تبسم فرما رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا اس وقت میرے اوپر ایک سورت نازل ہوئی ہے۔ پھر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر آپ نے سورۃ کوثر پڑھی۔ پھر آپ نے پوچھا جانتے ہو کوثر کیا ہے؟ صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسولؐ زیادہ جانتے ہیں۔ فرمایا وہ ایک نہر ہے جس کا مجھ سے میرے رب نے عطا فرمانے کا وعدہ کیا ہے۔ اس میں بے شمار بھلایاں اور خوبیاں ہیں۔ قیامت کے روز میری امت اس پر وارد ہوگی۔ اس کے برتنوں کی تعداد آسمان کے تاروں جتنی ہے۔ ان میں سے ایک شخص کو

درمیان میں سے کھینچ لیا جائے گا (اور اسے حوض پر وارد نہیں ہونے دیا جائے گا) تو میں عرض کروں گا میرے آقا و پروردگار یہ تو میری امت کا ایک فرد ہے۔ کہا جائے گا تمہیں معلوم نہیں یہ ان لوگوں میں سے ہے جنہوں نے آپ کے بعد نئے نئے کام (بدعتیں) ایجاد کیں (۱)

### ۸۳- اَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ۔

”میں تم سب سے پہلے اس پر پہنچا ہوا ہوں گا۔“ (بخاری، کتاب الرقاق اور کتاب الفتن، مسلم، کتاب الفضائل اور کتاب الطہارۃ، ابن ماجہ، کتاب المناسک اور کتاب الزہد، مسند احمد، مرویات عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباسؓ، والیہریہ)۔

**تخریج:** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: اَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ. ح وَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: اَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ. وَ لِيُرفَعَنَّ رِجَالٌ مِّنْكُمْ ثُمَّ لِيُخْتَلَجَنَّ ذُوْنِي فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أَصْحَابِي فَيَقَالُ: إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحَدَثُوا بَعْدَكَ. (۵۱)

**ترجمہ:** حضرت وائل بن حجر نے عبداللہ بن مسعودؓ کے حوالے سے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا۔ میں تم سب سے پہلے حوض کوثر پر پہنچا ہوا ہوں گا۔ میرے سامنے تم میں سے کچھ لوگ لائے جائیں گے پھر ان کو میرے سامنے سے گھسیٹ لیا جائے گا۔ تو میں عرض کروں گا میرے آقا و مالک یہ تو میرے صحابی ہیں جواب دیا جائے گا تمہیں معلوم نہیں ان لوگوں نے تمہارے بعد کیا کیا بدعتیں ایجاد کیں۔

### ۸۴- اِنِّیْ فَرَطٌ لَّكُمْ وَ اَنَا شَهِيدٌ عَلَیْكُمْ وَ اِنِّیْ وَاللّٰهِ لَا نُنْظَرُ اِلٰی حَوْضِی الْاَنَ۔

”میں تم سے آگے پہنچنے والا ہوں، اور تم پر گواہی دوں گا اور خدا کی قسم میں اپنے حوض کو اس وقت دیکھ رہا ہوں۔“

(بخاری، کتاب الجنائز، کتاب المغازی، کتاب الرقاق)

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ عُقْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ثُمَّ انْصَرَفَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَقَالَ: اِنِّیْ فَرَطٌ لَّكُمْ وَ اَنَا شَهِيدٌ عَلَیْكُمْ وَ اِنِّیْ وَاللّٰهِ لَا نُنْظَرُ اِلٰی حَوْضِی الْاَنَ وَ اِنِّیْ اُعْطِیْتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْاَرْضِ اَوْ مَفَاتِيحَ الْاَرْضِ وَ اِنِّیْ وَاللّٰهِ مَا اَخَافُ عَلَیْكُمْ اَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِیْ وَ لَكِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْكُمْ اَنْ تَنَافَسُوا فِيْهَا. (۵۲)

**ترجمہ:** حضرت عقبہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ ایک روز حضور ﷺ باہر تشریف لائے اور شہداء اُحد پر نماز جنازہ پڑھی۔ پھر واپس آ کر منبر پر تشریف فرما ہوئے اور ارشاد فرمایا۔ میں تمہارا پیش رو ہوں اور تم پر گواہ ہوں اور اللہ کی قسم میں اس

وقت اپنے حوض کوثر کو دیکھ رہا ہوں۔ نیز مجھے روئے زمین کے خزانوں کی کنجیاں عنایت کر دی گئی ہیں اور اللہ رب العزت کی قسم مجھے تمہارے بارے میں اس بات کا خوف نہیں کہ تم شرک میں مبتلا ہو جاؤ گے، البتہ اس کا اندیشہ مجھے ضرور ہے کہ تم لذتِ دنیا میں مبتلا ہو کر باہم رشک و حسد کرنے لگو گے۔

(۲) وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَيُّوبَ يُحَدِّثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مَرْثَدٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى قَتْلِي أُحَدِّثُكُمْ صَعِدَ الْمِنْبَرِ كَالْمَوْدِعِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ فَقَالَ ”إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَإِنَّ عَرْضَهُ كَمَا بَيْنَ أَيْلَةٍ إِلَى الْجُحْفَةِ إِنِّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا، وَ تَقْتَتِلُوا، فَتَهْلِكُوا، كَمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ. قَالَ عُقْبَةُ: فَكَانَتْ آخِرُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ. (۵۳)

۸۵- اِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي اَثَرَةَ فَاَصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ۔

انصار کو مخاطب کرتے ہوئے ایک موقع پر آپؐ نے فرمایا ”میرے بعد تم کو خود غرضیوں اور اقربا نوازیوں سے پالا پڑے گا، اس پر صبر کرنا یہاں تک کہ مجھ سے آکر حوض پر ملو۔“ (بخاری، کتاب مناقب الانصار، و کتاب المغازی، مسلم، کتاب الامارۃ، ترمذی، کتاب الفتن)

تخریج: (۱) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْعَمِلَنِي كَمَا اسْتَعْمَلْتَ فَلَانًا قَالَ: سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي اَثَرَةَ فَاَصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ. (۵۴)

ترجمہ: حضرت اُسید بن حضیر سے مروی ہے کہ ایک انصاری نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں درخواست کی کہ مجھے بھی فلاں شخص کی طرح عامل مقرر فرمادیں۔ آپؐ نے فرمایا میرے بعد تمہیں خود غرضی اور اقربا پروری سے پالا پڑے گا۔ پس تم اس پر صبر کرنا یہاں تک کہ مجھ سے آکر حوض پر ملو۔

دوسری روایت جو حضرت انسؓ سے مروی ہے:

(۲) عَنْ هِشَامٍ، سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِلْأَنْصَارِ: اِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي اَثَرَةَ فَاَصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي وَ مَوْعِدُكُمْ الْحَوْضُ. (۵۵)

ترجمہ: ہشام کا بیان ہے کہ میں نے انس ابن مالک کو بیان کرتے سنا کہ نبی ﷺ نے انصار سے فرمایا بے شک تم لوگوں کو میرے بعد خود غرضی اور اقربا نوازی سے پالا پڑے گا۔ پس تم صبر کرنا یہاں تک کہ مجھ سے آکر ملو۔ تمہاری میرے ساتھ ملاقات کا مقام حوض کوثر ہے۔



۸۶- اَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ عَقْرِ الْحَوْضِ.

(مسلم، کتاب الفضائل)

”میں قیامت کے روز حوض کے وسط کے پاس ہوں گا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: نَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ بِإِسْنَادٍ هَشَامٍ بِمِثْلِ حَدِيثِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: اَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ عَقْرِ الْحَوْضِ. (۵۶)

**ترجمہ:** ہشام کی سند سے قتادہ نے بیان کیا باقی حدیث تو اسی طرح ہے البتہ اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا، میں قیامت کے روز حوض (کوثر) کے وسط کے پاس ہوں گا۔

**تشریح:** امام احمد، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ابی شیبہ، ابن المنذر، ابن مردویہ، اور بیہقی وغیرہ محدثین نے حضرت انس بن مالکؓ سے (یہ روایت) نقل کی ہے کہ حضور ہمارے درمیان تشریف فرما تھے۔ اتنے میں آپ پر کچھ اونگھ سی طاری ہوئی۔ پھر آپ نے مسکراتے ہوئے سر مبارک اٹھایا (بعض روایات میں ہے کہ) لوگوں نے پوچھا آپ کس بات پر تبسم فرما رہے ہیں؟ اور بعض روایات میں ہے کہ آپ نے خود (لوگوں سے فرمایا اس وقت میرے اوپر ایک سورہ نازل ہوئی ہے۔ پھر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر آپ نے سورہ کوثر پڑھی۔ اس کے بعد آپ نے پوچھا جانتے ہو کوثر کیا ہے؟ لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسولؐ کو زیادہ معلوم ہے۔ فرمایا وہ ایک نہر ہے جو میرے رب نے مجھے جنت میں عطا کی ہے۔

۸۷- حضور نے اس (حوض) کی کیفیت یہ بیان فرمائی ہے کہ اس کا پانی دودھ سے (اور بعض روایات میں ہے چاندی سے اور بعض میں برف سے) زیادہ سفید، برف سے زیادہ ٹھنڈا، شہد سے زیادہ میٹھا ہوگا، اس کی تہ کی مٹی مشک سے زیادہ خوشبودار ہوگی، اس پر اتنے کوزے رکھے ہوں گے جتنے آسمان میں تارے ہیں۔ جو اس کا پانی پی لے گا اسے پھر کبھی پیاس نہ لگے گی اور جو اس سے محروم رہ گیا وہ پھر کبھی سیراب نہ ہوگا۔ یہ باتیں تھوڑے تھوڑے لفظی اختلافات کے ساتھ بکثرت احادیث میں منقول ہوئی ہیں۔ (بخاری، کتاب الرقاق، مسلم کتاب الطہارت و کتاب الفضائل، مسند احمد، مرویات ابن مسعود، ابن عمر، عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ،

ابواب صفۃ القیامۃ، ابن ماجہ، کتاب الزہد، ابوداؤد طیالسی، حدیث ۲۱۳۵، ۹۹۵)

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ، قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ قَدْرَ حَوْضِي كَمَا بَيْنَ أَيْلَةَ وَصَنْعَاءَ مِنَ الْيَمَنِ وَ إِنَّ فِيهِ مِنَ الْآبَارِيقِ كَعَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ. (۵۷)

**ترجمہ:** حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے حوض کے (طول و عرض کا) اندازہ ایسا ہے جیسے ایلہ اور یمن کے شہر صنعاء کے درمیان کا فاصلہ، اس حوض میں کوزوں کی تعداد آسمان کے تاروں کی مانند ہے۔

ابن ماجہ ہی میں حضرت انس سے یہ روایت منقول ہے:

(۲) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرَى فِيهِ آبَارِيقُ الدَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَعَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ. (۵۸)

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے مروی روایت کی رو سے حضور ﷺ کا ارشاد ہے حوض کوثر پر سونے اور چاندی کے کوزوں کی تعداد آسمان کے تاروں جتنی ہے۔

(۳) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ، عَنِ ابْنِ مُلَيْكَةَ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ مَاءٌ هَ أَبْيَضُ مِنَ اللَّبَنِ وَ رِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمُسْكِ وَ كِيزَانُهُ كُنُجُومِ السَّمَاءِ مَنْ يَشْرَبُ مِنْهَا فَلَا يَظْمَأُ أَبَدًا. (۵۹)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا میرے حوض کا طول ایک ماہ کی مسافت کے برابر ہے۔ اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید، اس کی خوشبو مشک سے زیادہ عمدہ اور بہتر۔ اس کے کوزوں کی تعداد آسمان کے تاروں جتنی جس نے اس حوض کا پانی نوش کیا اسے کبھی پیاس نہیں لگے گی۔

(۴) حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ مَرْوَانَ الْفَزَارِيِّ، قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ، نَا مَرْوَانَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ سَعْدُ بْنُ طَارِقٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ حَوْضِي أَبْعَدُ مِنْ آيَلَةٍ مِنْ عَدَنَ. لَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلْجِ وَ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ بِاللَّبَنِ. وَلَا يَنْتُهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ النُّجُومِ وَ إِنِّي لَأَصُدُّ النَّاسَ عَنْهُ كَمَا يَصُدُّ الرَّجُلُ إِبِلَ النَّاسِ عَنْ حَوْضِهِ. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّعَرَفْنَا يَوْمَئِذٍ. قَالَ: نَعَمْ، لَكُمْ سِيمَا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ تَرِدُونَ عَلَيَّ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ. (۶۰)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرا حوض اتنا بڑا ہے جتنا ایلہ سے عدن کا فاصلہ ہے۔ اس کا پانی برف سے زیادہ سفید اور دودھ میں آمیزش شدہ شہد سے زیادہ شیریں اور اس پر رکھے ہوئے برتنوں کی تعداد تاروں کی تعداد سے بہت زیادہ۔ میں لوگوں کو اس حوض پر آنے سے ایسے ہی روکوں گا جیسے دوسرے کے اونٹوں کو حوض پر آنے سے کوئی شخص روکتا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ہمیں اس روز پہچان لیں گے؟ آپ نے فرمایا، ہاں۔ تمہاری نشانی ایسی ہوگی جو دیگر امتوں کے لوگوں میں سے کسی کی بھی نہ ہوگی۔ تم میرے پاس ایسی صورت میں آؤ گے کہ وضو کی وجہ سے تمہارا چہرہ اور ہاتھ پاؤں سفید چمکتے ہوں گے۔

(۵) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ وَ عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: الْكَوْثَرُ، الْخَيْرُ الْكَثِيرُ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ قَالَ أَبُو بَشِيرٍ قُلْتُ لِسَعِيدٍ: إِنَّ أَنَاسًا يَزْعُمُونَ أَنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَ سَعِيدٌ: النَّهْرُ فِي الْجَنَّةِ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ. (۶۱)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے الکوثر کے بارے میں منقول ہے انہوں نے کہا الکوثر سے مراد خیر کثیر ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے۔ میں نے سعید بن جبیر سے پوچھا کہ لوگ تو خیال کرتے ہیں کہ وہ جنت کی نہر ہے، اس کے جواب میں سعید نے کہا جنت میں جو نہر ہے وہ منجملہ خیر ہے جو اللہ نے آپ کو عطا فرمائی ہے۔

(۷) حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: ثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، قَالَ: ثَنَا عَطَاءٌ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ حَافَتَاهُ مِنْ ذَهَبٍ وَ مَجْرَاهُ عَلَى الْيَاقُوتِ وَالْذَرِّ، تَرْبُتُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ، مَاؤُهُ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلْجِ. (۶۲)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوثر نام کی جنت میں ایک نہر ہے۔ اس کے دونوں کنارے سونے کے ہیں۔ یاقوت اور موتیوں پر وہ رواں دواں ہے۔ اس کی تہہ کی مٹی مشک سے زیادہ عمدہ و طیب ہے۔ اس کا پانی شہد سے زیادہ شیریں اور برف سے زیادہ سفید ہے۔

(۷) قَالَ: ثَنَا مِهْرَانُ عَنْ أَبِي مُعَاذٍ عَيْسَى بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي بَطْنَانِ الْجَنَّةِ فِيهِ نَهْرٌ شَاطِئَاهُ ذُرٌّ مُجَوَّفٌ فِيهِ مِنَ الْإِنِّيَةِ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ مِثْلَ عَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ. (۶۳)

(۸) حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ الْكَاهِلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَ سَأَلْتُهَا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ. قَالَتْ: نَهْرٌ أُعْطِيَهِ نَبِيُّكُمْ ﷺ شَاطِئَاهُ عَلَيْهِ ذُرٌّ مُجَوَّفٌ إِنِّيَتُهُ كَعَدَدِ النُّجُومِ. (۶۴)

۸۸- قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا بَيْنَ نَاحِيَتَيْ حَوْضِي كَمَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ أَوْ كَمَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَ عُمَانَ.

حضرت انسؓ کی روایت کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے حوض کے دونوں کناروں کے مابین اتنا فاصلہ ہے جتنا صناعاء اور مدینہ کے درمیان یا جیسے مدینہ اور عمان کے درمیان ہے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَعْبُدِ ابْنِ خَالِدٍ، سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَ ذَكَرَ الْحَوْضَ فَقَالَ كَمَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَ صَنْعَاءَ وَ زَادَ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ حَارِثَةَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: حَوْضُهُ مَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْرِدُ أَلَمْ تَسْمَعْ قَالَ: الْإِوَانِي قَالَ: لَا قَالَ الْمُسْتَوْرِدُ يَرَى فِيهِ الْإِنِّيَةَ مِثْلَ الْكَوَاكِبِ. (۶۵)

ترجمہ: حارث بن وہب کہتے ہیں میں نے نبی ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا آپ کا حوض اتنا بڑا ہے جتنا فاصلہ صناعاء اور مدینہ کے مابین ہے۔ مستور نے اس سے پوچھا کیا تو نے سنا کہ آپ نے برتنوں کے بارے میں فرمایا۔ اس نے جواب دیا کہ نہیں، مستور نے خود بیان کیا اس کے برتنوں کے بارے میں خیال کیا جاتا ہے کہ وہ تاروں کی مانند ہیں۔

(۲) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: أَمَّاكُمْ حَوْضِي كَمَا بَيْنَ جَرْبَاءَ وَ أَدْرَحَ. (۶۶)

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر سے روایت ہے انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا تمہارے سامنے میرا حوض ہے۔ وہ اتنا بڑا ہے جتنا فاصلہ جرباء اور اذرح کے درمیان ہے۔

(۳) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ، ثنا زَكْرِيَّا، ثنا عَطِيَّةٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِنَّ لِي حَوْضًا، مَا بَيْنَ الْكُعْبَةِ وَبَيْتِ الْمَقْدِسِ أَبْيَضٌ مِثْلَ اللَّبَنِ. أُنَيْتُهُ عَدَدُ النُّجُومِ. وَإِنِّي لَأَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۶۷)

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا میرے لیے ایک ایسا حوض ہے جو کعبہ اور بیت المقدس کے درمیانی فاصلہ جتنا بڑا ہے۔ وہ دودھ کی طرح سفید ہے۔ اس کے برتنوں کی تعداد تاروں جتنی ہے۔ قیامت کے روز دوسرے انبیاء سے میرے متبعین کی تعداد بہت زیادہ ہوگی۔

۸۹- يَشْخَبُ فِيهِ مِيزَابَانِ مِنَ الْجَنَّةِ (دوسری روایت میں ہے يَغُثُّ فِيهِ مِيزَابَانِ يَمْدَانِهِ مِنَ الْجَنَّةِ۔

(اس حوض کے متعلق حضورؐ نے بتایا کہ) اس میں جنت سے دونالیاں لاکر ڈالی جائیں گی جو اسے پانی بہم پہنچائیں گی۔

(مسلم، کتاب الفضائل۔)

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ. وَابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ. قَالَ: إِسْحَاقُ أَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ: نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعُمِّيُّ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أُنِيَةُ الْحَوْضِ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَأُنِيَتُهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ وَكَوَاكِبِهَا إِلَّا فِي اللَّيْلَةِ الْمُظْلِمَةِ الْمُضْهِجَةِ. أُنِيَةُ الْجَنَّةِ مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لَمْ يَظْمَأْ آخَرَ مَا عَلَيْهِ يَشْخَبُ فِيهِ مِيزَابَانِ مِنَ الْجَنَّةِ. مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَظْمَأْ. عَرْضُهُ مِثْلُ طُولِهِ مَا بَيْنَ عَمَّانَ إِلَى أَيْلَةَ. مَاؤُهُ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ. (۶۸)

**ترجمہ:** حضرت ابوذر غفاریؓ سے مروی ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ حوض کے برتن کیسے ہیں؟ آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمدؐ کی جان ہے اس حوض کے برتن آسمانی سیاروں اور تاروں سے زیادہ ہیں۔ سنو! یہ تارے اس رات کے جو اندھیری ہو اور بادل بھی نہ ہوں۔ وہ جنت کے برتن ہیں جو اس میں سے پیئے گا وہ پھر کبھی پیسا نہیں ہوگا۔ اس میں جنت سے دونالیاں لاکر ڈالی جائیں گی۔ جس نے اس میں سے پیادہ کبھی پھر پیسا نہیں ہوگا۔ اس حوض کی چوڑائی اس کی لمبائی کے برابر ہے یعنی جتنی لمبائی عثمان اور ایلہ کے درمیان۔ اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ شیریں ویٹھا۔

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو عَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَ الْفَاظُهُمْ مُتَقَارِبَةً قَالُوا: نَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ مَعْدَانَ بْنِ

أَبِي طَلْحَةَ الْيُعْمَرِيُّ، عَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِنِّي لَبِعَقْرِ حَوْضِي أَذُوذُ النَّاسِ لِأَهْلِ الْيَمَنِ أَضْرِبُ بِعَصَايَ حَتَّى يَرْفُضَ عَلَيْهِمْ فُسَيْلٌ عَنْ عَرَضِهِ فَقَالَ: مِنْ مَقَامِي إِلَى عَمَّانَ، وَ سُئِلَ عَنْ شَرَابِهِ فَقَالَ: أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ يَغْتُ فِيهِ مِيزْبَانٌ يَمُدُّانِهِ مِنَ الْجَنَّةِ أَحَدُهُمَا مِنْ ذَهَبٍ وَالْآخَرُ مِنْ وَرَقٍ. (۶۹)

ترجمہ: حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا میں اپنے حوض کے کنارے پر بیٹھا آنے والے لوگوں کو اس سے روک رہا ہوں گا اپنی لاٹھی سے یمنی لوگوں کے لیے مار کر ہٹا رہا ہوں گا یہاں تک کہ ان کے لیے پانی بہہ نکلے گا۔ آپ سے حوض کی چوڑائی کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا: میری اس جگہ سے عمان تک کے فاصلہ جتنی۔ پھر پوچھا گیا کہ اس کا پانی کیسا ہے؟ فرمایا دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا۔ جنت سے دو پرنا لے لاکر اس میں ڈالے گئے ہیں ان دونوں میں سے ایک پر نالہ سونے کا اور دوسرا چاندی کا۔

۹۰- يَفْتَحُ نَهْرٌ مِنَ الْكُوْثَرِ إِلَى الْحَوْضِ.

”جنت کی نہر کوثر سے ایک نہر اس حوض کی طرف کھول دی جائے گی۔“

(مسند احمد، مرویات عبد اللہ بن مسعود)

تَخْرِيج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ، ثَنَا أَبُو سَعِيدٍ ثَنَا ابْنُ زَيْدٍ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَكَمِ الْبُنَانِيُّ، عَنْ عُثْمَانَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ ابْنَا مُلَيْكَةَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَا: إِنَّ أُمَّنَا كَانَتْ تُكْرِمُ الزَّوْجَ وَ تَعْطِفُ عَلَى الْوَلَدِ قَالَ: وَ ذَكَرَ الضَّيْفَ. غَيْرَ أَنَّهَا كَانَتْ وَأَدَّتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ أُمُّكُمْ فِي النَّارِ. فَأَذْبَرَا وَالشَّرُّ يُرَى فِي وُجُوهِهِمَا فَأَمَرَ بِهِمَا فَرَدَّا فَرَجَعَا وَالسُّرُورُ يُرَى فِي وُجُوهِهِمَا رَجِيًّا أَنْ يَكُونَ قَدْ حَدَثَ شَيْءٌ. فَقَالَ: أُمِّي مَعَ أُمِّكُمْ. فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَمَا يُغْنِي هَذَا عَنْ أُمِّهِ شَيْئًا. وَ نَحْنُ نَطَأُ عَقَبِيهِ. فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَلَمْ أَرِ رَجُلًا قَطُّ أَكْثَرَ سُؤَالَ مِنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ وَعَدَكَ رَبُّكَ فِيهَا أَوْ فِيهِمَا. قَالَ فَظَنُّ أَنَّهُ مِنْ شَيْءٍ قَدْ سَمِعَهُ فَقَالَ مَا سَأَلْتُهُ رَبِّي وَمَا أَطْمَعُنِي فِيهِ. وَ إِنِّي لَأَقْرُبُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: وَمَا ذَاكَ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ قَالَ ذَاكَ إِذَا جِئَ بِكُمْ، عُرَاةَ حِفَاةَ غُرُلًا. فَيَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَكْسِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. يَقُولُ اكْسُوا خَلِيلِي فَيُوتِي بِرِيطَتَيْنِ بَيَاضَاوَيْنِ فَيَلْبَسَهُمَا ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَسْتَقْبِلُ الْعَرْشَ. ثُمَّ أُوتِيَ بِكِسْوَتِي فَأَلْبَسُهَا فَأَقُومُ عَنْ يَمِينِهِ مَقَامًا لَا يَقُومُهُ أَحَدٌ غَيْرِي. يَغْطِيَنِي بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ قَالَ: وَ يَفْتَحُ نَهْرٌ مِنَ الْكُوْثَرِ إِلَى الْحَوْضِ... قَالَ: وَمَاءُ هَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ إِنَّ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ مَشْرَبًا لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهُ... (۷۰)

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ ملکہ کے دو بیٹے نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کیا ہماری والدہ خاوند کی عزت کرتی تھی۔ خدمت گارتھی۔ اولاد پر مہربان تھی اور مہمان نوازی کا بھی ذکر کیا مگر جاہلیت کے زمانے میں بچی کو زندہ درگور کیا۔ آپؐ نے فرمایا تمہاری والدہ جہنم میں ہے۔ یہ سن کر دونوں واپس ہوئے تو ان کے چہروں پر ناخوشی کے آثار نمایاں تھے۔ آپؐ نے ان کو واپس بلایا وہ واپس آئے تو ان کے چہروں پر خوشی و مسرت کے آثار تھے اس امید پر کہ کوئی نئی بات پیدا ہوئی ہے آپؐ نے فرمایا میری ماں بھی تمہاری ماں کے ساتھ ہی ہے۔ ایک منافق بولا۔ یہ چیز تو اس کی ماں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتی اور ہم اس کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔ اتنے میں ایک انصاری نے کہا ہم نے اس سے زیادہ سوالات کرنے والا کوئی نہیں دیکھا تھا، یا رسول اللہ کیا آپؐ سے آپ کے پروردگار نے اس ایک عورت کے بارے میں فرمایا، یا دونوں کے بارے میں کوئی وعدہ فرمایا ہے۔ راوی کا بیان ہے شاید اس کا خیال تھا کہ اس نے کچھ سنا تھا۔ آپؐ نے فرمایا میں نے تو اپنے رب سے کوئی سوال نہیں کیا اور نہ مجھے اس میں کوئی طمع ولا لچ ہے۔ میں قیامت کے روز مقام محمود پر کھڑا ہوں گا۔ انصاری نے پوچھا قیامت کے روز یہ کھڑا ہونا کیسا ہوگا۔ فرمایا تم لوگوں کو ننگے بدن، ننگے پاؤں اور بغیر ختنہ کی صورت میں لایا جائے گا۔

پہلا شخص جسے لباس پہنایا جائے گا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے دوست کو پہناؤ۔ لہذا دو چادریں سفید رنگ کی لائی جائیں گی، وہ ان کو زیب تن فرمائیں گے اور تشریف رکھیں گے۔ پھر عرش کی جانب رخ فرمائیں گے۔

بعد ازاں میرے لیے لباس لایا جائے گا۔ پھر میں اسے پہنوں گا اور اس کی دائیں جانب اس مقام پر کھڑا ہوں گا جہاں میرے سوا اور کوئی کھڑا نہیں ہوگا اگلے پچھلے سبھی لوگ اس وجہ سے مجھ پر رشک کریں گے۔ پھر فرمایا کوثر سے حوض کی جانب ایک نہر کھول دی جائے گی۔ پھر آپؐ نے فرمایا اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہوگا اس میں کوئی شک نہیں کہ جس نے اس میں سے ایک مرتبہ پانی پی لیا وہ پھر کبھی پیاسا نہیں ہوگا۔

۹۱۔ اس کے بارے میں حضورؐ نے بار بار اپنے زمانے کے لوگوں کو خبردار کیا کہ میرے بعد تم میں سے جو لوگ بھی میرے طریقے کو بدلیں گے اُن کو اس حوض سے ہٹا دیا جائے گا۔ اور اُس پر انہیں نہ آنے دیا جائے گا۔ میں کہوں گا کہ یہ میرے اصحاب ہیں تو مجھ سے کہا جائے گا کہ آپؐ کو نہیں معلوم کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کیا ہے۔ پھر میں بھی اُن کو دفع کروں گا اور کہوں گا کہ دور ہو۔ (یہ مضمون بہ کثرت روایات میں بیان ہوا ہے)

(بخاری کتاب الرقاق، کتاب الفتن، مسلم، کتاب الطہارۃ، کتاب الفضائل، مسند احمد، مرویات ابن مسعود، ابو ہریرہ، ابن ماجہ، کتاب المناک)

**تخریج: (۱) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ. مَنْ مَرَّ عَلَى شَرْبٍ. وَ مَنْ شَرِبَ لَمْ يَظْمَأْ أَبَدًا لَيَرِدَنَّ عَلَى أَقْوَامٍ أَعْرِفُهُمْ وَ يَعْرِفُونِي ثُمَّ يُحَالُ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ. قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَسَمِعَنِي النُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ. فَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ مِنْ سَهْلٍ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ. فَقَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ لَسَمِعْتُهُ وَ هُوَ يَزِيدُ فِيهَا فَأَقُولُ**

إِنَّهُمْ مِنِّي۔ فَيَقُولُ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدَثُوا بِعَدِكَ فَأَقُولُ: سُحْقًا سُحْقًا لِمَنْ غَيَّرَ بَعْدِي، وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: سُحْقًا بُعْدًا سَحِيقٌ بَعِيدٌ سَحَقَهُ وَ أَسَحَقَهُ أَبْعَدَهُ۔ وَ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ بِنِ سَعِيدِ الْحَبْطِيِّ، حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَرُدُّ عَلَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَهْطٌ مِنْ أَصْحَابِي فَيَحْلَتُونَ عَنِ الْحَوْضِ۔ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أَصْحَابِي فَيَقُولُ: إِنَّكَ لَا عِلْمَ لَكَ بِمَا أَحَدَثُوا بِعَدِكَ۔ إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَذْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ح وَ قَالَ شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَيُحْلَتُونَ الخ۔ (۷۱)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا میں حوض کوثر پر تمہارا پیش رو ہوں گا، جس کا گزر مجھ پر ہوا، وہ جام کوثر نوش کرے گا۔ اور جس نے آب کوثر نوش کر لیا وہ پھر کبھی پیسا نہیں ہوگا۔ میرے پاس بہت سے لوگ آئیں گے میں انہیں پہچانتا ہوں گا اور وہ مجھے پہچانتے ہوں گے پھر میرے اور ان کے مابین رکاوٹ حائل کر دی جائے گی۔ ابو حازم کا بیان ہے کہ نعمان بن ابی عیاش نے جب مجھ سے سنایا اور کہا کہ اسی طرح تم نے سہل سے سنا ہے، میں نے کہا ہاں اس نے کہا کہ میں ابوسعید خدریؓ کے متعلق گواہی دیتا ہوں کہ ان کو اس اضافہ کے ساتھ روایت کرتے ہوئے سنا کہ آپؐ نے فرمایا میں کہوں گا کہ یہ لوگ میرے ہیں، تو جواب میں کہا جائے گا کہ تمہیں معلوم نہیں تمہارے بعد ان لوگوں نے کیا کیا۔ (کیا کیانی نئی بدعتیں ایجاد کیں) تو میں کہوں گا دوری ہو، دوری ہر اس کے لیے جس نے میرے بعد دین کو بدل دیا۔ ابن عباسؓ نے سخت سختی کا معنی بید کیا ہے اور اسحہ کا معنی البعدہ، احمد بن شہیب بن سعید الحطلی کا بیان ہے...

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے وہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے روز میرے صحابہ کا ایک گروہ مجھ پر وارد ہوگا (میرے پاس آئے گا) انہیں حوض پر وارد ہونے سے دور کر دیا جائے گا۔ تو میں کہوں گا اے میرے آقا و پروردگار یہ میرے صحابی ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ تجھے معلوم نہیں تمہارے بعد انہوں نے کیا کیانی چیزیں ایجاد کیں۔ یہ لوگ اٹے پاؤں پھر گئے اور مرد ہو گئے۔

(۲) حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَيَرَدَنَّ عَلَى نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِي الْحَوْضَ حَتَّى عَرَفْتَهُمْ أَخْتَلِجُوا دُونِي فَأَقُولُ أَصْحَابِي (أَصِيحَابِي) فَيَقُولُ لَا تَدْرِي مَا أَحَدَثُوا بِعَدِكَ۔ (۷۲)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا حوض کوثر پر میرے صحابہ میں سے کچھ لوگ میرے پاس آئیں گے (وارد ہوں گے) مگر انہیں مجھ تک پہنچنے نہیں دیا جائے گا تو میں عرض کروں گا یہ تو میرے صحابی ہیں، جواب میں ارشاد ہوگا۔ آپ کو معلوم نہیں انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا بدعتیں ایجاد کی تھیں۔

(۳) حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّدْفِيُّ۔ قَالَ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ أَنَّ بُكَيْرًا حَدَّثَهُ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ الْهَاشِمِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَذْكُرُونَ الْحَوْضَ، وَلَمْ أَسْمَعْ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا كَانَ يَوْمًا مِنْ ذَلِكَ وَالْجَارِيَةُ تَمْشُطُنِي فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: أَيُّهَا النَّاسُ: فَقُلْتُ لِلْجَارِيَةِ اسْتَخِرِي عَنِّي قَالَتْ: إِنَّمَا دَعَا الرَّجُلَ وَلَمْ يَدْعِ النِّسَاءَ. فَقُلْتُ إِنِّي مِنَ النَّاسِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنِّي لَكُمْ فَرَطٌ عَلَى الْحَوْضِ فَإِيَّايَ لَا يَأْتِيَنَّ أَحَدُكُمْ فَيَذُبُّ عَنِّي كَمَا يُذَبُّ الْبَعِيرُ الضَّالُّ. فَأَقُولُ فِيمَا هَذَا؟ فَيُقَالُ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ. فَأَقُولُ سُحْقًا. (۷۳)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ زوجہ نبی ﷺ کا بیان ہے کہ وہ لوگوں سے حوض کوثر کا ذکر سنتی تھیں مگر اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے نہیں سنا تھا۔ ایک روز خادمہ ان کے سر میں کنگھی کر رہی تھی کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے۔  
لوگو! میں نے خادمہ لونڈی سے کہا ذرا رک جا۔ مجھ سے وہ بولی۔ آپ نے تو لوگوں کو بلایا ہے، خواتین کو تو نہیں بلایا۔ میں نے کہا میں بھی الناس میں شامل ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں تم سب سے پہلے حوض پر پہنچا ہوں گا۔ تم میں سے کوئی بھی میرے پاس نہ آئے کہ اسے مجھ سے اس طرح دھکیل کر دور ہٹا دیا جائے جس طرح بھٹکے ہوئے اونٹ کو دور ہٹا دیا جاتا ہے۔ میں کہوں گا۔ ان کے ساتھ ایسا سلوک کیوں؟ جواب ملے گا تمہیں معلوم نہیں انہوں نے تمہارے بعد (اعتقاد و عمل کے میدان میں) کیا کیا بدعتیں ایجاد کی تھیں۔ یہ سن کر میں کہوں گا دور ہو۔

(۴) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالُوا: نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَلَا نَارُ عَنْ أَقْوَامًا ثُمَّ لَا غَلْبَنَ عَلَيْهِمْ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أَصْحَابِي أَصْحَابِي. فَيُقَالُ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ. (۷۴)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں حوض کوثر پر تمہارا پیش رو ہوں گا۔ کچھ لوگوں کے بارے میں مجھ سے جھگڑا کیا جائے گا پھر میں ان کے سلسلے میں مغلوب ہوں گا۔ تو عرض کروں گا آقا و مالک، میرے صحابی، میرے صحابی، جواب دیا جائے گا تمہیں نہیں معلوم انہوں نے کیا کیا بدعتیں ایجاد کی تھیں۔

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى الْمَقْبَرَةَ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَ إِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ. وَدِدْتُ أَنَا قَدْ رَأَيْنَا إِخْوَانَنَا قَالُوا: أَوْ لَسْنَا إِخْوَانَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنْتُمْ أَصْحَابِي وَ إِخْوَانُنَا الَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا بَعْدُ فَقَالُوا: كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ لَمْ يَأْتِ بَعْدُ مِنْ أُمَّتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا لَهُ خَيْلٌ غُرٌّ مُحَجَّلِينَ بَيْنَ ظَهْرَيْ خَيْلٍ دُهِمٍ بُوْهُمُ لَا يَعْرِفُ خَيْلَهُ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنَ الْوُضُوءِ، وَ أَنَا فَرَطُهُمْ عَلَى الْحَوْضِ، أَلَا لَيَذَادَنَّ رَجُلًا



عَنْ حَوْضِي كَمَا يَذَادُ الْبَعِيرُ الضَّالُّ. اُنَادِيَهُمْ، اَلَا هَلُمَّ. فَيَقَالُ: اِنَّهُمْ قَدْ بَدَّلُوا بِعَدَكَ فَاَقُولُ: سَحَقًا سَحَقًا... (۷۵)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبرستان میں تشریف لائے اور السلام علیکم دار قوم مومنین و انا ان شاء اللہ بکم لاحقون کہہ کر سلام کہا (اور فرمایا)

میری تمنا و آرزو ہے کہ ہم اپنے بھائیوں کو دیکھیں۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم آپ کے بھائی نہیں ہیں۔ فرمایا تم تو میرے صحابی ہو اور ہمارے بھائی تو وہ ہیں جو بعد میں آئیں گے۔ صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ اپنی امت کے ان لوگوں کو جو ابھی تک نہیں آئے پہچانیں گے کیسے؟ آپ نے فرمایا کیا غور کیا تو نے کہ اگر کسی آدمی کے گھوڑے سفید پیشانی اور سفید پاؤں والے ہوں اور جا کر سیاہ مشکلی گھوڑوں میں مل جائیں تو وہ اپنے گھوڑے پہچان نہیں لے گا، صحابہ نے عرض کیا ہاں بلاشبہ وہ اپنے گھوڑے پہچان لے گا۔ آپ نے فرمایا میری امت کے لوگ وضو کی وجہ سے سفید منہ اور ہاتھ پاؤں سفید رکھتے ہوں گے اور میں حوض کوثر پر ان کا پیش رو موجود ہوں گا۔ سنو! کچھ لوگوں کو میرے حوض سے دور ایسے ہٹا دیا جائے گا جیسے بھٹکے ہوئے اونٹ کو دور ہٹا دیا جاتا ہے۔ میں انہیں آواز دوں گا آؤ، آؤ۔ جواب دیا جائے گا۔ ان لوگوں نے اپنے آپ کو بدل لیا تھا تو میں کہوں گا جاؤ۔ دور ہو، دور ہو۔

(۷) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَ وَاَصْلُ بَنُ عَبْدِ الْاَعْلَى وَاللَّفْظُ لِوَاَصِلٍ۔ قَالَ: نَا ابْنُ فُضَيْلٍ عَنْ اَبِي مَالِكٍ الْاَشْجَعِيِّ، عَنْ اَبِي حَازِمٍ، عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: تَرُدُّ عَلٰی اُمَّتِي الْحَوْضَ، وَ اَنَا اَزُوْدُ النَّاسَ عَنْهُ كَمَا يَذُوْدُ الرَّجُلُ اِبِلَ الرَّجُلِ عَنْ اِبِلِهِ قَالُوا: يَا نَبِيَّ اللّٰهِ تَعْرِفْنَا، قَالَ: نَعَمْ سَيِّمًا لِّئَسْتُ لِاحِدٍ غَيْرِكُمْ۔ تَرُدُّوْنَ عَلٰی غُرٍّ مُّحَجَّلِيْنَ مِنْ اَثَارِ الْوُضُوْءِ۔ وَ لِيَصِدَّنَّ عَنِّي طَائِفَةٌ مِنْكُمْ فَلَا يَصِلُوْنَ۔ فَاَقُولُ: يَا رَبِّ هُوْلَاءِ مِنْ اَصْحَابِيْ فَيُجِيبُنِيْ مَلَكٌ فَيَقُولُ: وَ هَلْ تَذَرِيْ مَا اَحْدَثُوا بِعَدَكَ۔ (۷۶)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت حوض کوثر پر میرے پاس آئے گی۔ میں لوگوں کو اس حوض پر وارد ہونے سے ایسے روکوں گا جیسے ایک شخص دوسرے کے اونٹوں کو اپنے اونٹوں کے ساتھ شامل ہونے سے روکتا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے نبی آپ ہمیں پہچان لیں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ ایسی علامت و نشانی سے جو تمہارے علاوہ کسی کی نہ ہوگی۔ تم میرے پاس ایسی حالت میں وارد ہو گے کہ وضو کرنے کی وجہ سے تمہارے چہرے اور ہاتھ اور پاؤں چمکتے ہوں گے۔ تم میں سے کچھ لوگوں کو مجھ تک رسائی سے روک دیا جائے گا تو میں عرض کروں گا اے میرے آقا و مالک یہ لوگ تو میرے صحابی ہیں۔ تو فرشتہ جواب میں کہے گا۔ کیا آپ کو معلوم ہے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا نئی بدعتیں ایجاد کر لی تھیں؟

(۸) حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا اَبِي، قَالَ: حَدَّثَنِي هَلَالٌ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: بَيْنَا اَنَا قَائِمٌ

إِذَا زُمْرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِّنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ. فَقَالَ: هَلُمَّ فَقُلْتُ: أَيْنَ؟ قَالَ: إِلَى النَّارِ. وَاللَّهِ قُلْتُ: وَمَا شَأْنُهُمْ؟ قَالَ: إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا بَعْدَكَ عَلَى أَذْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ثُمَّ إِذَا زُمْرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِّنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ. فَقَالَ: هَلُمَّ. قُلْتُ: أَيْنَ؟ قَالَ: إِلَى النَّارِ. وَاللَّهِ قُلْتُ: وَمَا شَأْنُهُمْ إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَذْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى. فَلَا أُرَاهُ يَخْلُصُ فِيهِمْ إِلَّا مِثْلُ هَمَلٍ نَّعَمَ. (۷۷)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اس دوران جب میں کھڑا ہوں گا کہ ایک جماعت پر میری نظر پڑے گی یہاں تک کہ میں ان کو پہچان لوں گا، تو میرے اور ان کے درمیان سے ایک آدمی نکلے گا اور کہے گا چلو، میں پوچھوں گا، کہاں؟ وہ بولے گا دوزخ کی جانب۔ واللہ میں دریافت کروں گا ان کا کیا حال ہے؟ وہ جواب دے گا یہ وہ لوگ ہیں جو آپ کے بعد اٹے پاؤں پھر گئے تھے۔ پھر ایک گروہ پر میری نظر پڑے گی یہاں تک کہ میں ان کو پہچان لوں گا میرے اور ان کے درمیان میں سے ایک آدمی نکلے گا اور کہے گا آئیے میں پوچھوں گا کہاں؟ وہ بولے گا دوزخ کی طرف۔ واللہ میں کہوں گا ان کا کیا حال ہے؟ وہ جواب دے گا یہ وہ لوگ ہیں جو اپنی ایڑیوں کے بل اٹے پاؤں پھر گئے تھے۔ میرا گمان ہے کہ ان میں سے صرف بغیر چرواہے کے شب و روز آزاد پھرنے والے اونٹوں کے برابر نجات پائیں گے۔

(۸) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ، عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ حَتَّى أَنْظُرَ مَنْ يَرُدُّ عَلَيَّ مِنْكُمْ وَ سَيُؤْخَذُ نَاسٌ دُونِي. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ مَنِيَّ وَ مِنْ أُمَّتِي. فَيَقَالُ: هَلْ شَعُرْتَ مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ. وَاللَّهِ! مَا بَرِحُوا يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ فَكَانَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ: اَللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ نَرْجِعَ عَلَى أَعْقَابِنَا أَوْ نُفْتَنَ عَنْ دِينِنَا. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ. تَرْجِعُونَ عَلَى الْعَقَبِ. (۷۸)

ترجمہ: ابن ابی ملیکہ نے اسماء بنت ابی بکر کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ اسماء نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں حوض پر ہوں گا کہ دیکھوں تم میں سے کون میرے پاس آتا ہے اور کچھ لوگوں کو میرے پاس پہنچنے سے پہلے ہی گرفتار کر لیا جائے گا، تو میں عرض کروں گا میرے آقا و مالک مجھ سے ہیں میری امت میں سے ہیں۔ جواب دیا جائے گا کیا تمہیں شعور (معلوم) ہے کہ ان لوگوں نے تمہارے بعد کیا کُل کھلائے ہیں (کیا کیا نئی بدعتیں ایجاد کی ہیں) اللہ کی قسم یہ لوگ اٹے پاؤں پھرتے رہے ہیں۔ ابن ابی ملیکہ دعا کیا کرتے تھے۔ یا الہی ہم تیری پناہ کے طالب ہیں کہ ہم اٹے پاؤں پھریں یا ہم دین کے معاملے میں فتنہ میں مبتلا ہوں۔ امام بخاری نے کہا ہے عَلٰی أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ کا معنی ہے تم اپنی ایڑیوں کے بل پھر جاؤ گے۔

۹۲- أَلَا وَ إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَ أَكَاثِرُ بِكُمْ الْأُمَمَ فَلَا تُسَوِّدُوا وَجْهِي، أَلَا وَ إِنِّي مُسْتَنْقِذُ أَنَاسًا وَ مُسْتَنْقِذُ أَنَاسٍ مِنِّي فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصِحَابِي فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدُثُوا بَعْدَكَ.

”ابن ماجہ کی روایت میں حضور فرماتے ہیں، خبردار رہو، میں تم سے آگے حوض پر پہنچا ہوا ہوں گا اور تمہارے ذریعے سے دوسری امتوں کے مقابلے میں اپنی امت کی کثرت پر فخر کروں گا۔ اُس وقت میرا منہ کالا نہ کروانا۔ خبردار رہو کچھ لوگوں کو میں چھڑاؤں گا اور کچھ لوگ مجھ سے چھڑائے جائیں گے۔ میں کہوں گا کہ اے پروردگار، یہ تو میرے صحابی ہیں۔ وہ فرمائے گا تم نہیں جانتے انہوں نے تمہارے بعد کیا نزلے کام کیے ہیں“ (ابن ماجہ کی روایت ہے کہ یہ الفاظ حضور نے عرفات کے خطبے میں فرمائے تھے)۔

**تخریج:** حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ تَوْبَةَ، ثَنَا زَافِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سِنَانٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ الْمُخَضَّرَةِ بِعَرَفَاتٍ فَقَالَ: أَتَذَرُونَ أَيَّ يَوْمٍ هَذَا؟ وَ أَىَّ شَهْرٍ هَذَا؟ وَ أَىَّ بَلَدٍ هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا بَلَدٌ حَرَامٌ وَ شَهْرٌ حَرَامٌ. وَ يَوْمٌ حَرَامٌ قَالَ: أَلَا وَ إِنَّ أَمْوَالَكُمْ وَ دِمَاءَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي يَوْمِكُمْ هَذَا. أَلَا وَ إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَ أَكَاثِرُ بِكُمْ الْأَمَمَ فَلَا تُسَوِّدُوا وَجْهِي وَ إِنِّي مُسْتَنْقِذُ أَنْاسٍ وَ مُسْتَنْقِذُ مَنِي أَنْاسٍ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصِيحَابِي؟ فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحَدُثُوا بَعْدَكَ. (۷۹)

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس وقت عرفات میں حضورؐ اپنی کنکئی اونٹنی پر سوار تھے۔ آپ نے دریافت فرمایا تم جانتے ہو یہ کون سا دن ہے، کون سا مہینہ ہے، کون سا شہر ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا یہ شہر حرام ہے، حرمت والا مہینہ ہے اور حرام دن ہے۔ فرمایا تمہارے مال اور خون بھی ایسے ہی ایک دوسرے پر حرام ہیں جیسے اس مہینے کی حرمت تمہارے اس شہر میں، اس دن میں۔ آگاہ رہو میں تم سب سے پہلے حوض کوثر پہنچا ہوا ہوں گا (پیش رو ہوں گا) اور تمہاری وجہ سے دیگر امتوں کے مقابلے میں اپنی امت کی کثرت پر فخر کروں گا۔ اس وقت میرا منہ کالا نہ کروانا اور کچھ لوگوں کو چھڑاؤں گا اور کچھ لوگ مجھ سے چھڑائے جائیں گے۔ ملائکہ چھین کر لے جائیں گے تو میں کہوں گا یہ تو میرے اصحاب ہیں اے میرے آقا و مالک۔ پروردگار کا ارشاد ہوگا تمہیں معلوم نہیں تیرے بعد انہوں نے کیا کیا بدعتیں ایجاد کیں۔ (کیا کیا نزلے کام کیے)

۹۳۔ ”اسی طرح حضورؐ نے اپنے دور کے بعد قیامت تک آنے والے مسلمانوں کو بھی خبردار کیا ہے کہ ان میں سے جو بھی میرے طریقے سے ہٹ کر چلیں گے اور اس میں رد و بدل کریں گے انہیں اس حوض سے ہٹا دیا جائے گا، میں کہوں گا کہ اے رب یہ تو میرے ہیں، میری امت کے لوگ ہیں۔ جواب ملے گا آپ کو معلوم نہیں کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا تغیرات کیے اور اُلٹے ہی پھرتے چلے گئے۔ پھر میں بھی ان کو دفع کروں گا اور حوض پر نہ آنے دوں گا۔“ (بخاری کتاب المناقب، کتاب الرقاق، کتاب الفتن، مسلم، کتاب الطہارۃ، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الفضائل۔ ابن ماجہ، کتاب الزہد۔ مسند احمد، مرویات ابن عباسؓ)۔

اس حوض کی روایات ۵۰ سے زیادہ صحابہ سے مروی ہیں اور سلف نے بالعموم اس سے مراد حوض کوثر لیا ہے۔ (امام بخاری نے کتاب الرقاق کے آخری باب کا عنوان ہی یہ باندھا ہے۔ بَابُ فِي الْحَوْضِ وَ قَوْلُ اللَّهِ - إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ)

**تخریج:** حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ- قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ النُّعْمَانِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَامَ فِينَا النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ- فَقَالَ: إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ الْآيَةَ- وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ وَإِنَّهُ سَيُجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي- فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ الشِّمَالِ فَقُولُ: يَا رَبِّ أَصْحَابِي- فَيَقَالَ إِنَّكَ لَا تَذَرِينِي مَا أَحَدْتُنَا بِعَدَاكَ- فَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ: وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا- إِلَى قَوْلِهِ الْحَكِيمُ- فَيَقَالَ إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَيَّ أَعْقَابِهِمْ- (۸۰)

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک روز نبی ﷺ ہمارے درمیان خطاب فرمانے کھڑے ہوئے اور فرمایا تمہارا حشر اس حال میں ہوگا کہ ننگے پاؤں اور برہنہ بدن اور بغیر ختنہ ہوگے۔ (ارشاد باری تعالیٰ ہے) جس طرح ہم نے پہلی مرتبہ پیدا کیا اسی طرح تمہارا دوبارہ اعادہ کریں گے۔ قیامت کے روز سب سے پہلے جسے لباس پہنایا جائے گا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہوں گے۔ اور میری امت کے کچھ لوگ لائے جائیں گے جو بائیں ہاتھ والے ہوں گے ان کا مواخذہ کیا جائے گا تو میں اس موقع پر عرض کروں گا۔ اے میرے آقا و مالک یہ تو میرے اصحاب ہیں تو جواب دیا جائے گا تجھے معلوم نہیں ان لوگوں نے تیرے بعد کیا کیا بدعتیں ایجاد کیں۔ تو میں اس وقت وہی عرض کروں گا جو صالح انسان (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) نے عرض کیا کہ میں ان پر اس وقت تک شاہد تھا جب تک میں ان کے درمیان میں رہا اللہ تعالیٰ کے قول حکیم تک۔ پھر جواب دیا جائے گا کہ یہ لوگ ہمیشہ روگردانی کرتے رہے ہیں۔

۹۴- ”حضرت انسؓ فرماتے ہیں (اور بعض روایات میں صراحت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے قول کی حیثیت سے بیان کرتے ہیں) کہ معراج کے موقع پر حضور کو جنت کی سیر کرائی گئی اور اس موقع پر آپؐ نے ایک نہر دیکھی جس کے کناروں پر اندر سے ترشے ہوئے موتیوں یا بیروں کے قُبے بنے ہوئے تھے۔ اس کی تہہ کی مٹی مشکِ اذفر کی تھی۔ حضورؐ نے جبریل سے، یا اس فرشتے سے جس نے آپؐ کو سیر کرائی تھی، پوچھا یہ کیا ہے؟ اس نے جواب دیا یہ نہر کوثر ہے جو آپؐ کو اللہ تعالیٰ نے عطا کی ہے۔“ (مسند احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، طحاوی، ابن جریر)

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ، ثَنَا الْمُعْتَمِرُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَ: ثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ لَمَّا عُرِجَ بَنِي اللَّهِ ﷺ فِي الْجَنَّةِ، أَوْ كَمَا قَالَ- عُرِضَ لَهُ نَهْرٌ حَافَتَاهُ الْيَاقُوتُ الْمُجَبِّبُ، أَوْ قَالَ الْمُجَوِّفُ- فَضَرَبَ الْمَلِكُ الَّذِي مَعَهُ يَدَهُ، فَاسْتَخْرَجَ مِسْكًَا، فَقَالَ مُحَمَّدٌ ﷺ لِلْمَلِكِ الَّذِي مَعَهُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: هَذَا الْكُوْثَرُ الَّذِي أَعْطَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ- (۸۶)

(۲) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَرْجٍ، قَالَ: ثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الرَّازِيُّ عَنْ ابْنِ نَجِيحٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: الْكُوْثَرُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ- (۸۷)

(۳) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَرْجٍ، قَالَ: ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو جَعْفَرٍ عَنِ الرَّبِيعِ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ فِي قَوْلِهِ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ قَالَ: نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ۔ (۸۸)

(۴) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ: ثَنَا عُمَرُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ۔ حَافَتَاهُ مِنْ ذَهَبٍ وَفِصَّةٌ يَجْرِي عَلَى الْيَاقُوتِ وَالْذَّرِّ۔ مَاوُهُ أَبْيَضُ مِنَ الثَّلْجِ وَ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ۔ (۸۹)

(۵) حَدَّثَنَا ابْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ: ثَنَا يَعْقُوبُ الْقُمِيُّ عَنْ حَفْصِ بْنِ حُمَيْدٍ، عَنْ شَمْرِ بْنِ عَطِيَّةٍ، عَنْ شَقِيقٍ أَوْ مَسْرُوقٍ، قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا بَطْنَانُ الْجَنَّةِ، قَالَتْ وَسَطُ الْجَنَّةِ، حَافَتَاهُ قُصُورُ اللَّوْلُؤِ وَالْيَاقُوتِ، ثَرَابُهُ الْمِسْكُ وَ حَصْبَاءُ هِ الْوَلُؤِ وَالْيَاقُوتِ۔ (۹۰)

۹۵۔ ”ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ کوثر جنت میں ایک نہر ہے جس کے کنارے سونے کے ہیں، وہ موتیوں اور ہیروں پہ بہہ رہی ہے (یعنی نلکریوں کی جگہ اس کی تہہ میں یہ جواہر پڑے ہوئے ہیں) اس کی مٹی مشک سے زیادہ خوشبودار ہے، اس کا پانی دودھ سے (یا برف سے) زیادہ سفید ہے، برف سے ٹھنڈا اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے۔

(مسند احمد، ترمذی، ابن ماجہ، ابن ابی حاتم، دارمی، ابوداؤد طیالسی، ابن المنذر، ابن مردویہ، ابن ابی شیبہ)

تخریج: (۱) حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ، قَالَ: ثَنَا هُشَيْمٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ حَافَتَاهُ مِنْ ذَهَبٍ وَ فِصَّةٌ يَجْرِي عَلَى الذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ، مَاوُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ۔ (۹۱)

(۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ فِي قَوْلِهِ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ قَالَ: نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ حَافَتَاهُ الذَّهَبُ وَ مَجْرَاهُ عَلَى الذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ، وَمَاوُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلْجِ وَ أَشَدُّ حَلَاوَةً مِنَ الْعَسَلِ۔ وَ تُرْبَتُهُ أَطْيَبُ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ۔ (۹۲)

۹۶۔ ”اسامہ بن زید کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ حضرت حمزہؓ کے ہاں تشریف لے گئے۔ وہ گھر پر نہ تھے۔ ان کی اہلیہ نے حضورؐ کی تواضع کی اور دوران گفتگو عرض کیا کہ میرے شوہر نے مجھے بتایا ہے کہ آپ کو جنت میں ایک نہر عطا کی گئی ہے جس کا نام کوثر ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں، اور اس کی زمین یاقوت و مرجان اور زبرجد اور موتیوں کی ہے۔“ (ابن جریر، ابن مردویہ۔ اس کی سند اگرچہ ضعیف ہے مگر اس مضمون کی کثیر التعداد روایات کا موجود ہونا اس کو تقویت پہنچاتا ہے)۔

تخریج: حَدَّثَنَا ابْنُ الْبَرَقِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ: ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ۔ قَالَ أَخْبَرَنَا حِزَامُ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ۔ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى حَمْزَةَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَوْمًا فَلَمْ يَجِدْهُ فَسَأَلَ امْرَأَتَهُ عَنْهُ۔ وَ كَانَتْ

مِنْ بَنِي النَّجَّارِ۔ فَقَالَتْ خَرَجَ بَابِي أَنْتَ إِنَّمَا عَامِدًا نَحْوَكَ۔ فَأُظُنُّهُ أَخْطَاكَ فِي بَعْضِ أَرْقَةِ بَنِي النَّجَّارِ۔ أَوْ لَا تَدْخُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَدَخَلَ فَقَدَّمَتْ إِلَيْهِ حَيْسًا فَأَكَلَ مِنْهُ۔ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَنِيئًا لَكَ وَ مَرِيئًا۔ لَقَدْ جِئْتُ وَ إِنِّي لَا أُرِيدُ أَنْ آتِيكَ فَأُهْنِكَ وَ أَمْرِيكَ أَخْبَرَنِي أَبُو عَمْرَةَ أَنْكَ أُعْطِيتَ نَهْرًا فِي الْجَنَّةِ يُدْعَى الْكُوْثَرُ۔ فَقَالَ: أَجَلُ وَ عَرْضُهُ يَعْنِي أَرْضُهُ يَأْقُوْتُ وَ مَرْجَانُ وَ زَبَرَجَدُ وَ لَوْلُؤُ۔ (۹۳)

۹۷- ”حضرت ابو بزرہ سلمیٰ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے حوض کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے کچھ سنا ہے؟ انہوں نے کہا ایک نہیں، دو نہیں، تین نہیں، چار نہیں، پانچ نہیں، بار بار سنا ہے، جو اس کو جھٹلائے اللہ اسے اس کا پانی پینا نصیب نہ کرے۔ (ابو داؤد، کتاب السنۃ)۔ عبید اللہ بن زیاد حوض کے بارے میں روایات کو جھوٹ سمجھتا تھا، حتیٰ کہ اس نے حضرت ابو بزرہ سلمیٰ، براء بن عازبؓ اور عائد بن عمروؓ کی سب روایات کو جھٹلا دیا۔ آخر کار ابو بزرہ ایک تحریر نکال کر لائے جو انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ سے سن کر نقل کی تھی اور اس میں حضور کا یہ ارشاد درج تھا کہ اَلَا اِنَّ مَوْعِدَكُمْ حَوْضِيَّ” خبر دار رہو، میری اور تمہاری ملاقات کی جگہ میرا حوض ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا يَحْيَى، ثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي سَبْرَةَ، قَالَ: كَانَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ يَسْأَلُ عَنِ الْحَوْضِ حَوْضِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ كَانَ يَكْذِبُ بِهِ بَعْدَ مَا سَأَلَ أَبَا بَرَزَةَ وَ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ وَ عَائِدَ بْنَ عَمْرٍو وَ رَجُلًا آخَرَ وَ كَانَ يَكْذِبُ بِهِ فَقَالَ أَبُو سَبْرَةَ: أَنَا أَحَدُتُكَ بِحَدِيثٍ فِيهِ شِفَاءٌ هَذَا أَنَّ أَبَاكَ بَعَثَ مَعِيَ بِمَالٍ إِلَى مُعَاوِيَةَ فَلَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو۔ فَحَدَّثَنِي مِمَّا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَمْلَى عَلَيَّ۔ فَكُتِبَتْ بِيَدِي فَلَمْ أَزِدْ حَرْفًا وَ لَمْ أَنْقُصْ حَرْفًا۔ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْفُحْشَ أَوْ يُبْغِضُ الْفَاحِشَ وَ الْمُتَفَحِّشَ قَالَ: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَظْهَرَ الْفُحْشُ وَ التَّفَاحُشُ وَ قَطِيعَةُ الرَّحِمِ وَ سُوءُ الْمَجَاوِرَةِ وَ حَتَّى يُؤْتَمَنَ الْخَائِنُ وَ يَخُونَ الْأَمِينُ وَ قَالَ: اَلَا اِنَّ مَوْعِدَكُمْ حَوْضِيَّ۔ عَرْضُهُ وَ طَوْلُهُ وَاحِدٌ وَ هُوَ كَمَا بَيْنَ آيَلَةٍ وَ مَكَّةَ وَ هُوَ مَيْسَرَةٌ شَهْرٍ۔ فِيهِ مِثْلُ النُّجُومِ أَبَارِيقُ شَرَابِهِ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ الْفِضَّةِ۔ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شُرْبًا لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهُ أَبَدًا فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: مَا سَمِعْتُ فِي الْحَوْضِ حَدِيثًا أَثْبَتَ مِنْ هَذَا فَصَدَّقَ بِهِ وَ أَخَذَ الصَّحِيفَةَ فَحَبَسَهَا عِنْدَهُ۔ (۹۴)

ترجمہ: ابو بزرہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ عبید اللہ بن زیاد محمد ﷺ کے حوض کے بارے میں پوچھتا تھا ابو بزرہ، براء بن عازبؓ اور عائد بن عمروؓ اور ایک دوسرے شخص سے پوچھنے کے بعد جو حوض کو جھوٹ سمجھتا تھا یہ بھی جھوٹ سمجھنے لگا۔ ابو بزرہ نے بتایا کہ میں تمہیں ایسی حدیث پیش کرتا ہوں جس میں اس مرض کذب کی شفا ہے۔ وہ یہ ہے کہ تیرے والد نے مجھے

کچھ مال دے کر معاویہ کے پاس بھیجا۔ میری ملاقات عبداللہ ابن عمرو سے ہوئی۔ اس نے جو کچھ رسول اللہ ﷺ سے سنا تھا وہ مجھ سے بیان کیا اور مجھے املا کروایا۔ میں نے اپنے ہاتھ سے اسے تحریر کیا۔ نہ اس میں ایک حرف کی کمی اور نہ بیشی۔ انہوں نے مجھے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ بخش کو پسند نہیں کرتا یا فرما بخش گو کو ناپسند کرتا ہے (بدزبانی اور بد زبان کو پسند نہیں کرتا) پھر فرمایا: قیامت اس وقت تک برپا نہیں ہوگی جب تک کہ بدزبانی و بدکاری اور قطع رحمی اور بُری ہمسائیگی اور خائن کو امانت دار اور امین کو خائن نہ سمجھا جانے لگے۔ سن لو میری اور تمہاری ملاقات کی جگہ حوض کوثر ہے۔ اس کا طول و عرض یکساں ہے (مربع شکل کا ہے) اور وہ اتنا وسیع و عریض جتنا فاصلہ ایلہ اور مکہ کے مابین ہے اور یہ مسافت ایک ماہ کی ہے اس نہر میں کوزے اور جام اتنی کثیر تعداد میں ہیں جتنی تاروں کی تعداد ہے۔ اس کے مشروب (پانی) کی رنگت چاندی سے زیادہ سفید ہے جس نے ایک مرتبہ اسے پی لیا وہ پھر اس کے بعد کبھی پیسا نہیں ہوگا۔ عبید اللہ کا بیان ہے حوض کے بارے میں اس سے زیادہ ثابت شدہ حدیث میں نے نہیں سنی۔ اس کے بعد اس حدیث کی تصدیق کی۔ اس صحیفہ کو لے کر اپنے پاس محفوظ کر لیا۔

**تشریح:** حوض (کوثر) قیامت کے روز آپ کو عطا ہوگا اور اُس سخت وقت میں جب کہ ہر ایک العطش العطش کر رہا ہوگا، آپ کی امت آپ کے پاس اس پر حاضر ہوگی اور اس سے سیراب ہوگی۔ آپ اس پر سب سے پہلے پینچے ہوئے ہوں گے اور اُس کے وسط میں تشریف فرما ہوں گے۔

اُس حوض کی وسعت مختلف روایات میں مختلف بیان کی گئی ہے، مگر کثیر روایات میں یہ ہے کہ وہ ایلہ (اسرائیل کے موجودہ بندرگاہ ایلات) سے یمن کے صنعاء تک، یا ایلہ سے عدن تک، یا عمان سے عدن تک طویل ہوگا اور اس کی چوڑائی اتنی ہوگی جتنا ایلہ سے جحہ (جدہ اور رابغ کے درمیان ایک مقام) تک کا فاصلہ ہے۔ (بخاری، کتاب الرقاق۔ ابوداؤد الطیالسی، حدیث نمبر ۹۹۵۔ مسند احمد، مرویات ابوبکر صدیقؓ و عبداللہ بن عمرؓ۔ مسلم کتاب الطہارۃ و کتاب الفضائل، ترمذی ابواب صفۃ القیامۃ، ابن ماجہ، کتاب الزہد)۔ اس سے گمان ہوتا ہے کہ قیامت کے روز موجودہ بحر احمر ہی کو حوض کوثر میں تبدیل کر دیا جائے گا، واللہ اعلم بالصواب۔ اس حوض کے متعلق حضورؐ نے (مزید) بتایا کہ اس میں جنت کی نہر کوثر سے پانی لا کر ڈالا جائے گا۔

(مندرجہ بالا) مرفوع روایات کے علاوہ صحابہ اور تابعین کے بکثرت اقوال احادیث میں نقل ہوئے ہیں جن میں وہ کوثر سے مراد جنت کی یہ نہر لیتے ہیں اور اس کی وہی صفات بیان کرتے ہیں جو اوپر گزری ہیں۔ مثال کے طور پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت عائشہؓ، مجاہد اور ابوالعالیہ کے اقوال مسند احمد، بخاری، ترمذی، نسائی، ابن مردویہ، ابن جریر، اور ابن ابی شیبہ وغیرہ محدثین کی کتابوں میں موجود ہیں۔ (تفہیم القرآن، ج ۶، الکوث، حاشیہ: ۱)

## سورة الکافرون

۹۸۔ ”وہب بن منبہ کی روایت ہے کہ قریش کے لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا اگر آپ پسند کریں تو ایک سال ہم آپ کے دین میں داخل ہو جائیں اور ایک سال آپ ہمارے دین میں داخل ہو جایا کریں۔“ (عبد بن حید ابن ابی حاتم)

**تخریج:** (۱) عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْبِهِ قَالَ: قَالَ قُرَيْشٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنْ سَرَّكَ أَنْ نَدْخُلَ فِيْ

دِينِكَ عَامًا وَ تَدْخُلَ فِي دِينِنَا عَامًا، فَنَزَلَتْ: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ حَتَّى خَتَمَهَا. (۹۵)

(۲) قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ: قَالُوا: إِنَّ سَرَّكَ أَنْ نَدْخُلَ فِي دِينِكَ عَامًا فَادْخُلَ فِي دِينِنَا عَامًا. فَنَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ. (۹۶)

(۳) إِنَّ رَهْطًا مِنْ عَتَاةِ قُرَيْشٍ: قَالُوا لَهُ (ﷺ) هَلُمَّ فَاتَّبِعْ دِينَنَا وَ نَتَّبِعْ دِينَكَ تَعْبُدُ إِلَهَتَنَا سَنَةً وَ نَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَةً فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَاذَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ أَشْرِكَ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ غَيْرُهُ. (۹۷)

۹۹۔ ”حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ قریش کے لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا، ہم آپ کو اتنا مال مویشی دیتے ہیں کہ آپ مکہ کے سب سے زیادہ دولت مند آدمی بن جائیں، آپ جس عورت کو پسند کریں اس سے آپ کی شادی کیے دیتے ہیں، ہم آپ کے پیچھے چلنے کے لیے تیار ہیں، آپ بس ہماری یہ بات مان لیں کہ ہمارے معبودوں کی برائی کرنے سے باز رہیں۔ اگر یہ آپ کو منظور نہیں، تو ہم ایک اور تجویز آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں جس میں آپ کی بھی بھلائی ہے اور ہماری بھی۔ حضورؐ نے پوچھا وہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا ایک سال آپ ہمارے معبودوں لات اور عزیٰ کی عبادت کریں اور ایک سال ہم آپ کے معبود کی عبادت کریں۔ حضورؐ نے فرمایا اچھا، ٹھہرو، میں دیکھتا ہوں کہ میرے رب کی طرف سے کیا حکم آتا ہے۔ اس پر وحی نازل ہوئی (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ...) اور یہ کہ (قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ)۔

(الزمر: ۶۴)

”ان سے کہو، اے نادانو! کیا تم مجھ سے یہ کہتے ہو کہ اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت کروں۔ (ابن جریر، ابن ابی حاتم، طبرانی)

تَخْرِيج: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْحَرَشِيُّ، قَالَ: ثَنَا أَبُو خَلْفٍ، قَالَ: ثَنَا دَاوُدُ عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ قُرَيْشًا وَعَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُعْطُوهُ مَالًا فَيَكُونُ أَغْنَى رَجُلٍ بِمَكَّةَ وَ يُزَوِّجُوهُ مَا أَرَادَ مِنَ النِّسَاءِ وَ يَطْوُوا عَقِبَهُ. فَقَالُوا لَهُ هَذَا لَكَ عِنْدَنَا يَا مُحَمَّدٌ وَ كَفَّ عَنْ شَتَمِ إِلَهَتِنَا فَلَا تَذْكُرْهَا بِسُوءٍ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ، فَإِنَّا نَعْرِضُ عَلَيْكَ خَصْلَةً وَاحِدَةً فَهِيَ لَكَ وَلَنَا فِيهَا صَلَاحٌ، قَالَ: مَا هِيَ؟ قَالُوا: تَعْبُدُ إِلَهَتِنَا سَنَةً اللَّاتِ وَالْعُزَّى، وَ نَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَةً قَالَ حَتَّى أَنْظَرَ مَا يَأْتِي مِنْ عِنْدِ رَبِّي فَجَاءَ الْوَحْيُ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ. قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ السُّورَةَ وَ أَنْزَلَ اللَّهُ قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ إِلَى قَوْلِهِ فَاعْبُدْ وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ. (۹۸)

۱۰۰۔ ”ابن عباسؓ کی ایک اور روایت میں یہ ہے کہ قریش کے لوگوں نے حضورؐ سے کہا ”اے محمدؐ، اگر تم ہمارے معبودوں کو چوم لو تو ہم تمہارے معبود کی عبادت کریں گے“ اس پر یہ سورہ نازل ہوئی۔ (عبد بن حید)



**تخریج:** عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ قُرَيْشًا قَالَتْ: لَوْ اسْتَلَمْتَ إِلَهَيْنَا لَعَبَدْنَا إِلَهَكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ قُلْ يَٰ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ السُّورَةَ كُلَّهَا۔ (۹۹)

۱۰۱- ”سعید بن میناء (وابو البختری کے آزاد کردہ غلام) کی روایت ہے کہ ولید بن مغیرہ، عاص بن وائل، اسود بن المطلب اور امیہ بن خلف رسول اللہ ﷺ سے ملے اور آپ سے کہا ”اے محمدؐ، آؤ ہم تمہارے معبود کی عبادت کرتے ہیں اور تم ہمارے معبودوں کی عبادت کرو اور ہم اپنے سارے کاموں میں تمہیں شریک کیے لیتے ہیں۔ اگر وہ چیز جو تم لے کر آئے ہو اُس سے بہتر ہوئی جو ہمارے پاس ہے تو ہم تمہارے ساتھ اُس میں شریک ہوں گے اور اپنا حصہ اس سے پالیں گے۔ اور اگر وہ چیز جو ہمارے پاس ہے اُس سے بہتر ہوئی جو تم لائے ہو تو تم ہمارے ساتھ اس میں شریک ہو گے اور اس سے اپنا حصہ پالو گے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ وحی نازل فرمائی کہ (قُلْ يَٰ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ...) (ابن جریر وابن ابی حاتم، ابن ہشام نے بھی سیرت میں اس واقعہ کو نقل کیا ہے)۔

**تخریج:** حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ، قَالَ، ثنا ابْنُ عُليَّةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: ثَنِي سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ مَوْلَى الْبَخْتَرِيِّ قَالَ لَقِيَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ، وَالْعَاصُ بْنُ وَائِلٍ وَالْأَسْوَدُ بْنُ الْمُطَلِّبِ، وَ أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ هَلُمَّ فَلْنَعْبُدَ مَا تَعْبُدُ، وَ تَعْبُدَ مَا نَعْبُدُ، وَ نُشْرِكُكَ فِي أَمْرِنَا كُلِّهِ، فَإِنْ كَانَ الَّذِي جِئْتَ بِهِ خَيْرًا مِمَّا بَأْيَدِينَا كُنَّا قَدْ شَرَكْنَاكَ وَ أَخَذْنَا بِحِطْنًا مِنْهُ وَ إِنْ كَانَ الَّذِي بَأْيَدِينَا خَيْرًا مِمَّا فِي يَدَيْكَ كُنْتَ قَدْ شَرَكْتَنَا فِي أَمْرِنَا فِيهِ وَ أَخَذْتَ مِنْهُ بِحِطِّكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ قُلْ يَٰ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ حَتَّى انْقَضَتِ السُّورَةُ۔ (۱۰۰)

**تشریح:** مکہ معظمہ میں ایک دور ایسا گزرا ہے جب نبی ﷺ کی دعوت اسلام کے خلاف قریش کے مشرک معاشرے میں مخالفت کا طوفان تو برپا ہو چکا تھا، لیکن ابھی قریش کے سردار اس بات سے بالکل مایوس نہیں ہوئے تھے کہ حضورؐ کو کسی نہ کسی طرح مصالحت پر آمادہ کیا جاسکے گا۔ اس لیے وقتاً فوقتاً وہ آپ کے پاس مصالحت کی مختلف تجویزیں لے لے کر آتے رہتے تھے تاکہ آپ اُن میں سے کسی کو مان لیں اور وہ نزاع ختم ہو جائے جو آپ کے اور اُن کے درمیان رونما ہو چکی تھی (اس سلسلے میں مندرجہ بالا حدیث منقول ہوئی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے) کہ ایک مرتبہ ایک ہی مجلس میں نہیں بلکہ مختلف اوقات میں مختلف مواقع پر کفار قریش نے حضورؐ کے سامنے اس قسم کی تجویزیں پیش کی تھیں اور اس بات کی ضرورت تھی کہ ایک دفعہ دونوں جواب دے کر اُن کی اس امید کو ہمیشہ کے لیے ختم کر دیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ دین کے معاملے میں کچھ دواور کچھ لو کے طریقے پر اُن سے کوئی مصالحت کر لیں گے۔

اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی درجہ میں بھی اس تجویز کو قابل قبول کیا معنی قابل غور بھی سمجھتے تھے، اور آپ نے معاذ اللہ کفار کو یہ جواب اس امید پر دیا تھا کہ شاید اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی منظوری آجائے۔ بلکہ دراصل یہ بات بالکل ایسی ہی تھی جیسے کسی ماتحت افسر کے سامنے کوئی بے جا مطالبہ پیش کیا جائے اور وہ جانتا ہو کہ اس کی حکومت کے لیے

یہ مطالبہ قابل قبول نہیں ہے، مگر وہ خود صاف انکار کر دینے کے بجائے مطالبہ کرنے والوں سے کہے کہ میں آپ کی درخواست اوپر بھیجے دیتا ہوں، جو کچھ وہاں سے جواب آئے گا وہ آپ کو بتا دوں گا۔ اس سے فرق یہ واقع ہوتا ہے کہ ماتحت افسر اگر خود ہی انکار کر دے تو لوگوں کا اصرار جاری رہتا ہے، لیکن اگر وہ بتائے کہ اوپر سے حکومت کا جواب ہی تمہارے مطالبہ کے خلاف آیا ہے تو لوگ مایوس ہو جاتے ہیں۔

(تفہیم القرآن، ج ۶، الکافرون، تاریخی پس منظر)

۱۰۲۔ ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ میں نے بارہا حضور کو فجر کی نماز سے پہلے اور مغرب کی نماز کے بعد دو رکعتوں میں قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ وَقُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ پڑھتے دیکھا ہے۔“

(اس مضمون کی متعدد روایات کچھ لفظی اختلافات کے ساتھ امام احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان اور ابن مردویہ نے ابن عمرؓ سے نقل کی ہیں)۔

**تخریج:** أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الْجَوَّابِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ رُزَيْقٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ رَمَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِشْرِينَ مَرَّةً يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ. قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ وَقُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ. (۱۰۱)

۱۰۳۔ ”حضرت خبابؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ جب تم سونے کے لیے اپنے بستر پر لیٹو تو قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ پڑھ لیا کرو، اور حضور کا خود بھی یہ طریقہ تھا کہ جب آپ سونے کے لیے لیٹتے تو یہ سورہ پڑھ لیا کرتے تھے۔“

(بخاری، ابن ماریہ)

**تخریج:** عَنْ خَبَّابٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ فَاقْرَأْ قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ وَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَأْتِ فِرَاشَهُ قَطُّ إِلَّا قَرَأَ قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ حَتَّى يَخْتَمَ. (۱۰۲)

۱۰۴۔ ”ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا ”میں تمہیں بتاؤں وہ کلمہ جو تم کو شرک سے محفوظ رکھنے والا ہے؟ وہ یہ ہے کہ سوتے وقت قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ پڑھ لیا کرو۔“

**تخریج:** أَخْرَجَ أَبُو يَعْلَى وَ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا أَدْلُكُمْ عَلَى كَلِمَةٍ تُنَجِّيْكُمْ مِنَ الْإِشْرَاقِ بِاللَّهِ تَقْرَءُونَ، قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ عِنْدَ مَنَامِكُمْ. (۱۰۳)

۱۰۵۔ ”حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل سے فرمایا سوتے وقت قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكَافِرُوْنَ پڑھ لیا کرو کیوں کہ یہ شرک سے براءت ہے۔“

**تخریج:** أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِانَ، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الدِّينَوْرِيُّ، ثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، ثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ،

لَمَسْنَا إِيَّاهُ فَجَاءَنَا بِكَوْكِ كُنُوزِهِ، لَمَسْنَا إِيَّاهُ فَجَاءَنَا بِكَوْكِ كُنُوزِهِ (١): فَتَجِدُ  
(خداوند را می بینید و او به شما کوهی از گنجها را می آید)

(خود را می‌بیند و می‌گوید: «آه، تو کی به این می‌رسی؟»)

۱۱۱۔ اہل مدینہ میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں نے حضرت علیؑ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ میں ایک کھنجر لے کر کھڑے تھے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ کھنجر دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ کھنجر دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ کھنجر دیکھا ہے۔

(۵۰۱) - کی پیمائش ۱۰۰۰

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ اِذَا اَرَادَ الشَّيْطَانُ  
 اَنْ يَّخْدَعَنِيْ اَوْ يَّهْدِيْنِيْ سَبِيْلًا يَكْفُرُ بِهَا اَوْ يَكْفُرُ  
 بِرَبِّىْ اَوْ يَكْفُرُ بِمَا اَعْلَمُ اَوْ يَكْفُرُ بِمَا اَسْمَعُ اَوْ يَكْفُرُ

[illegible]

(۵۰۱) - کی بسم

[illegible]

جواب : ایسا ہی ہے۔ پھر ان کی نسبت بھی لکھو کہ یہ ان کی تہذیب و تمدن کا

[illegible]

(۳۰۱) - کسبِ سیما

قَالَ: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ - عَنِ الْكَافِرِينَ - قُلْ: اللَّهُ رَحِيمٌ رَحِيمٌ

عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءَ عَنِ الشِّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ.

ابن ماجہ میں منقول الفاظ:

قَالَ تَعَالَى: أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءَ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَهُوَ كُلُّهُ لِلَّذِي أَشْرَكَ. (۱۰۷)

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، ثَنَا شُعْبَةُ، سَمِعْتُ الْعَلَاءَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَرُوهُ عَنْ رَبِّهِ عَزَّوَجَلَّ أَنَّهُ قَالَ: أَنَا خَيْرُ الشُّرَكَاءِ، فَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا، فَأَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي، فَأَنَا بَرِيءٌ وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ.

ایک دوسری روایت میں ہے:

قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: أَنَا خَيْرُ الشُّرَكَاءِ مَنْ عَمِلَ لِي عَمَلًا فَأَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي، فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ. (۱۰۸)

تشریح: (گویا کہ) اللہ کی عبادت صرف وہ ہے جس کے ساتھ کسی دوسرے کی عبادت کا شائبہ تک نہ ہو، اور جس میں انسان اپنی بندگی کو بالکل اللہ ہی کے لیے خالص کر دے۔ قرآن میں فرمان ربانی ہے وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ (البینہ: ۵) لوگوں کو اس کے سوا کوئی حکم نہیں دیا گیا کہ وہ بالکل یکسو ہو کر، اپنے دین کو اللہ کے لیے خالص کر کے اُس کی عبادت کریں، یہ مضمون بکثرت مقامات پر قرآن میں پوری وضاحت کے ساتھ اور پورے زور کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر ملاحظہ ہو۔ (النساء، آیات ۱۳۵، ۱۳۶، الاعراف: ۲۹-۲، سورۃ الزمر، ۲-۱۱، ۱۲، ۱۵-المؤمن: ۱۴، ۱۳، ۶۲، ۶۶)

(تفہیم القرآن ج ۶، الکافرون، حاشیہ: ۲)

## سورۃ النصر

۱۰۸- ”حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کا بیان ہے کہ (سورۃ النصر) قرآن مجید کی آخری سورت ہے، یعنی اس کے بعد کوئی مکمل سورہ حضور پر نازل نہیں ہوئی۔“

(مسلم، نسائی، طبرانی، ابن ابی شیبہ، ابن مردویہ)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَ عَبْدِ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ عَبْدُ: أَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ: نَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: أَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سُهَيْلٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، قَالَ: قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا:



۱۱۰- بیہقی نے کتاب الحج میں حضرت سراء بنت نبہان کی روایت سے حضور کا وہ خطبہ نقل کیا ہے جو آپ نے اس موقع پر ارشاد فرمایا تھا وہ کہتی ہیں کہ:

”میں نے حجۃ الوداع میں حضور کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ لوگو جانتے ہو کہ یہ کون سا دن ہے؟ لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے فرمایا یہ ایام تشریق کے بیچ کا دن ہے۔ پھر آپ نے پوچھا جانتے ہو یہ کون سا مقام ہے؟ لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے۔ فرمایا یہ مشعر حرام ہے۔ پھر حضور نے فرمایا کہ میں شاید اس کے بعد تم سے نکل سکوں، خبردار رہو تمہارے خون، اور تمہاری عزتیں ایک دوسرے پر اسی طرح حرام ہیں جس طرح یہ دن اور یہ مقام حرام ہے یہاں تک کہ تم اپنے رب کے سامنے حاضر ہو اور وہ تم سے تمہارے اعمال کے بارے میں سوال کرے۔ سنو، یہ بات تم میں سے قریب والا دور والے تک پہنچا دے۔ سنو، کیا میں نے تمہیں پہنچا دیا؟ اس کے بعد جب ہم لوگ مدینہ واپس ہوئے تو کچھ زیادہ دن نہ گزرے تھے کہ حضور کا انتقال ہو گیا۔“

**تخریج:** أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدِ الصَّفَّارِ، ثنا أَبُو مُسْلِمٍ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ح وَ أَخْبَرَنَا أَبُو نَصْرِ عُمَرُ بْنُ قَتَادَةَ النُّعْمَانِيُّ، أَنَا أَبُو عُمَرَ وَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ نَجِيدِ السُّلَمِيِّ، أَنَا أَبُو مُسْلِمٍ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَصْرِيُّ، ثنا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حِصْنِ الْغَنَوِيِّ، حَدَّثَتْنِي سَرَاءُ بِنْتُ نَبْهَانَ وَ كَانَتْ رَبَّةً بَيْتٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَتْ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ: هَلْ تَذَرُونَ أَيَّ يَوْمٍ هَذَا؟ قَالَ: وَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي يَدْعُونَ يَوْمَ الرُّؤْسِ قَالُوا: اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: هَذَا أَوْسَطُ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ هَلْ تَذَرُونَ أَيَّ بَلَدٍ هَذَا؟ قَالُوا: اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ. هَذَا الْمَشْعَرُ الْحَرَامُ، ثُمَّ قَالَ: إِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَلْقَاكُمْ بَعْدَ هَذَا، أَلَا وَ إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَ أَمْوَالَكُمْ وَ أَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا حَتَّى تَلْقَوْا رَبَّكُمْ فَيَسْأَلَكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا حَتَّى تَلْقَوْا رَبَّكُمْ فَيَسْأَلَكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ أَلَا فَلْيَبْلُغْ أَذْنَاكُمْ أَفْصَاكُمْ أَلَا هَلْ بَلَغْتُ، فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ لَمْ يَلْبَثْ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى مَاتَ ﷺ. (۱۱۲)

۱۱۱- ”دوسری روایات جو حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول ہوئی ہیں اُن میں بیان کیا گیا ہے کہ اس سورۃ (النصر) کے نزول سے حضور نے یہ سمجھ لیا تھا کہ آپ کو دنیا سے رخصت ہونے کی اطلاع دے دی گئی ہے۔“

(مسند احمد، ابن جریر، طبرانی، نسائی، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ)

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَ ابْنُ وَكِيعٍ قَالَا: ثنا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نُعِثُ إِلَى نَفْسِي كَأَنِّي مَقْبُوضٌ فِي تِلْكَ السَّنَةِ. (۱۱۳)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ جب إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ کا نزول ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے میری موت کی خبر دے دی گئی ہے۔ میں اسی سال وفات پا جاؤں گا۔

ابن مردویہ نے ابن عباس سے ایک اور روایت میں درج ذیل الفاظ بھی نقل کیا ہے:

(۲) لَمَّا نَزَلَتْ: "إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نُعِثُ إِلَى نَفْسِي وَ قُرْبِ إِلَيَّ أَجَلِي۔ (۱۱۴)

ترجمہ: جب إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ کا نزول ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے میری موت کی خبر دے دی گئی ہے اور میری موت کا وقت قریب آ گیا ہے۔

۱۱۲- ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ فرماتی ہیں کہ جب یہ سورہ (النصر) نازل ہوئی تو حضورؐ نے فرمایا اس سال میرا انتقال ہونے والا ہے۔ یہ بات سن کر حضرت فاطمہؓ رو دیں اس پر آپؐ نے فرمایا میرے خاندان میں سے تم ہی سب سے پہلے مجھے آ کر ملو گی یہ سن کر وہ ہنس دیں۔ (ابن ابی حاتم، ابن مردویہ)

(قریب قریب اسی مضمون کی روایت بیہقی نے ابن عباسؓ سے نقل کی ہے)

تخریج: (۱) قَالَ الْحَافِظُ الْبَيْهَقِيُّ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدِ الصَّفَّارِ، حَدَّثَنَا الْأَسْفَاطِيُّ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ الْعَوَّامِ عَنْ هِلَالِ بْنِ حُبَابٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاطِمَةَ، وَ قَالَ إِنَّهُ قَدْ نُعِثُ إِلَيَّ نَفْسِي فَبَكَتْ ثُمَّ ضَحِكَتْ وَ قَالَتْ: أَخْبَرَنِي أَنَّهُ نُعِثُ إِلَيْهِ نَفْسُهُ فَبَكَتْ ثُمَّ قَالَ: اصْبِرِي فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِي لِحَاقًا بِي فَضَحِكَتْ۔ (۱۱۵)

(۲) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ: قَالَتْ: لَمَّا أُنْزِلَ "إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا إِلَّا عَمَرَ فِي أُمَّتِهِ شَطْرَ مَا عَمَرَ النَّبِيُّ الْمَاضِي قَبْلَهُ، فَإِنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَانَ أَرْبَعِينَ سَنَةً فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ هَذِهِ لِي عِشْرُونَ سَنَةً، وَ أَنَا مَيِّتٌ فِي هَذِهِ السَّنَةِ، فَبَكَتْ فَاطِمَةُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ: أَنْتِ أَوَّلُ أَهْلِي بِبِي لِحُوقًا، فَتَبَسَّمت۔ (۱۱۶)

ترجمہ: حضرت ام حبیبہؓ سے منقول ہے کہ جب إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ کا نزول ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو مبعوث نہیں فرمایا مگر وہ اپنی امت میں اپنے سے پہلے بھیجے ہوئے نبی جتنی عمر سے آدمی عمر تک رہا ہے۔ عیسیٰ ابن مریم بنی اسرائیل میں چالیس برس رہے اور میرے لیے اس اعتبار سے بیس سال ہے میں اسی سال کے

دوران میں وفات پانے والا ہوں۔ یہ سن کر حضرت فاطمہؓ رو پڑیں، تو نبی ﷺ نے فرمایا۔ میرے خاندان میں سے تم سب سے پہلے مجھ سے آکر ملاقات کرو گی۔ تو وہ ہنس پڑیں۔

۱۱۳۔ ”ابن عباسؓ کی ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے، فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجھے غزوہ بدر میں شریک ہونے والے بڑے بڑے شیوخ کے ساتھ اپنی مجلس میں بلاتے تھے۔ یہ بات بعض بزرگوں کو ناگوار گزری اور انہوں نے کہا کہ ہمارے لڑکے بھی تو اسی لڑکے جیسے ہیں، اس کو خاص طور پر کیوں ہمارے ساتھ شریک مجلس کیا جاتا ہے؟ (امام بخاری اور ابن جریر نے تصریح کی ہے کہ یہ بات کہنے والے حضرت عبدالرحمن بن عوف تھے) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ علم کے لحاظ سے اس کا جو مقام ہے وہ آپ لوگ جانتے ہیں۔ پھر ایک روز انہوں نے شیوخ بدر کو بلایا اور مجھے بھی ان کے ساتھ بلایا۔ میں سمجھ گیا کہ آج مجھے یہ دکھانے کے لیے بلایا گیا ہے کہ مجھ کو ان کی مجلس میں کیوں شریک کیا جاتا ہے۔ دوران گفتگو میں حضرت عمرؓ نے شیوخ بدر سے پوچھا کہ آپ حضرات إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ بعض نے کہا اس میں ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ جب اللہ کی نصرت آئے اور ہم کو فتح نصیب ہو تو ہم اللہ کی حمد اور اس سے استغفار کریں۔ بعض نے کہا اس سے مراد شہروں اور قلعوں کی فتح ہے۔ بعض خاموش رہے اس کے بعد حضرت عمرؓ نے کہا ابن عباسؓ، کیا تم بھی یہی کہتے ہو؟ میں نے کہا نہیں۔ انہوں نے پوچھا پھر تم کیا کہتے ہو؟ میں نے عرض کیا اس سے مراد رسول اللہ ﷺ کی اجل ہے۔ اس میں حضور کو خبر دی گئی ہے کہ جب اللہ کی نصرت آجائے اور فتح نصیب ہو جائے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا وقت آن پورا ہوا، اس کے بعد آپ اللہ کی حمد اور استغفار کریں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا میں بھی اُس کے سوا کچھ نہیں جانتا جو تم نے کہا ہے۔ ایک روایت میں اس پر یہ اضافہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے شیوخ بدر سے فرمایا آپ لوگ مجھے کیسے ملامت کرتے ہیں، جب کہ اس لڑکے کو اس مجلس میں شریک کرنے کی وجہ آپ نے دیکھی۔“

(بخاری، مسند احمد، ترمذی، ابن جریر، ابن مردودہ، بغوی، ہیثمی، ابن المنذر) (تفسیر القرآن، ج ۶، النصر، زمانہ نزول)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ يُدْخِلُنِي مَعَ أَشْيَاخِ بَدْرٍ، فَكَانَ بَعْضُهُمْ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ، فَقَالَ لِمَ تَدْخُلُ هَذَا مَعَنَا وَلَنَا أَبْنَاءُ مِثْلُهُ، فَقَالَ عُمَرُ إِنَّهُ مِنْ حَيْثُ عَلِمْتُمْ. فَدَعَاهُ ذَاتَ يَوْمٍ فَادْخَلَهُ مَعَهُمْ فَمَا رَأَيْتُ أَنَّهُ دَعَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِيُرِيَهُمْ قَالَ: مَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ”إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ“ فَقَالَ بَعْضُهُمْ أُمِرْنَا أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَنَسْتَغْفِرَهُ إِذَا نُصِرْنَا وَفُتِحَ عَلَيْنَا وَ سَكَتَ بَعْضُهُمْ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا، فَقَالَ لِي أَكْذَاكَ تَقُولُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ، فَقُلْتُ: لَا، قَالَ: فَمَا تَقُولُ، قُلْتُ هُوَ أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَعْلَمَهُ لَهُ قَالَ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ فَذَلِكَ عَلَامَةٌ أَجَلَكَ. فَسَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا فَقَالَ عُمَرُ: مَا أَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَقُولُ. (۱۱۷)

(۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ عُمَرُ يُدْخِلُنِي مَعَ أَشْيَاخِ بَدْرٍ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِمَ تَدْخُلُ هَذَا



الْفَتَى مَعَنَا وَلَنَا أَبْنَاءٌ مِثْلُهُ. فَقَالَ: إِنَّهُ مِمَّنْ قَدْ عَلِمْتُمْ قَالَ: فَدَعَاهُمْ ذَاتَ يَوْمٍ وَ دَعَانِي مَعَهُمْ. قَالَ: وَمَا رَأَيْتُهُ دَعَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِيُرِيَهُمْ مَنِيَّ. فَقَالَ: مَا تَقُولُونَ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَ رَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا؟ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَ نَسْتَغْفِرَهُ إِذَا نُصِرْنَا وَ فُتِحَ عَلَيْنَا وَ قَالَ بَعْضُهُمْ: لَا نَذَرِي وَلَمْ يَقُلْ بَعْضُهُمْ شَيْئًا. فَقَالَ لِي: يَا ابْنَ عَبَّاسٍ أَكْذَلِكَ تَقُولُ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: فَمَا تَقُولُ؟ قُلْتُ: هُوَ أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَغْلَمَهُ اللَّهُ لَهُ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ فَتُحْ مَكَّةَ. فَذَاكَ عَلَامَةُ أَجَلِكَ، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا. قَالَ عُمَرُ: مَا أَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَعْلَمُ. (۱۱۸)

(۳) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا هُشَيْمٌ، أَنَا أَبُو بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَأْذُنُ لِأَهْلِ بَدْرٍ وَيَأْذُنُ لِي مَعَهُمْ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ يَأْذُنُ لِهَذَا الْفَتَى مَعَنَا، وَ مِنْ أَبْنَاءِ نَا مَنْ هُوَ مِثْلُهُ فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّهُ مِمَّنْ قَدْ عَلِمْتُمْ. قَالَ: فَأَذِنَ لَهُمْ ذَاتَ يَوْمٍ وَ أَذِنَ لِي مَعَهُمْ فَسَأَلَهُمْ عَنْ هَذِهِ السُّورَةِ "إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ" فَقَالُوا: أَمَرَ نَبِيُّهُ ﷺ إِذَا فُتِحَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَغْفِرَهُ وَ يَتُوبَ إِلَيْهِ. فَقَالَ لِي مَا تَقُولُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ؟ قُلْتُ: لَيْسَتْ كَذَاكَ وَ لَكِنَّهُ أَخْبَرَ نَبِيَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِحُضُورِ أَجَلِهِ. فَقَالَ: إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ. فَتُحْ مَكَّةَ وَ رَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَذَلِكَ عَلَامَةُ مَوْتِكَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا فَقَالَ لَهُمْ: كَيْفَ تَلُومُونِي عَلَى مَا تَرَوْنَ. (۱۱۹)

(۴) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ سَأَلَهُمْ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى "إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ" قَالُوا فَتُحِ الْمَدَائِنُ وَالْقُصُورُ، قَالَ مَا تَقُولُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ؟ قَالَ: أَجَلٌ أَوْ مِثْلُ ضَرْبٍ لِمُحَمَّدٍ ﷺ نَعِيتُ لَهُ نَفْسُهُ. (۱۲۰)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ حضرت عمرؓ نے صحابہ سے آیت إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ کے بارے میں دریافت کیا (کہ اس سے کیا مراد ہے) تو انہوں نے جواب دیا کہ اس میں شہروں اور محلات کے فتح کی خوش خبری ہے حضرت عمرؓ نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ ابن عباسؓ تمہاری کیا رائے ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اس سے مدت یا مثال مراد ہے جو محمد ﷺ کے لیے بیان کی گئی ہے اور آپ کو وفات کی خبر دی گئی ہے۔

(۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ كَانَ عُمَرُ يَسْأَلُنِي مَعَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

بْنُ عَوْفٍ: اَتَسْأَلُهُ وَ لَنَا بُنُوْنٌ مِثْلُهُ قَالَ: فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: اِنَّهُ مِنْ حَيْثُ تَعْلَمُ فَسْأَلُهُ عَنْ هَذِهِ الْاٰیَةِ ”اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ“ فَقُلْتُ اِنَّمَا هُوَ اَجَلٌ رَّسُولِ اللّٰهِ ﷺ اِيَّاهُ وَقَرَأْ سُوْرَةَ اِلَى الْاٰخِرِهَا. فَقَالَ لَهُ عُمَرُ وَاللّٰهِ مَا اَعْلَمُ مِنْهَا اِلَّا مَا تَعْلَمُ۔ (۱۲۱)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کے ساتھ مجھ سے بھی مسائل پوچھ لیتے تھے۔ اس پر حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اعتراض کیا کہ آپ اس سے تو پوچھتے ہیں حالانکہ اس جیسے تو ہمارے بھی کئی لڑکے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ ایسا اس بنا پر ہے جسے آپ حضرات جانتے ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے مجھ سے اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ کے متعلق دریافت فرمایا تو میں نے عرض کیا اس سے مراد رسول اللہ ﷺ کی وفات ہے اور آخر سورت تک پڑھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا واللہ میرے علم میں بھی اس کے سوا کچھ نہیں جو تمہارے علم میں ہے۔

تشریح: اس سورہ کو احادیث بالا میں آخری سورہ کہا گیا ہے۔ مختلف روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بعد بعض آیات نازل ہوئی ہیں۔ لیکن اس امر میں اختلاف ہے کہ قرآن کی وہ آیت کون سی ہے، جو حضورؐ پر سب سے آخر میں نازل ہوئی۔ بخاری و مسلم میں حضرت براء بن عازبؓ کی روایت یہ ہے کہ وہ سورہ نساء کی یہ آخری آیت ”يَسْتَفْتُونَكَ ۗ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِي الْكُلَّةِ“ ہے۔ امام بخاری نے ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ آیت ربو یعنی جس آیت میں سود کی حرمت کا حکم دیا گیا ہے، قرآن کی سب سے آخری آیت ہے۔ اس کی تائید ان روایات سے بھی ہوتی ہے جو امام احمد، ابن ماجہ اور ابن مردویہ نے حضرت عمرؓ سے نقل کی ہیں، مگر ان میں یہ نہیں کہا گیا ہے کہ یہ آخری آیت ہے، بلکہ حضرت عمرؓ کا قول یہ ہے کہ یہ سب سے آخر میں نازل ہونے والی آیات میں سے ہے۔ ابو عبید نے فضائل القرآن میں امام زہریؒ کا، اور ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت سعید بن السیبؓ کا قول نقل کیا ہے کہ آیت ربو اور آیت دین (یعنی سورہ بقرہ رکوع ۳۸، ۳۹) قرآن میں نازل ہونے والی آخری آیات ہیں۔ نسائی، ابن مردویہ اور ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا ایک دوسرا قول یہ نقل کیا ہے کہ (وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيْهِ) (البقرہ: ۲۸۱) قرآن کی آخری آیت ہے۔

الفریابی نے اپنی تفسیر میں ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے، اس میں یہ اضافہ ہے کہ یہ آیت حضورؐ کی وفات سے ۸۱ دن پہلے نازل ہوئی تھی اور سعید بن جبیرؓ کا قول جو ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے، اس میں اس آیت کے نزول اور حضورؐ کی وفات کے درمیان صرف ۹ دن کا فصل بیان کیا گیا ہے۔ امام احمد کی مسند اور امام حاکم کی المستدرک میں حضرت ابی بن کعبؓ کی روایت یہ ہے کہ سورہ توبہ کی آیات ۱۲۸-۱۲۹ سب سے آخر میں نازل ہوئی ہیں اس سورہ میں حضورؐ کو وفات کی خبر دی گئی تھی۔

وفات سے پہلے حضورؐ کا وظیفہ

۱۱۴- سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَ بِحَمْدِكَ اسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُ اِلَيْكَ۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضورؐ اپنی وفات سے پہلے مندرجہ بالا الفاظ کثرت سے پڑھا کرتے تھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کیسے کلمات ہیں جو آپؐ نے اب پڑھنے شروع کر دیئے ہیں؟ فرمایا میرے لیے ایک علامت مقرر کر دی گئی ہے کہ

کرنے میں کامیابی نصیب ہو جائے جس کے لیے وہ کام کرنے اٹھا ہو تو اس کے لیے یہ جشن منانے اور اپنی قیادت پر فخر کرنے کا موقع ہوتا ہے۔ لیکن یہاں اللہ کے پیغمبر کو ہم دیکھتے ہیں کہ اُس نے ۲۳ سال کی مختصر مدت میں ایک پوری قوم کے عقائد، افکار، عادات، اخلاق، تمدن، تہذیب، معاشرت، معیشت اور حربی قابلیت کو بالکل بدل ڈالا اور جہالت و جاہلیت میں ڈوبی ہوئی قوم کو اٹھا کر اس قابل بنادیا کہ وہ دنیا کو مسخر کر ڈالے اور اقوام عالم کی امام بن جائے، مگر ایسا عظیم کارنامہ اُس کے ہاتھوں انجام پانے کے بعد اُسے جشن منانے کا نہیں بلکہ اللہ کی حمد اور تسبیح کرنے اور اُس سے مغفرت کی دعا کرنے کا حکم دیا جاتا ہے اور وہ پوری عاجزی کے ساتھ اس حکم کی تعمیل میں لگ جاتا ہے۔

### سورہ لہب

۱۱۸۔ ”ابن عباسؓ سے متعدد سندوں کے ساتھ یہ روایت محدثین نے نقل کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو دعوت عام پیش کرنے کا حکم دیا گیا اور قرآن مجید میں یہ ہدایت نازل ہوئی کہ آپ اپنے قریب ترین عزیزوں کو سب سے پہلے خدا کے عذاب سے ڈرائیں تو آپ نے صبح سویرے کوہ صفا پر چڑھ کر بلند آواز سے پکارا، (یا صبا حاہ، ہائے صبح کی آفت)۔ عرب میں یہ صدا وہ شخص لگاتا تھا جو صبح کے جھٹ پٹے میں کسی دشمن کو اپنے قبیلے پر حملہ کرنے کے لیے آتے دیکھ لیتا تھا۔ حضورؐ کی یہ آواز سن کر لوگوں نے دریافت کیا کہ یہ کون پکار رہا ہے۔ بتایا گیا کہ یہ محمد (ﷺ) کی آواز ہے۔ اس پر قریش کے تمام خاندانوں کے لوگ آپ کی طرف دوڑ پڑے۔ جو خود آسکتا تھا وہ خود آیا، اور جو نہ آسکتا تھا اس نے اپنی طرف سے کسی کو بھیج دیا۔ جب سب جمع ہو گئے تو آپ نے قریش کے ایک ایک خاندان کا نام لے لے کر پکارا، اے بنی ہاشم، اے بنی عبدالمطلب، اے بنی فہر، اے بنی فلاں، اے بنی فلاں، اگر میں تمہیں یہ بتاؤں کہ پہاڑ کے پیچھے ایک لشکر تم پر حملہ کرنے کے لیے تیار ہے تو تم میری بات سچ مانو گے؟ لوگوں نے کہا ہاں، ہمیں کبھی تم سے جھوٹ سننے کا تجربہ نہیں ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا تو میں تمہیں خبردار کرتا ہوں کہ آگے سخت عذاب آرہا ہے۔ اس پر قبل اس کے کہ کوئی اور بولتا، حضورؐ کے اپنے چچا ابولہب نے کہا تَبَّا لَكَ اِلْهَذَا جَمَعْتَنَّا؟ ”ستیاناس جائے تیرا، کیا اس لیے تو نے ہمیں جمع کیا؟“ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اس نے پتھر اٹھایا تاکہ رسول اللہ ﷺ پر کھینچ مارے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ۔ وَ رَهْطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ۔ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَعَدَ الصَّفَا فَهَتَفَ يَا صَبَا حَاهُ۔ فَقَالُوا: مَنْ هَذَا؟ فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ فَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلاً تَخْرُجُ مِنْ صَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي؟ قَالُوا: مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ كَذِبًا۔ فَقَالَ: إِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ۔ قَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبَّا لَكَ۔ مَا جَمَعْتَنَا إِلَّا لِهَذَا؟ ثُمَّ قَامَ۔ فَنَزَلَتْ تَبَّتْ يُدَا أَبَى لَهَبٍ وَ تَبَّ۔ (۱۲۸)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے انہوں نے بیان کیا کہ جب آیت اَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ”اپنے قریبی

رشتہ داروں کو خردار کرو، نیز ان میں خاص لوگوں کو متنبہ کرو، نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے اور کوہ صفا پر چڑھ کر یا صباہ (ہائے صبح کی مصیبت) بلند آواز سے پکارنے لگے۔ لوگوں نے دریافت کیا کہ یہ کون صاحب ہے (معلوم ہو جانے پر) لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے تو آپ نے فرمایا کیا خیال ہے تمہارا کہ اگر میں مطلع کروں کہ ایک لشکر اس پہاڑ کے دامن سے نکلنے والا ہے تو کیا تم میری تصدیق کرو گے (مجھے سچا سمجھو گے) وہ بولے ہمیں تمہارے بارے میں جھوٹ کا تجربہ نہیں ہوا۔ اس پر آپ نے فرمایا، تو پھر میں تمہیں سخت عذاب کی آمد سے پیشتر متنبہ کرتا (ذراتا) ہوں یہ سن کر ابولہب بول اٹھا تیرا ستیاناس جائے۔ کیا اس لیے تو نے ہمیں جمع کیا تھا۔ یہ کہہ کر وہ اٹھ گیا تو سورہ لہب نازل ہوئی۔

(۲) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ، فَصَعِدَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الصَّفَا فَجَعَلَ يُنَادِي يَا بَنِي فِهْرٍ يَا بَنِي عَدِيٍّ لِبَطُونِ قُرَيْشٍ حَتَّى اجْتَمَعُوا فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ؟ فَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَ قُرَيْشٌ. فَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغِيرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي. قَالُوا: نَعَمْ، مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا. قَالَ: فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ. فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبَّ لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ، إِلَهَذَا جَمَعْتَنَا. فَنَزَلَتْ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَ تَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ. (۱۲۹)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے انہوں نے بیان کیا کہ جب آیت وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ کا نزول ہوا تو نبی ﷺ کوہ صفا پر چڑھے اور با آواز بلند پکارنے لگے۔ اے بنی فہر، اے بنی عدی، قریش کے تمام قبائل کا نام لے لے کر آواز دی کہ وہ سب جمع ہو گئے ان میں سے جو خود نہ آ سکا اس نے اپنا نمائندہ بھیج دیا تاکہ وہ ملاحظہ کرے کہ کیا پیش آ گیا ہے۔ ابولہب اور قریش بھی آئے آپ نے دریافت فرمایا کہ اگر میں یہ کہوں کہ ایک بڑا لشکر پر حملہ آور ہونے ہی والا ہے تو کیا تم میری بات کو سچ تسلیم کرو گے۔ سب نے متفق طور پر کہا ضرور کریں گے اس لیے کہ تمہارے متعلق سچائی کے سوا ہمارے تجربہ میں اور کوئی چیز نہیں آئی تب فرمایا میں تمہیں ایک شدید عذاب کی آمد سے پیشتر متنبہ کرنے والا ہوں۔ اس پر ابولہب بولا۔ ستیاناس جائے تیرا، کیا تو نے ہمیں اس لیے جمع کیا تھا اس وقت یہ سورہ تبت یدا نازل ہوئی۔

(۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ إِلَى الْبُطْحَاءِ، فَصَعِدَ إِلَى الْجَبَلِ، فَنَادَى يَا صَبَاحَاهُ! فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٌ. فَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ حَدَّثْتُكُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ مُصَبِّحَكُمْ أَوْ مُمَسِّبَكُمْ أَكُنْتُمْ تُصَدِّقُونِي؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ. فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: إِلَهَذَا جَمَعْتَنَا؟ تَبَّ لَكَ. فَانْزَلَ اللَّهُ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ إِلَى الْآخِرَةِ. (۱۳۰)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ بطحاء کی جانب تشریف لے گئے اور پہاڑ پر چڑھ کر بلند آواز سے پکارا یا صباہ (ہائے صبح کی آفت و مصیبت) آواز سن کر قریش آپ کے پاس جمع ہو گئے آپ نے فرمایا، بتاؤ اگر میں تم سے بیان

کروں کہ دشمن صبح یا شام تم پر حملہ آور ہونے والا ہے، تو کیا تم میری بات کی تصدیق کرو گے؟ سب بولے ہاں (ہم تصدیق کریں گے) تو آپ نے فرمایا میں تمہیں شدید عذاب کی گرفت میں آنے سے پہلے خبردار کرنے ڈرانے والا ہوں اس پر ابولہب بول اٹھا۔ کیا اس لیے تو نے ہمیں جمع کیا تھا۔ ستیاناس جائے تیرا، اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ آخر تک نازل فرمائی۔

(۴) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَبِيبَةَ عَنْ دَاوُدَ ابْنِ الْحَصِينِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: لَمَّا أُنْزِلَتْ: وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ، صَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الصَّافَا فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ! فَقَالَتْ قُرَيْشٌ: مُحَمَّدٌ عَلَى الصَّافَا يَهْتَفُ، فَأَقْبَلُوا وَاجْتَمَعُوا فَقَالُوا: مَا لَكَ يَا مُحَمَّدٌ؟ قَالَ: أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِسَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ تُصَدِّقُونِي؟ قَالُوا: نَعَمْ أَنْتَ عِنْدَنَا غَيْرُ مُتَّهَمٍ، وَمَا جَرَبْنَا عَلَيْكَ كَذِبًا قَطُّ، قَالَ: فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ يَا بَنِي زُهْرَةَ، حَتَّى عَدَدَ الْأَفْحَادِ مِنْ قُرَيْشٍ، إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَنْذِرَ عَشِيرَتِي الْأَقْرَبِينَ وَ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ الدُّنْيَا مَنَفْعَةً وَلَا مِنَ الْآخِرَةِ نَصِيبًا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، قَالَ: يَقُولُ أَبُو لَهَبٍ: تَبَّ لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ! أَلِهَذَا جَمَعْتَنَا؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ، تَبَارَكَ وَ تَعَالَى: تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَ تَبَّ، السُّورَةُ كُلُّهَا۔ (۱۳۱)

۱۱۹۔ ”ابن زید کی روایت ہے کہ ابولہب نے رسول اللہ ﷺ سے ایک روز پوچھا اگر میں تمہارے دین کو مان لوں تو مجھے کیا ملے گا؟ آپ نے فرمایا جو اور سب ایمان لانے والوں کو ملے گا اس نے کہا میرے لیے کوئی فضیلت نہیں ہے؟ حضور نے فرمایا اور آپ کیا چاہتے ہیں؟ اس پر وہ بولا تَبَّ هَذَا الدِّينُ تَبَّ أَنْ أَكُونَ وَ هُوَ لَا سِوَاءَ ”ستیاناس جائے اس دین کا جس میں میں اور یہ دوسرے لوگ برابر ہوں۔“ (ابن جریر)

تخریج: حَدَّثَنِي يُونُسُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ ”تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَ تَبَّ“ قَالَ أَلَتَّبَ الْخُسْرَانُ. قَالَ: قَالَ أَبُو لَهَبٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ: مَاذَا أُعْطِيَ يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ أَمَنْتُ بِكَ. قَالَ كَمَا يُعْطَى الْمُسْلِمُونَ. فَقَالَ مَالِي عَلَيْهِمْ فَضْلٌ قَالَ: وَ أَيْ شَيْءٍ تَبْتَغِي؟ قَالَ تَبَّ لِهَذَا مِنْ دِينٍ تَبَّ أَنْ أَكُونَ أَنَا وَ هُوَ لَا سِوَاءَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ يَقُولُ بِمَا عَمِلْتَ أَيْدِيهِمْ۔ (۱۳۲)

۱۲۰۔ ”مکہ میں ابولہب حضور کا قریب ترین ہمسایہ تھا۔ دونوں کے گھر ایک دیوار بیچ واقع تھے۔ اُس کے علاوہ حکم بن عاص (مروان کا باپ) عقبہ بن ابی معیط، عدی بن حمرہ اور ابن الاصداء الہذلی بھی آپ کے ہمسائے تھے، یہ لوگ گھر میں بھی حضور کو چین نہیں لینے دیتے تھے۔ آپ کبھی نماز پڑھ رہے ہوتے تو یہ اوپر سے بکری کا وجہ آپ پر پھینک دیتے۔ کبھی صحن میں کھانا

پک رہا ہوتا تو یہ ہنڈیا پر غلاظت پھینک دیتے۔ حضورؐ باہر نکل کر ان لوگوں سے فرماتے ”اے بنی عبد مناف، یہ کیسی ہمسائیگی ہے؟“ (تہقیقی، ابن ابی حاتم)

**تخریج: (۱) قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: وَكَانَ النَّفَرُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِهِ أَبَا لَهَبٍ، وَالْحَكَمَ بْنَ الْعَاصِ بْنِ أُمَيَّةَ، وَعُقْبَةَ ابْنَ أَبِي مُعَيْطٍ، وَعَدِيَّ بْنَ حَمْرَاءَ الثَّقَفِيِّ، وَابْنَ الْأَصْدَاءِ الْهَذَلِيِّ، وَكَانُوا جِيرَانَهُ، لَمْ يُسَلِّمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا الْحَكَمَ ابْنَ أَبِي الْعَاصِ، فَكَانَ أَحَدُهُمْ فِيمَا ذَكَرَ لِي يَطْرَحُ عَلَيْهِ ﷺ رَجَمَ الشَّاةِ وَهُوَ يُصَلِّي، وَكَانَ أَحَدُهُمْ يَطْرَحُهَا فِي بُرْمَتِهِ إِذَا نُصِبَتْ لَهُ، حَتَّى اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُجْرًا لِيَسْتَتِرَ بِهِ مِنْهُمْ إِذَا صَلَّى. فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا طَرَحُوا عَلَيْهِ ذَلِكَ الْأَذَى كَمَا حَدَّثَنِي عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، يَخْرُجُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْعُودِ، فَيَقِفُ بِهِ عَلَى بَابِهِ ثُمَّ يَقُولُ: يَا بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ، أَيَّ جَوَارٍ هَذَا؟ ثُمَّ يُلْقِيهِ فِي الطَّرِيقِ. (۱۳۳)**

**ترجمہ:** ابن اسحاق کا بیان ہے کہ جو لوگ رسول اللہ ﷺ کو اپنے گھر میں اذیت دیتے تھے وہ ابولہب، حکم بن عاص بن امیہ اور عقبہ بن ابی معیط اور عدی بن حمران ثقفی اور ابن الاصداء ہذلی تھے۔ یہ حضرات آپ کے ہمسایہ تھے۔ حکم بن ابی العاص کے سوا ان میں سے کوئی بھی دائرہ اسلام میں داخل نہیں ہوا تھا۔ مذکورہ بالا لوگوں میں ایک صاحب آپ پر بکری کی بچے دانی لا کر اوپر ڈال دیتے جب کہ آپ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے۔ اور ان میں سے کوئی چولہے پر رکھی ہوئی ہنڈیا میں غلاظت پھینک دیتا حتیٰ کہ مجبور ہو کر رسول اللہ ﷺ نے چھوٹے سے کمرے پر کاوٹ کھڑی کر لی۔ تاکہ اس کے ذریعے سے نماز پڑھتے وقت ان کی آنکھوں سے پوشیدہ ہو جائیں۔ رسول اللہ ﷺ کی عادت تھی کہ جب یہ لوگ گندگی پھینکتے تو اس گندگی کو کھڑی پر اٹھا کر اپنے دروازے پر کھڑے ہو کر فرماتے اے بنی عبد مناف یہ کیسی ہمسائیگی ہے پھر اسے باہر راستہ میں پھینک دیتے۔

**(۲) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كُنْتُ بَيْنَ شَرِّ جَارَيْنِ، بَيْنَ أَبِي لَهَبٍ وَ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ إِنْ كَانَا لَيَاتِيَانِ بِالْفَرُوثِ فَيَطْرَحَانِهَا عَلَى بَابِي حَتَّى إِنَّهُمْ لَيَأْتُونَنِي بِبَعْضِ مَا يَطْرَحُونَ مِنَ الْأَذَى فَيَطْرَحُونَهُ عَلَى بَابِي، فَيَخْرُجُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَيَقُولُ: يَا بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ أَيَّ جَوَارٍ هَذَا؟ ثُمَّ يُلْقِيهِ بِالطَّرِيقِ. (۱۳۴)**

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں دو شریر ہمسایوں یعنی ابولہب اور عقبہ بن ابی معیط کے درمیان رہتا ہوں یہ دونوں شریر آدمی گو برا کر میرے دروازے پر پھینک دیتے ہیں۔ صورت حال یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ یہ سب لوگ جو گندگی وہ پھینکنا چاہتے لا کر میرے گھر کے دروازے پر پھینک دیتے۔ آپ اس گندگی کو اٹھا کر باہر تشریف لاتے اور فرماتے اے بنی عبد مناف یہ کیسی ہمسائیگی ہے پھر اسے باہر پھینک دیتے۔

۱۲۱- ”ابولہب کی بیوی ام جمیل (ابوسفیان کی بہن) نے تو یہ مستقل و تیرہ ہی اختیار کر رکھا تھا کہ راتوں کو آپ کے گھر کے دروازے پر خاردار جھاڑیاں لاکر ڈال دیتی، تاکہ صبح سویرے جب آپ یا آپ کے بچے باہر نکلیں تو کوئی کانٹا پاؤں میں چبھ جائے۔“ (ابن جریر، ابن عساکر، ابن ہشام)

**تخریج: (۱)** عَنْ ابْنِ زَيْدٍ، كَانَتْ تَأْتِي بِأَغْصَانِ الشَّوْكِ تَطْرَحُهَا بِاللَّيْلِ فِي طَرِيقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ قِيلَ: كَانَتْ تَحْمِلُ حُزْمَةَ الشَّوْكِ وَالْحَسَكِ وَالسَّعْدَانَ فَتَشْرِهَافًا بِاللَّيْلِ فِي طَرِيقِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَطْوُهُ كَمَا يَطَا الْحَرِيرَ۔ (۱۳۵)

**ترجمہ:** ابن زید سے منقول ہے کہ (ام جمیل) خاردار جھاڑیاں رات کو رسول اللہ ﷺ کے راستے میں ڈال دیتی تھی اور یہ بھی منقول ہے (کہا گیا ہے) کہ وہ کانٹے دار جھاڑیوں کا گھٹا لاکر رات کے وقت آپ کے راستے میں بچھا دیتی (بکھیر دیتی) اور رسول اللہ ﷺ اس پر اس طرح گزر جاتے جس طرح ریشم پر گزرتے۔

**(۲)** حَدَّثَنِي يُونُسُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ وَامْرَأَتُهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ قَالَ: كَانَتْ تَأْتِي بِأَغْصَانِ الشَّوْكِ فَتَطْرَحُهَا بِاللَّيْلِ فِي طَرِيقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ (۱۳۶)

**ترجمہ:** ابن زید نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد وَامْرَأَتُهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ کی تفسیر بیان کی ہے کہ ام جمیل (ابولہب کی بیوی) خاردار جھاڑیاں اٹھا کر لاتی اور رات کے وقت رسول اللہ ﷺ کے راستے میں ڈال دیتی۔

۱۲۲- ”نبوت سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی دو صاحب زادیاں ابولہب کے دو بیٹوں عتبہ اور عتیبہ سے بیاہی ہوئی تھیں۔ نبوت کے بعد جب حضور نے اسلام کی طرف دعوت دینی شروع کی تو اس شخص نے اپنے دونوں بیٹوں سے کہا کہ میرے لیے تم سے مناجرا حرام ہے اگر تم محمد ﷺ کی بیٹیوں کو طلاق نہ دے دو۔ چنانچہ دونوں نے طلاق دے دی۔ اور عتیبہ تو جہالت میں اس قدر آگے بڑھ گیا کہ ایک روز حضور کے سامنے آکر اس نے کہا کہ میں النجم إذا هوى اور الَّذِي دَنَا فَتَدَلَّى کا انکار کرتا ہوں، اور یہ کہہ کر اس نے حضور کی طرف تھوکا جو آپ پر نہیں پڑا۔ حضور نے فرمایا خدا یا، اس پر اپنے کتوں میں سے ایک کتے کو مسلط کر دے۔ اس کے بعد عتیبہ اپنے باپ کے ساتھ شام کے سفر پر روانہ ہو گیا۔ دوران سفر میں ایک ایسی جگہ قافلے نے پڑاؤ کیا جہاں مقامی لوگوں نے بتایا کہ راتوں کو درندے آتے ہیں۔ ابولہب نے اپنے ساتھی اہل قریش سے کہا کہ میرے بیٹے کی حفاظت کا کچھ انتظام کرو، کیوں کہ مجھے محمد (ﷺ) کی بددعا کا خوف ہے۔ اس پر قافلے والوں نے عتیبہ کے گرد ہر طرف اپنے اونٹ بٹھادیے اور پڑ کر سو رہے۔ رات کو ایک شیر آیا اور اونٹوں کے حلقے میں سے گزر کر اُس نے عتیبہ کو پھاڑ کھایا۔

(الاستیعاب لابن عبد البر، الاصابہ لابن حجر، دلائل النبوة لابی نعیم الاصفہانی، روض الانف للسبیل)

**تخریج: (۱)** وَ كَانَتْ أُمُّ كُلْثُومُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ عُتَيْبَةَ، وَ رُقِيَّةٌ أُخْتُهَا عِنْدَ أَخِيهِ عُتْبَةَ. فَلَمَّا نَزَلَتِ السُّورَةُ، قَالَ أَبُو لَهَبٍ لَهُمَا: رَأْسِي وَ رَأْسُكُمَا حَرَامٌ إِنْ لَمْ تُطْلَقَا

ابْنَتِي مُحَمَّدٍ ﷺ، فَطَلَقَا هُمَا إِلَّا أَنَّ عُتَيْبَةَ الْمُصْغَرَ، كَانَ قَدْ أَرَادَ الْخُرُوجَ إِلَى الشَّامِ مَعَ أَبِيهِ فَقَالَ لَا تَيْنَنَّ مُحَمَّدًا (عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) وَ أُوذِيْتَهُ، فَاتَاهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي كَافِرٌ بِالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ وَ بِالَّذِي دَنَا فَتَدَلَّى ثُمَّ تَفَلَّ تَجَاهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُصِبْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ شَيْءٌ وَ طَلَّقَ ابْنَتَهُ أُمَّ كُلْثُومَ فَأَغْضَبَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِمَا قَالَ وَ فَعَلَ. فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ. وَ كَانَ أَبُو طَالِبٍ حَاضِرًا فَكَّرَهُ ذَلِكَ، وَ قَالَ لَهُ مَا اغْنَاكَ يَا ابْنَ أَخِي عَنْ هَذِهِ الدَّعْوَةِ. فَرَجَعَ إِلَىٰ أَبِيهِ. ثُمَّ خَرَجُوا إِلَى الشَّامِ. فَزَلُّوا مَنْزِلًا. فَاشْرَفَ عَلَيْهِمْ رَاهِبٌ مِنْ دَيْرٍ، وَ قَالَ لَهُمْ إِنَّ هَذِهِ أَرْضٌ مَسْبُوعَةٌ، فَقَالَ: أَبُو لَهَبٍ: اغِيثُونِي يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فَإِنِّي أَخَافُ عَلَى ابْنِي دَعْوَةَ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَجَمَعُوا جَمَالَهُمْ وَ أَنَاخَوْهَا حَوْلَهُمْ خَوْفًا مِنَ الْأَسَدِ. فَجَاءَ الْأَسَدُ يَتَشَمَّمُ وَجُوهَهُمْ حَتَّىٰ أَتَىٰ عُتَيْبَةَ فَقَتَلَهُ. (۱۳۷)

مستدرک نے روایت کو اس طرح بیان کیا ہے:

(۲) عَنْ أَبِي نُوفَلٍ بْنِ أَبِي عَقْرَبٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ لَهَبُ بْنُ أَبِي لَهَبٍ يَسُبُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اَللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبَكَ فَخَرَجَ فِي قَافِلَةٍ يُرِيدُ الشَّامَ فَزَلَّ مَنْزِلًا فَقَالَ: إِنِّي أَخَافُ دَعْوَةَ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) قَالُوا: كَلَّا فَحَطُّوا مَتَاعَهُمْ حَوْلَهُ وَ قَعَدُوا يَحْرِسُونَهُ فَجَاءَ الْأَسَدُ فَانْتَزَعَهُ فَذَهَبَ بِهِ. (۱۳۸)

ترجمہ: ابو عقراب کا بیان ہے کہ لہب، ابولہب کا بیٹا نبی ﷺ کو گالیاں دیتا تھا۔ نبی ﷺ نے بددعا کی۔ اے اللہ اس پر اپنا کتا مسلط فرما دے۔ اس کے بعد وہ ایک قافلہ میں شام کی طرف جانے کے لیے نکلا۔ ایک جگہ پڑاؤ کیا۔ تو اس نے کہا کہ مجھے محمد ﷺ کی بددعا کا خوف ہے۔ اہل قافلہ نے کہا (ہرگز نہ گھبراؤ) چنانچہ انہوں نے اپنے ساز و سامان سے اس کے گرد دیوار کھڑی کر دی اور خود حفاظت کی غرض سے پہرہ دینے لگے۔ اس کے باوجود شیر آیا اور اسے (ان میں سے) کھینچ لیا اور چلتا بنا۔

تشریح: روایات میں یہ اختلاف ہے کہ بعض راوی طلاق کے معاملے کو اعلان نبوت کے بعد کا واقعہ بیان کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ کے نزول کے بعد پیش آیا تھا۔ اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ یہ ابولہب کا لڑکا عتبہ تھا یا عتیمہ۔ لیکن یہ بات ثابت ہے کہ فتح مکہ کے بعد عتبہ نے اسلام قبول کر کے حضور کے دست مبارک پر بیعت کی۔ اس لیے صحیح بات یہی ہے کہ یہ لڑکا عتیمہ تھا۔

اس کے خبثِ نفس کا یہ حال تھا کہ جب رسول اللہ ﷺ کے صاحب زادے حضرت قاسم کے بعد دوسرے



صاحب زادے حضرت عبداللہ کا بھی انتقال ہو گیا تو یہ اپنے بھتیجے کے غم میں شریک ہونے کے بجائے خوشی خوشی دوڑا ہوا قریش کے سرداروں کے پاس پہنچا اور ان کو خبر دی کہ لو آج محمد (ﷺ) بے نام و نشان ہو گئے۔

۱۲۳- رسول اللہ ﷺ جہاں جہاں بھی اسلام کی دعوت دینے کے لیے تشریف لے جاتے، (ابولہب) آپ کے پیچھے پیچھے جاتا اور لوگوں کو آپ کی بات سننے سے روکتا۔ ربیعہ بن عباد الدیلی بیان کرتے ہیں کہ میں نوعمر تھا جب اپنے باپ کے ساتھ ذوالحجاز کے بازار میں گیا وہاں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ کہہ رہے تھے ”لوگو، کہو اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، فلاح پاؤ گے۔“ اور آپ کے پیچھے پیچھے ایک شخص کہتا جا رہا تھا کہ یہ جھوٹا ہے، دین آبائی سے پھر گیا ہے۔“ میں نے پوچھا یہ کون شخص ہے؟ لوگوں نے کہا یہ ان کا چچا ابولہب ہے۔ (مسند احمد، بیہقی)

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنِي أَبُو سُلَيْمَانَ الصَّبِيُّ دَاوُدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ زُهَيْرٍ الْمُسَبِّبِيُّ، قَالَ: ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبَّادٍ الدِّيلِيِّ، وَكَانَ جَاهِلِيًّا أَسْلَمَ فَقَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَصَرَ عَيْنِي بِسُوقِ ذِي الْمَجَازِ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَفْلَحُوا وَيَدْخُلْ فِي فِجَاجِهَا، وَالنَّاسُ مُتَقَصِّفُونَ عَلَيْهِ فَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا يَقُولُ شَيْئًا وَهُوَ لَا يَسْكُتُ. يَقُولُ أَيُّهَا النَّاسُ قُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَفْلَحُوا إِلَّا أَنْ وَرَاءَهُ رَجُلًا أَحْوَلَ وَضِيءَ الْوَجْهِ ذَا غَدِيرَتَيْنِ يَقُولُ إِنَّهُ صَابِيءٌ كَاذِبٌ فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَذْكُرُ النُّبُوَّةَ قُلْتُ: مَنْ هَذَا الَّذِي يُكَذِّبُهُ؟ قَالُوا عَمَّهُ أَبُو لَهَبٍ. قُلْتُ إِنَّكَ كُنْتَ يَوْمَئِذٍ صَغِيرًا قَالَ لَا وَاللَّهِ إِنِّي يَوْمَئِذٍ لَا أَعْقِلُ. (۱۳۹)

**ترجمہ:** ربیعہ بن عباد دیلی سے مروی ہے دور جاہلیت کا اپنا چشم دید واقعہ اسلام قبول کرنے کے بعد بیان کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ میں نے اپنی آنکھوں سے رسول اللہ ﷺ کو ذوالحجاز کے بازار میں دیکھا آپ فرما رہے تھے۔ لوگو! لا الہ الا اللہ کا اقرار کر لو فلاح پاؤ گے۔ آپ لوگوں کے مجمع میں گھس جاتے، لوگ بھی مجمع کی صورت میں آپ کے گرد جمع ہو جاتے تھے مجمع میں سے کسی کو بھی نہیں دیکھا کہ آپ کچھ ارشاد فرمائیں اور وہ خاموشی سے نہ سن رہا ہو آپ فرماتے، لوگو! لا الہ الا اللہ کا اقرار کر لو، فلاح پاؤ گے۔ بجز اس شخص کے جو آپ کے پیچھے لگا ہوا تھا یہ شخص بھیگتی آنکھ والا۔ گورا چٹا روشن چہرے والا، سر کے بالوں کی بڑی بڑی دولٹوں (مینڈھیوں) والا کہتا تھا، یہ آدمی بے دین ہے جھوٹا ہے میں نے پوچھا یہ کون صاحب ہیں؟ لوگوں نے بتایا یہ محمد بن عبداللہ ہے جو نبوت کا ذکر کرتا ہے۔ پھر میں نے پوچھا۔ یہ کون شخص ہے؟ جو اس کی تکذیب کر رہا ہے۔ لوگوں نے بتایا یہ اس کا چچا ہے۔ ابو الزناد نے ربیعہ سے دریافت کیا آپ تو اس وقت بچے ہوں گے۔ جواب دیا کہ نہیں میں اس وقت عقل و شعور والا تھا۔

۱۲۴- ”حضرت ربیعہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ایک ایک قبیلے کے پڑاؤ پر جاتے ہیں اور فرماتے ہیں ”اے بنی فلاں، میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں۔ تمہیں ہدایت کرتا ہوں کہ صرف اللہ کی عبادت کرو اور اس

کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو۔ تم میری تصدیق کرو اور میرا ساتھ دو تا کہ میں وہ کام پورا کروں جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا ہے۔“ آپ کے پیچھے پیچھے ایک اور شخص آتا ہے اور وہ کہتا ہے کہ ”اے بنی فلاں، یہ تم کو لات اور عزیٰ سے پھیر کر اس بدعت اور گمراہی کی طرف لے جانا چاہتا ہے جسے یہ لے کر آیا ہے۔ اس کی بات ہرگز نہ مانو اور اس کی پیروی نہ کرو۔“ میں نے اپنے باپ سے پوچھا یہ کون ہے۔ انہوں نے کہا یہ ان کا چچا ابولہب ہے۔ (مسند احمد، طبرانی)

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا مَسْرُوقُ بْنُ الْمَرْزَبَانِ الْكُوفِيُّ، ثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، قَالَ: قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: فَحَدَّثَنِي حُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ قَالَ: سَمِعْتُ رَبِيعَةَ بْنَ عَبَّادٍ الدِّيَلِيَّ قَالَ: إِنِّي لَمَعَ أَبِي رَجُلٌ شَابٌّ، أَنْظَرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَّبِعُ الْقَبَائِلَ وَوَرَاءَهُ رَجُلٌ أَحْوَلُ وَضِيءٌ ذُو جُمَّةٍ يَقِفُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْقَبِيلَةِ وَيَقُولُ: يَا بَنِي فَلَانِ ابْنِي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَأَنْ تُصَدِّقُونِي حَتَّى أَنْفَذَ عَنِ اللَّهِ مَا بَعَثَنِي بِهِ، فَإِذَا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَقَالَتِهِ قَالَ الْآخَرُ مَنْ خَلْفَهُ يَا بَنِي فَلَانِ إِنَّ هَذَا يُرِيدُ مِنْكُمْ أَنْ تُسْلِخُوا اللَّاتَ وَالْعُزَّى وَحُلَفَاءَ كُمْ مِنَ الْحَيِّ بَنِي مَالِكِ بْنِ أَقِيْشٍ إِلَى مَا جَاءَ بِهِ مِنَ الْبِدْعَةِ وَالضَّلَالَةِ فَلَا تَسْمَعُوا لَهُ وَلَا تَتَّبِعُوهُ فَقُلْتُ لِأَبِي: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: عَمُّهُ أَبُو لَهُبٍ. (۱۴۰)

**ترجمہ:** حسین بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ میں نے ربیعہ بن عباد دلی کو سنا اس نے بیان کیا کہ میں اپنے والد کے ساتھ تھا، جوان تھا۔ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ایک ایک قبیلہ کے پاس تشریف لے جاتے ہیں۔ اور آپ کے پیچھے بھنگی آنکھ روشن چہرہ، سر کے بالوں کی لٹیں بنائے ہوئے ایک آدمی آپ کے پیچھے ہے۔ رسول اللہ ﷺ جیسے کسی قبیلہ کے سامنے جا کر بتاتے ہیں کہ اے بنی فلاں میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ ایک ہی اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کرو۔ اور میری تصدیق کرو تا کہ میں وہ کام پورا کروں جس کے لیے اللہ نے مجھے بھیجا ہے۔ جب رسول اللہ ﷺ پیغام پہنچا کر فارغ ہوتے تو فوراً پیچھے آپ کا چچا ابولہب پہنچ جاتا اور کہتا اے بنی فلاں یہ شخص تو تمہیں لات اور عزیٰ سے پھیر کر اس بدعت اور گمراہی کی طرف لے جانا چاہتا ہے جسے یہ لے کر آیا ہے اس کی بات ہرگز نہ سنا اور نہ اس کی پیروی کرو۔ میں نے اپنے والد سے پوچھا یہ کون صاحب ہیں؟ انہوں نے بتایا یہ ان کا چچا ابولہب ہے۔

۱۲۵- طارق بن عبد اللہ المحاربی کی روایت ہے وہ کہتے ہیں میں نے ذوالحجاز کے بازار میں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں سے کہتے جاتے ہیں کہ ”لوگو، (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) کہو، فلاح پاؤ گے۔“ اور پیچھے ایک شخص ہے جو آپ کو پتھر مار رہا ہے، یہاں تک کہ آپ کی ایڑیاں خون سے تر ہو گئی ہیں اور وہ کہتا جاتا ہے کہ ”یہ جھوٹا ہے، اس کی بات نہ مانو۔“ میں نے لوگوں سے پوچھا یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ ان کا چچا ابولہب ہے۔ (ترمذی)

**تخریج:** عَنْ طَارِقِ الْمُحَارِبِيِّ قَالَ: بَيْنَا أَنَا بِسُوقِ ذِي الْمَجَازِ، إِذَا أَنَا بِرَجُلٍ، حَدِيثِ السِّنِّ يَقُولُ: أَيُّهَا النَّاسُ: قُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَفْلِحُوا. وَإِذَا رَجُلٌ خَلْفَهُ يَرْمِيهِ قَدْ أَدْمَى

سَاقِيهِ وَ عُرْقُوبِيهِ وَ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ كَذَّابٌ فَلَا تُصَدِّقُوهُ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا هُوَ مُحَمَّدٌ (ﷺ) يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ. وَ هَذَا عَمُّهُ أَبُو لَهَبٍ يَزْعُمُ أَنَّهُ كَذَّابٌ. (۱۴۱)

۱۲۶- نبوت کے ساتویں سال جب قریش کے تمام خاندانوں نے بنی ہاشم اور بنی المطلب کا معاشرتی اور معاشی مقاطعہ کیا اور یہ دونوں خاندان رسول اللہ ﷺ کی حمایت پر ثابت قدم رہتے ہوئے شعب ابی طالب میں محصور ہو گئے تو تنہا یہی ابولہب تھا جس نے اپنے خاندان کا ساتھ دینے کے بجائے کفار قریش کا ساتھ دیا۔ یہ مقاطعہ تین سال تک جاری رہا اور اس دوران میں بنی ہاشم اور بنی المطلب پر فاقوں کی نوبت آ گئی۔ مگر ابولہب کا حال یہ تھا کہ جب مکہ میں کوئی تجارتی قافلہ آتا اور شعب ابی طالب کے محصورین میں سے کوئی خوراک کا سامان خریدنے کے لیے اس کے پاس جاتا تو یہ تاجروں سے پکار کر کہتا کہ ان سے اتنی قیمت مانگو کہ یہ خرید نہ سکیں، تمہیں جو خسارہ بھی ہوگا اسے میں پورا کروں گا۔ چنانچہ وہ بے تحاشا قیمت طلب کرتے اور خریدار بے چارہ اپنے بھوک سے تڑپتے ہوئے بال بچوں کے پاس خالی ہاتھ پلٹ جاتا۔ پھر ابولہب انہی تاجروں سے وہی چیزیں بازار کے بھاؤ خرید لیتا۔ (ابن سعد ابن ہشام) (تفہیم القرآن ج ۶، الہب، پس منظر)

تخریج: قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ... فَكَانَ. فِيمَا بَلَغَنِي يَأْتِي بِالْبَعِيرِ، وَ بَنُو هَاشِمٍ وَ بَنُو الْمُطَّلِبِ فِي الشَّعْبِ لَيْلًا، قَدْ أَوْقَرَهُ طَعَامًا، حَتَّى إِذَا أَقْبَلَ بِهِ فَمِ الشَّعْبِ خَلَعَ خِطَامَهُ مِنْ رَأْسِهِ، ثُمَّ ضَرَبَ عَلَى جَنْبِهِ، فَيَدْخُلُ الشَّعْبُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يَأْتِي بِهِ قَدْ أَوْقَرَهُ بُرَّاءً، فَيَفْعَلُ بِهِ مِثْلَ ذَلِكَ. (۱۴۲)

۱۲۷- ”حضرت ابوبکرؓ کی صاحب زادی حضرت اسماءؓ کا بیان ہے کہ جب یہ سورۃ (الہب) نازل ہوئی اور ام جمیل نے اس کو سنا تو وہ بھری ہوئی رسول اللہ ﷺ کی تلاش میں نکلے۔ اُس کے ہاتھ میں مٹھی بھر پتھر تھے اور وہ حضورؐ کی جہو میں اپنے ہی کچھ اشعار پڑھتی جاتی تھی۔ حرم میں پہنچی تو وہاں حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ حضورؐ تشریف فرما تھے۔ حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ، یہ آ رہی ہے اور مجھے اندیشہ ہے کہ آپؐ کو دیکھ کر یہ کوئی یہودگی کرے گی۔ حضورؐ نے فرمایا یہ مجھ کو نہیں دیکھ سکے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ آپؐ کے موجود ہونے کے باوجود وہ آپؐ کو نہیں دیکھ سکی اور اس نے حضرت ابوبکرؓ سے کہا کہ میں نے سنا ہے تمہارے صاحب نے میری جہو کی ہے حضرت ابوبکرؓ نے کہا اس گھر کے رب کی قسم انہوں نے تو تمہاری کوئی جہو نہیں کی۔ اس پر وہ واپس چلی گئی۔“ (ابن ابی حاتم، سیرۃ ابن ہشام، بزار نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بھی اسی سے ملتا جلتا واقعہ نقل کیا ہے)

تخریج: قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي وَ أَبُو زُرْعَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي بَدْرٍ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَتْ: لَمَّا نَزَلَتْ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ. أَقْبَلَتِ الْعَوْرَاءُ أُمَّ جَمِيلٍ بِنْتُ حَرْبٍ وَلَهَا وَلَوْلَةٌ وَ فِي يَدِهَا فَهْرٌ وَ هِيَ تَقُولُ: مُدَمَّمَا أَبِينَا وَ دِينُهُ قَلِينَا. وَ أَمْرُهُ عَصِينَا. وَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ فَلَمَّا رَأَاهَا أَبُو بَكْرٍ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ

قَدْ أَقْبَلْتُ وَ أَنَا أَخَافُ عَلَيْكَ أَنْ تَرَاكَ۔ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهَا لَنْ تَرَانِي وَ قَرَأَ قُرْآنًا اعْتَصَمَ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَ إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا۔ فَأَقْبَلْتُ حَتَّى وَقَفْتُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَلَمْ تَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنِّي أُخْبِرُكَ أَنَّ صَاحِبَكَ هَجَانِي۔ قَالَ: لَا وَ رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ مَا هَجَاكَ۔ فَوَلْتُ وَ هِيَ تَقُولُ قَدْ عَلِمْتُ قُرَيْشٌ إِنِّي ابْنَةُ سَيِّدِهَا۔ (۱۴۳)

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابوبکرؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ جب سورۃ الہلب نازل ہوئی (اور ام جمیل) نے اسے سنا۔ تو وہ بھری ہوئی رسول اللہ ﷺ کی تلاش میں نکلی۔ اس کے ہاتھ میں مٹھی بھر پتھر تھے وہ حضور ﷺ کی جگہ میں اپنے شعر پڑھتی جاتی تھی کہ ہم مذہم کے انکاری ہیں، اس کے دین کے دشمن ہیں اور اس کے فرمان کے نافرمان ہیں۔ اس وقت آپ بیت اللہ میں تشریف فرما تھے آپ کے ساتھ حضرت ابوبکرؓ تھے جب حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اسے آتے دیکھا تو عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ آ رہی ہے اور مجھے اندیشہ ہے کہ آپ کو دیکھ کر یہ کوئی یہودگی کرے گی۔ حضورؐ نے فرمایا یہ مجھ کو نہیں دیکھ سکے گی اور آپ نے قرآن کی تلاوت شروع کر دی اور آپ اس ذریعے سے بچ گئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا (بنی اسرائیل: ۴۵) ”جب تو قرآن پڑھتا ہے تو ہم تیرے اور آخرت پر ایمان نہ لانے والوں کے درمیان مخفی پردے ڈال دیتے ہیں۔“ یہ آئی اور حضرت ابوبکرؓ کے پاس آ کر کھڑی ہو گئی مگر رسول اللہ ﷺ کو نہ دیکھ سکی۔ حضرت ابوبکرؓ سے کہنے لگی میں نے سنا ہے کہ تمہارے صاحب نے میری جگو کی ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے کہا اس گھر کی قسم انہوں نے تو تمہاری کوئی جگو نہیں کی۔ اس پر وہ واپس چلی گئی اور کہتی گئی کہ قریش کو معلوم ہے کہ میں ان کے سردار کی لخت جگر ہوں۔

تشریح: اس حدیث میں حضرت ابوبکرؓ کے جواب کا مطلب یہ تھا کہ جو تو اللہ تعالیٰ نے کی ہے، رسول اللہ ﷺ نے نہیں کی۔

(تفہیم القرآن ج ۶، الہلب، حاشیہ: ۳)

۱۲۸- ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آدمی کا بیٹا بھی اُس کا کسب ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ عَمَّتِهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي حِجْرِي يَتِيمٌ أَفَاكُلُ مِنْ مَالِهِ؟ فَقَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ مِنْ أَطْيَبِ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ۔ وَ وَلَدُهُ مِنْ كَسْبِهِ۔ (۱۴۴)

ترجمہ: حضرت عمارہ کی پھوپھی نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ میرے زیر کفالت و تربیت ایک یتیم ہے، کیا میں اس کے مال میں سے کھا سکتی ہوں۔ حضرت عائشہؓ نے جواب میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد پیش فرمادیا آپ نے فرمایا۔ آدمی کی نہایت پاکیزہ و اطمینان خوراک وہ ہے جو اس کی اپنی کمائی میں سے ہو اور بیٹا اس کی اپنی کمائی میں سے ہے۔

انہی سے مروی دوسری روایت ہے:

(۲) عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: وَلَدُ الرَّجُلِ مِنْ كَسْبِهِ، مِنْ أَطِيبِ كَسْبِهِ فَكُلُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ هَنِيئًا. (۱۴۵)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آدمی کی اولاد بھی اس کی کمائی میں سے ہے۔ بلکہ بہتر اور طیب کمائی ہے۔ لہذا اولاد کے مال میں سے مزے سے کھاؤ۔

ابوداؤد نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے ایک روایت نقل کی ہے:

(۳) أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لِي مَالًا وَ وَلَدًا وَ إِنِّي وَالِدِي يَحْتَاجُ مَالِي، قَالَ: أَنْتَ وَ مَالُكَ لِوَالِدِكَ. إِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَطِيبِ كَسْبِكُمْ فَكُلُوا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ. (۱۴۶)

ترجمہ: ایک آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے پاس مال و دولت بھی ہے اور اولاد بھی۔ میرا والد میرے مال کا محتاج و ضرورت مند ہے۔ آپ نے فرمایا تو اور تیرا مال دونوں تیرے والد ہی کے ہیں۔ تمہاری اولاد تمہاری طیب کمائی میں سے ہے۔ لہذا اپنی اولاد کی کمائی میں سے کھاؤ۔

### سورۃ اخلاص کا شان نزول

۱۲۹- ”حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ قریش کے لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا اپنے رب کا نسب ہمیں بتائیے۔ اس پر یہ سورۃ (الاخلاص) نازل ہوئی۔“

تخریج: (۱) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَتْ قُرَيْشٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: اُنْسِبْ لَنَا رَبَّكَ، فَزَلَّتْ هَذِهِ السُّورَةُ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) (۱۴۷)

(۲) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، نَا أَبُو سَعْدٍ هُوَ الصَّنَعَانِيُّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ، عَنْ الرَّبِيعِ ابْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ اُنْسِبْ لَنَا رَبَّكَ، فَانْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ) فَالصَّمَدُ الَّذِي (لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ) لِأَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يُولَدُ إِلَّا سَيَمُوتُ لَيْسَ يَمُوتُ إِلَّا سَيُورِثُ، وَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ لَا يَمُوتُ وَلَا يُورِثُ (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) قَالَ: لَمْ يَكُنْ لَهُ شَيْءٌ وَلَا عَدْلٌ وَ لَيْسَ كَمِثْلِ شَيْءٍ. (۱۴۸)

(۱) صاحب روح المعانی نے روح المعانی ۳۰/۲۶۲ پر ابوداؤد کے حوالہ سے جو متن حدیث نقل کیا ہے اس میں ان اطیب ما یأکل الرجل من کسبه

و ان ولده من کسبه کے الفاظ ہیں جب کہ ابوداؤد کے بیان کردہ الفاظ مذکورہ بالا روایت میں درج کردیے ہیں فرق ملاحظہ ہو۔ (مرتب)

ترجمہ: حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے کہ مشرکین نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ اپنے رب کا ہمیں نسب بتاؤ۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ آیات نازل فرمائیں۔ ”کہو، وہ اللہ یکتا ہے اللہ بے نیاز ہے، نہ اس کے اولاد اور نہ وہ خود کسی کا بیٹا ہے۔“ اس لیے کہ جو چیز جنم لے گی وہ بالآخر مرے گی بھی اور جو چیز موت سے دو چار ہوگی۔ اس کا کوئی وارث بھی ہوگا اور اللہ تعالیٰ پر نہ موت وارد ہوگی اور نہ اس کا کوئی وارث بنے گا اور اس کا کوئی ساجھی وشریک بھی نہیں۔ آپ نے مزید فرمایا اس کا کوئی شبیہ بھی نہیں اور نہ کوئی برابر کا ہے اور وہ کسی شے کی مثل بھی نہیں۔

(۳) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، أَنَا عُيَيْنَةُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ، عَنِ الرَّبِيعِ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَكَرَ إِلَهُتَهُمْ فَقَالُوا: ائْتِنَا بِرَبِّكَ، قَالَ: فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ السُّورَةِ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ أَبِي بْنِ كَعْبٍ. وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ سَعْدٍ إِسْمُهُ مُحَمَّدٌ بْنُ مُيَسَّرٍ. (۱۴۹)

ترجمہ: ابو العالیہ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے مشرکین کے بتوں کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ آپ ہمیں اپنے رب کا نسب بتائیں۔ آپ نے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام سورۃ اخلاص یعنی قل هو اللہ احد لے کر آپ کے پاس آئے۔ اس سند میں عن ابی بن کعب کا ذکر نہیں ہے۔

۱۳۰- عکرمہ نے ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ یہودیوں کا ایک گروہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا جس میں کعب بن اشرف اور جی بن اخطب وغیرہ شامل تھے اور انہوں نے کہا ”اے محمد (ﷺ) ہمیں بتائیے کہ آپ کا وہ رب کیا ہے جس نے آپ کو بھیجا ہے۔“ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ سورۃ الاخلاص نازل فرمائی۔ (ابن ابی حاتم، ابن عدی، بیہقی فی الاسماء والصفات)

تخریج: (۱) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، قَالَ: ثَنَا شَرِيحٌ، قَالَ: ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُجَالِدٍ عَنْ مُجَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ الْمُشْرِكُونَ ائْتِنَا بِرَبِّكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ. قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (۱۵۰)

(۲) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، ثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْجُرَشِيُّ، ثَنَا أَبُو خَلْفٍ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيسَى، ثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: إِنَّ الْيَهُودَ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْهُمْ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ، وَحُيُّ بْنُ أَخْطَبَ وَجَدَى بْنُ أَخْطَبَ فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ صِفْ لَنَا رَبَّكَ الَّذِي بَعَثَكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ، لَمْ يَلِدْ، فَيَخْرُجْ مِنْهُ الْوَلَدُ وَلَمْ يُولَدْ فَيَخْرُجْ مِنْهُ شَيْءٌ. (۱۵۱)

۱۳۱- حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ خیبر کے کچھ یہودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے کہا ”اے ابو القاسم، اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو نور و حجاب سے، آدم کو مٹی کے سڑے ہوئے گارے سے، ابلیس کو آگ کے شعلے سے، آسمان کو دھوئیں سے، اور زمین کو پانی کے جھاگ سے بنایا، اب ہمیں اپنے رب کے متعلق بتائیے (کہ وہ کس چیز سے بنا ہے؟)۔“

رسول اللہ ﷺ نے اس بات کا کوئی جواب نہ دیا۔ پھر جبریل علیہ السلام آئے اور انہوں نے کہا اے محمدؐ، ان سے کہیے قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ...

**تخریج:** قَالَ: ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ النُّعْمَانِ، ثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ، ثَنَى يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، ثَنَى ضَرَّازٌ عَنْ أَبَانَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: أَتَتْ يَهُودُ خَيْرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا يَا أَبَا الْقَاسِمِ خَلَقَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُورِ الْحِجَابِ، وَآدَمَ مِنْ حَمَاءِ مَسْنُونٍ وَابْلِيسَ مِنْ لَهَبِ النَّارِ، وَالسَّمَاءَ مِنْ دُخَانٍ وَالْأَرْضَ مِنْ زَبَدِ الْمَاءِ، فَأَخْبَرْنَا عَنْ رَبِّكَ؟ قَالَ: فَلَمْ يُجِبْنَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ فَاتَاهُ جَبْرِيْلُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ۔ (۱۰۲)

۱۳۲- عامر بن الطفیل نے حضورؐ سے کہا: ”اے محمدؐ، آپ کس چیز کی طرف ہمیں بلاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا اللہ کی طرف۔ عامر نے کہا، ”اچھا تو اُس کی کیفیت مجھے بتائیے۔ وہ سونے سے بنا ہوا ہے یا چاندی سے یا لوہے سے؟“ اس پر یہ سورۃ الاخلاص نازل ہوئی۔

**تخریج:** إِنَّ عَامَرَ بْنَ الطُّفَيْلِ۔ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِلَى مَ تَدْعُونَا إِلَيْهِ يَا مُحَمَّدُ؟ قَالَ: إِلَى اللَّهِ۔ قَالَ: فَصِفْهُ لِي، أَمِنْ ذَهَبٍ هُوَ أَمْ مِنْ فِصَّةٍ، أَمْ مِنْ حَدِيدٍ؟ فَنَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ۔ (۱۰۳)

۱۳۳- ضحاک اور قتادہ اور مقاتل کا بیان ہے کہ یہودیوں کے کچھ علماء حضورؐ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: ”اے محمدؐ، اپنے رب کی کیفیت ہمیں بتائیے، شاید کہ ہم آپ پر ایمان لے آئیں۔“ اللہ نے اپنی صفت توراة میں نازل کی ہے۔ آپ بتائیے کہ وہ کس چیز سے بنا ہے؟ کسی جنس سے ہے؟ سونے سے بنا ہے یا تانبے سے، یا پیتل سے، یا لوہے سے، یا چاندی سے، اور کیا وہ کھاتا اور پیتا ہے؟ اور کس سے اُس نے دنیا وراثت میں پائی ہے اور اس کے بعد کون اُس کا وارث ہوگا؟ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ سورۃ الاخلاص نازل فرمائی۔

**تخریج:** قَالَ الضَّحَّاكُ وَ قَتَادَةُ وَ مُقَاتِلٌ۔ جَاءَ نَاسٌ مِنْ أَحْبَارِ الْيَهُودِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ صِفْ لَنَا رَبَّكَ لَعَلَّنَا نُؤْمِنُ بِكَ فَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ نَعْتَهُ فِي التَّوْرَةِ فَأَخْبَرْنَا بِهِ مِنْ أَى شَيْءٍ هُوَ؟ وَ مِنْ أَى جَنْسٍ هُوَ؟ أَمِنْ ذَهَبٍ أَمْ نُحَاسٍ؟ هُوَ أَمْ مِنْ صُفْرِ؟ أَمْ مِنْ حَدِيدٍ؟ أَمْ مِنْ فِصَّةٍ؟ وَ هَلْ يَأْكُلُ وَ يَشْرَبُ؟ وَ مِمَّنْ وَرَثَ الدُّنْيَا، وَ لِمَنْ يُوْرَثُهَا؟ فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ السُّورَةَ وَ هِيَ نِسْبَةُ اللَّهِ خَاصَّةً۔ (۱۰۴)

۱۳۴- ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نجران کے عیسائیوں کا ایک وفد سات پادریوں کے ساتھ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اُس نے حضورؐ سے کہا ”ہمیں بتائیے آپ کا رب کیسا ہے، کس چیز سے بنا ہے؟ آپ نے فرمایا میرا رب کسی چیز سے نہیں بنا ہے۔ وہ تمام اشیاء سے جدا ہے“ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ سورۃ الاخلاص نازل فرمائی۔

**تخریج:** رُوِيَ عَنِ الضَّحَّاكِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ وَفْدَ نَجْرَانَ قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِسَبْعَةِ أَسَافِقَةٍ مِنْ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ: مِنْهُمْ السَّيِّدُ وَالْعَاقِبُ، فَقَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: صِفْ لَنَا رَبَّكَ مِنْ أَى شَيْءٍ هُوَ؟ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ رَبِّى لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ، وَهُوَ بَإَنَّ مِنَ الْأَشْيَاءِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. فَهَؤُلَاءِ سَأَلُوا هَلْ هُوَ مِنْ جِنْسٍ مِنْ أَجْنَاسِ الْمَخْلُوقَاتِ؟ وَهَلْ هُوَ مِنْ مَادَّةٍ. فَبَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أَحَدٌ لَيْسَ مِنْ جِنْسٍ شَيْءٍ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ. وَإِنَّهُ صَمَدٌ لَيْسَ مِنْ مَادَّةٍ بَلْ هُوَ صَمَدٌ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. (۱۵۵)

**تشریح:** اہل عرب کا قاعدہ تھا کہ جب وہ کسی اجنبی شخص سے تعارف حاصل کرنا چاہتے تو کہتے تھے کہ انیسبہ لنا، اس کا نسب ہمیں بتاؤ۔ کیوں کہ اُن کے ہاں تعارف میں سب سے پہلی چیز جو دریافت طلب ہوتی تھی وہ یہ تھی کہ اُس کا نسب کیا ہے اور وہ کس قبیلے سے تعلق رکھتا ہے۔ اسی لیے انہوں نے جب رسول اللہ ﷺ سے یہ پوچھنا چاہا کہ آپ کا رب کون ہے اور کیسا ہے تو انہوں نے کہا اِنْسِبْ لَنَا رَبَّكَ، اپنے رب کا نسب ہمیں بتائیے۔

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مختلف مواقع پر مختلف لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے اُس معبود کی ماہیت اور کیفیت دریافت کی تھی جس کی بندگی و عبادت کی طرف آپ لوگوں کو دعوت دے رہے تھے، اور ہر موقع پر آپ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اُن کو جواب میں یہی سورت سنائی تھی۔ سب سے پہلے یہ سوال مکہ میں قریش کے مشرکین نے آپ سے کیا اور اس کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی اس کے بعد مدینہ طیبہ میں کبھی یہودیوں نے، کبھی عیسائیوں نے، اور کبھی عربوں کے دوسرے لوگوں نے حضور سے اسی نوعیت کے سوالات کیے اور ہر مرتبہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اشارہ ہوا کہ جواب میں یہی سورۃ الاخلاص آپ اُن کو سنادیں۔ ان روایات میں سے ہر ایک میں یہ جو کہا گیا ہے کہ اس موقع پر یہ سورت نازل ہوئی تھی، اس سے کسی کو یہ خیال نہ ہونا چاہیے کہ یہ سب روایتیں باہم متضاد ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ کسی مسئلے کے بارے میں اگر پہلے سے کوئی آیت یا سورت نازل شدہ موجود ہوتی تھی تو بعد میں جب بھی حضور کے سامنے وہی مسئلہ پیش کیا جاتا، اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایت آجاتی تھی کہ اس کا جواب فلاں آیت یا سورۃ میں ہے، یا اس کے جواب میں وہ آیت یا سورۃ لوگوں کو پڑھ کر سنادی جائے۔ احادیث کے راوی اس چیز کو یوں بیان کرتے ہیں کہ جب فلاں معاملہ پیش آیا فلاں سوال کیا گیا تو یہ آیت یا سورۃ نازل ہوئی۔ اس کو تکرار نزول سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ یعنی ایک آیت یا سورۃ کا کئی مرتبہ نازل ہونا۔

(تفہیم القرآن ج ۶، الاخلاص، زمانہ نزول)

## سورۃ اخلاص کی فضیلت

۱۳۵- ”حضور نے مختلف مواقع پر مختلف طریقوں سے لوگوں کو بتایا کہ یہ سورہ ایک تہائی قرآن کے برابر ہے۔“ (بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مسند احمد، طبرانی وغیرہ میں اس مضمون کی متعدد احادیث ابوسعید خدری، ابو ہریرہ، ابویوب انصاری، ابوالدرداء، معاذ بن جبل، جابر بن عبد اللہ، ابی بن کعب، ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط، ابن عمر، ابن مسعود، قتادہ بن النعمان، انس بن مالک اور ابوسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے منقول ہوئی ہیں)



**تخریج:** حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ وَالصَّحَّاحُ الْمَشْرِقِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ أَيْعِزُّكُمْ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ تِلْكَ الْقُرْآنَ فِي لَيْلَةٍ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَقَالُوا: إِنَّا يُطِيقُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ: اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ تِلْكَ الْقُرْآنَ - (۱۰۶)

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اپنے صحابہ کو مخاطب ہو کر فرمایا کیا تم میں سے کوئی رات بھر میں قرآن کا تیسرا حصہ پڑھنے سے عاجز ہے۔ یہ بات ان پر گراں گزری، اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں کون اس کی استطاعت رکھتا ہے آپ نے فرمایا اللہ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ یعنی سورہ اخلاص تِلْكَ قرآن ہے۔

**سورہ اخلاص ایک تہائی قرآن کے برابر ہے**

۱۳۶- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ فِي لَيْلَةٍ تِلْكَ الْقُرْآنَ، قَالُوا وَكَيْفَ يَقْرَأُ تِلْكَ الْقُرْآنَ، قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ تِلْكَ الْقُرْآنَ -

(رواہ مسلم، ورواہ البخاری عن ابی سعید)

**تخریج:** حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ زُهَيْرٌ: نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ فِي لَيْلَةٍ تِلْكَ الْقُرْآنَ، قَالُوا وَكَيْفَ يَقْرَأُ تِلْكَ الْقُرْآنَ، قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ تِلْكَ الْقُرْآنَ - (۱۰۷)

**ترجمہ:** حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ فرمایا کیا تم میں سے کوئی شخص اس بات سے عاجز ہے کہ وہ ایک رات میں ایک تہائی قرآن پڑھ ڈالے؟ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ، ایک رات میں تہائی قرآن کیسے پڑھ ڈالے؟ آپ نے فرمایا، وہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھے کیوں کہ یہ ایک تہائی قرآن کے برابر ہے۔

**تشریح:** قرآن کا بغور مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ پورا قرآن ان مضامین پر مشتمل ہے:

۱- ایک احکام ۲- دوسرے پچھلے انبیاء کے قصے اور حالات اور ۳- تیسرے عقائد کی تعلیم

چوں کہ عقائد کی جڑ تو حید ہے اور توحید کے بغیر عقیدہ اسلام کے کوئی معنی نہیں رہ جاتے اس لیے اس حدیث میں سورہ اخلاص کو توحید کا مکمل بیان ہونے کی وجہ سے ایک تہائی قرآن کے برابر قرار دیا گیا ہے۔

غور کیجیے رسول اللہ ﷺ کا طریقہ تعلیم اور انداز تربیت کیسا بے نظیر تھا۔ حضورؐ ایسے الفاظ اور فقرات میں تعلیم دیتے تھے جن سے بات فوراً مخاطب کر کے دل میں اتر جاتی تھی۔ ایک آدمی کے ذہن میں یہ بات بٹھانے کے لیے کہ سورہ اخلاص کی کیا اہمیت ہے گھنٹوں تقریر کی جاسکتی ہے، لیکن حضورؐ نے اتنی بڑی بات کو صرف ایک فقرے میں ادا کر دیا کہ اگر تم سورہ اخلاص

ایک مرتبہ پڑھ لو تو یہ گویا ایک تہائی قرآن کے برابر ہے۔ ظاہر ہے کہ اس ایک جملے سے اس سورت کی جواہریت آدمی کے دماغ میں بیٹھتی ہے وہ گھنٹوں کی تقریر سے بھی نہیں بیٹھ سکتی۔ یہ حضور کا خاص طرز تربیت تھا جس سے آپ نے صحابہ کی تربیت فرمائی۔

### سورۃ اخلاص اللہ کے تقرب کا ذریعہ ہے

۱۳۷- عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ وَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَوتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ سَلُّوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ وَ أَنَا أُحِبُّ أَنْ أَقْرَأَهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ۔ (متفق علیہ)

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ بِنِ أَبِي هِلَالٍ، أَنَّ أَبَا الرَّجَالِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَهُ، عَنْ أُمِّهِ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَكَانَتْ فِي حَجَرِهِ عَائِشَةُ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ وَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَوتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ سَلُّوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ وَ أَنَا أُحِبُّ أَنْ أَقْرَأَهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ۔ (۱۵۸)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی نے ایک شخص کو ایک فوجی دستے کا قائد بنا کر بھیجا۔ وہ صاحب اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھاتے ہوئے اپنی قرأت ہمیشہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (سورۃ اخلاص) پر ختم کیا کرتے تھے۔ جب یہ لوگ اس مہم سے واپس آئے تو انھوں نے نبی ﷺ سے یہ بات بیان کی۔ اس پر نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان صاحب سے جا کر پوچھو کہ وہ ایسا کیوں کرتے ہیں۔ لوگوں نے ان سے جا کر پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ اس سورت میں اللہ تعالیٰ کا وصف بیان کیا گیا ہے اس لیے میں اس کے پڑھنے کو محبوب رکھتا ہوں۔ یہ سن کر نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: اُس شخص کو جا کر خبر دو کہ اللہ تعالیٰ بھی اس سے محبت کرتا ہے۔

تشریح: سَرِيَّة اُس فوجی مہم کو کہتے ہیں جس میں رسول اللہ ﷺ خود شامل نہ ہوں، اور اس کے برعکس غزوہ وہ فوجی مہم ہوتی ہے جس میں حضور بنفس نفیس شریک ہوں۔

رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے زمانے میں اور بعد میں بھی ایک مدت تک یہ دستور رہا کہ نماز کی امامت وہی شخص کرتا تھا جو جماعت کا امیر ہوتا تھا۔ یعنی اگر کوئی شخص کسی فوجی دستے کا کمانڈر ہوتا تو نماز پڑھانا اسی کا کام ہوتا تھا۔ اسی طرح مرکز میں خلیفہ خود نماز پڑھاتا اور خطبہ دیتا تھا۔ جس فوجی مہم کا یہاں ذکر کیا گیا ہے اس کے کمانڈر کا یہ معمول تھا کہ وہ نماز میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ اخلاص لازماً پڑھتا تھا۔ جب یہ بات رسول اللہ ﷺ کے علم میں لائی گئی اور آپ کی ہدایت کے مطابق

اس شخص سے دریافت کرنے پر اس کی وجہ معلوم ہوئی تو حضورؐ نے اسے بشارت دی کہ جب تم کو یہ سورت اس بنا پر محبوب ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا وصف بہترین طریقے سے بیان ہوا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی تمہیں محبوب رکھتا ہے۔

گزشتہ حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ایک تہائی قرآن کے برابر ہے۔ یہاں یہ بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو سورۃ اخلاص پسند کرنے کی بنا پر اللہ تعالیٰ کا محبوب ہونے کی خوش خبری دی۔

دنیا کی کسی کتاب میں توحید کو اتنے مختصر الفاظ اور ایسے جامع انداز میں بیان نہیں کیا گیا ہے کہ اس سے دنیا میں پائی جانے والی تمام گمراہیوں کی جڑ ایک ساتھ کٹ جاتی ہو۔ تمام کُتب آسمانی جو تھوڑی بہت اس وقت دنیا میں پائی جاتی ہیں وہ اس مضمون سے خالی ہیں۔ اسی بنا پر جو لوگ اس چیز کو سمجھتے تھے اور اس کی روح کو جانتے تھے وہ اس سورت سے بڑی محبت رکھتے تھے۔

خود اس سورت کا نام سورۃ اخلاص ہی اس حقیقت کی ترجمانی کرتا ہے کہ یہ وہ سورت ہے جو خالص توحید کا سبق دیتی ہے، ایسی توحید کہ جس کے ساتھ شرک کا شائبہ تک باقی نہیں رہتا۔ اس لیے جو شخص اس بنا پر اسے محبوب رکھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کا بھی محبوب ہے۔

### سورۃ اخلاص سے محبت جنت میں داخلے کا سبب ہے

۱۳۸- عَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، قَالَ إِنَّ حُبَّكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ۔  
(رواہ الترمذی و روی البخاری معناه)

”حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ، مجھے یہ سورت سورۃ اخلاص بڑی محبوب ہے۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: اس سورت کے لیے تیری محبت نے تجھے جنت میں داخل کر دیا۔“

تخریج: (۱) وَ رَوَى مُبَارَكُ بْنُ فَضَالَةَ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَالَ: إِنَّ حُبَّكَ إِيَّاهَا يُدْخِلُكَ الْجَنَّةَ۔ (۱۵۹)

(۲) حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَنَا مُبَارَكُ بْنُ فَضَالَةَ، ثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: وَاللَّهِ إِنِّي لَا أُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُبَّكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ۔ (۱۶۰)

تشریح: معلوم ہوا کہ اس سورت کا محبوب ہونا ایک فیصلہ کن چیز ہے۔ ایک شخص کے جنت میں جانے کا فیصلہ اس بات سے ہو گیا کہ اسے یہ سورت محبوب تھی۔ لیکن اس سورت کا محبوب ہونا بغیر اس کے ممکن نہیں ہے کہ آدمی کا دل ہر شائبہ شرک سے بالکل پاک ہو اور خالص توحید اس کے دل میں گھر کر گئی ہو۔ خالص توحید کا دل میں اُترنا ہی جنت کی کنجی ہے۔ اگر توحید میں

نقص ہو تو جنت کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ آدمی کی زندگی میں دوسری خامیاں اور نقائص ہوں تو اللہ تعالیٰ معاف کر دے گا لیکن توحید میں خلل ناقابلِ تلافی ہے۔ اول تو خالص توحید اگر کسی کے دل میں بیٹھ جائے تو اس کے اندر باقی خامیاں اور نقائص بہت ہی کم رہ جائیں گے لیکن اگر وہ بھی جائیں تو اسے توبہ کی توفیق نصیب ہو جائے گی۔ اور اگر بالفرض اسے توبہ کی توفیق بھی نصیب نہ ہوئی اور وہ توبہ کرنا بھول گیا تو پھر بھی اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کی مغفرت ہو جائے گی کیوں کہ خالص توحید وہ اصل حقیقت ہے جس پر انسان کے خدا کا وفادار ہونے نہ ہونے کا انحصار ہے۔ جو آدمی خالص توحید کو مانتا ہے وہ خدا کے وفاداروں میں شامل ہے اور خدا کا معاملہ اپنے وفاداروں کے ساتھ وہ نہیں جو بے وفاؤں اور غداروں کے ساتھ ہوتا ہے۔ اسی لیے نبی ﷺ نے اس شخص سے فرمایا کہ اس سورت کو محبوب رکھنے نے تیرے جنت میں داخل ہونے کا فیصلہ کر دیا۔

## المعوذتین

### سحر کی حقیقت اور معوذتین کی شانِ نزول

شانِ نزول کے بارے میں یہ بات پہلے ہی سمجھ لینے کی ہے کہ مفسرین جب کسی واقعے کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ آیت اس واقعے کے بارے میں نازل ہوئی ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ جب واقعہ پیش آیا اسی وقت وہ آیت نازل ہوئی تھی، بلکہ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس واقعے سے اس آیت کا تعلق ہے۔

معوذتین کے متعلق یہ بات ثابت ہے کہ وہ مکے میں نازل ہوئی ہیں اور احادیث میں جادو کا جو واقعہ بیان ہوا ہے وہ مدینہ طیبہ کا ہے اس لیے یہ کہنا بداهۃً غلط ہے کہ جب جادو کا وہ واقعہ پیش آیا اس وقت یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں۔ دراصل اس کا مطلب یہ ہے کہ جب یہ واقعہ پیش آیا تو حضور کو ان سورتوں کے پڑھنے کی ہدایت فرمائی گئی۔

جادو کی حقیقت اگر آپ سمجھنا چاہیں تو قرآن مجید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ پڑھیں۔ جادوگروں نے لائھیوں اور رسیوں کے جو سانپ بنائے تھے وہ حقیقت میں سانپ نہیں بن گئے تھے، مگر اُس مجمعے نے جو وہاں موجود تھا، یہی محسوس کیا کہ یہ لائھیاں اور رسیاں سانپوں میں تبدیل ہو گئی ہیں۔ حتیٰ کہ خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کی آنکھیں بھی پیغمبر ہونے کے باوجود اس قدر مسور ہو گئیں کہ انہوں نے بھی انہیں سانپ ہی دیکھا۔

قرآن مجید کا بیان ہے کہ:

فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ۔ (الاعراف: ۱۱۶)

”جب جادوگروں نے اپنے انچھر پھینکے تو لوگوں کی آنکھوں کو مسور کر دیا اور انہیں مرعوب کر دیا۔“

فَإِذَا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَلَّا تَسْأَلُ ۖ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى۔

(طہ: ۶۶-۶۷)

”پس یکایک ان کے جادو کی وجہ سے ان کی لائھیاں اور رسیاں موسیٰ کو دوڑتی ہوئی محسوس ہوئیں اور موسیٰ علیہ السلام اپنے دل میں ڈر گیا۔“

اس سے معلوم ہوا کہ جادو قلب ماہیت نہیں کرتا بلکہ ایک خاص قسم کا نفسیاتی اثر ڈال کر آدمی کے حواس کو متاثر کر دیتا ہے۔ نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جادو کی یہ تاثیر عام انسانوں پر ہی نہیں بلکہ انبیاء پر بھی ہو سکتی ہے۔ اگرچہ اس ذریعے سے کوئی جادوگر کسی نبی کو شکست نہیں دے سکتا، نہ اُس کے مشن کو فیل کر سکتا ہے، نہ اُسے اس حد تک متاثر کر سکتا ہے کہ وہ جادو کے زیر اثر آ کر منصب نبوت کے خلاف کوئی کام کر جائے۔ لیکن بہ جائے خود یہ بات کہ ایک نبی پر جادو کا اثر ہو سکتا ہے، خود قرآن سے ثابت ہے۔

احادیث میں نبی ﷺ پر جادو کا اثر ہونے کی جو روایات آئی ہیں ان میں سے کوئی چیز بھی عقل، تجربے، اور مشاہدے کے خلاف نہیں ہے، اور نہ قرآن کی بتائی ہوئی اس حقیقت کے خلاف ہے جس کی میں نے اوپر تشریح کی ہے۔ نبی اگر زخمی یا شہید ہو سکتا ہے تو اُس کا جادو سے متاثر ہو جانا کون سی تعجب کی بات ہے؟

روایات سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ چند روز تک حضور کو کچھ نسیان سا لاحق ہو گیا تھا اور وہ بھی تمام معاملات میں نہیں، بلکہ بعض معاملات میں جزوی طور پر۔ (رسائل ومسائل حصہ دوم، تفسیر آیات، سحر کی حقیقت اور....)

### معوذتین - دو بے نظیر سورتیں

۱۳۹- عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَلَمْ تَرَ آيَاتِ اللِّيلَةِ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ قَطُّ، قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔ (رواہ مسلم)

تخریج: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا جَرِيرٌ عَنْ بَيَانَ، عَنْ قَيْسِ بْنِ حَازِمٍ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَلَمْ تَرَ آيَاتِ اللِّيلَةِ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ قَطُّ، قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔ (۱۶۱)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ مجھ سے فرمایا: تم نے دیکھا، آج رات ایسی آیات اُتری ہیں کہ کبھی ان کی نظیر نہیں پائی گئی اور وہ: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (یعنی سورۃ الفلق) اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (یعنی سورۃ الناس) ہے۔

تشریح: یہاں سورۃ الفلق اور سورۃ الناس کے متعلق حضور نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ یہ بے مثال سورتیں ہیں، کبھی ان کی نظیر نہیں پائی گئی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلی کتب آسمانی سورۃ اخلاص کی طرح اس مضمون سے بھی خالی ہیں جو ان سورتوں میں اتنے مختصر اور جامع الفاظ میں بیان ہوا ہے۔ دوسری بات جس کی بنا پر یہ سورتیں اہمیت رکھتی ہیں وہ یہ ہے کہ اگر ان دونوں سورتوں کے مضمون کو اچھی طرح سے سمجھ لیا جائے تو یہ انسان کو ہر قسم کے اندیشوں اور غرضتوں سے نجات دلا دیتی ہیں اور ایک آدمی حق کے راستے پر پورے اطمینان اور یقین کے ساتھ چل سکتا ہے۔ پہلی سورت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ یہ بات کہہ دو کہ میں پناہ مانگتا ہوں اُس رب کی جو صبح کو نکالنے والا ہے، اُن تمام چیزوں کے شر سے جو اُس نے پیدا کی ہیں، اور ان تمام خطرات سے جو رات کو پیش آتے ہیں اور ان تمام لوگوں کے شر سے جو طرح طرح کے جادوؤں نے اور اس طرح کے دوسرے افعال کرنے والے ہیں۔

دوسری سورت میں یہ فرمایا گیا کہہ دو کہ میں نے پناہ لی اس ہستی کی جو رَبُّ النَّاسِ ہے اِلٰہ النَّاسِ ہے اور مَلِکُ النَّاسِ ہے، تمام انسانوں اور شیاطین کے شر سے، جو دلوں میں وسوسہ ڈالتے ہیں۔

اگر ایک آدمی اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ کے الفاظ اپنی زبان سے ادا کرتا ہے اور پھر ان تمام فتنوں اور شرور سے ڈرتا بھی رہتا ہے جن سے اس نے پناہ لی ہے تو زبان سے اس کا یہ الفاظ نکالنا بے معنی ہے۔ اگر وہ اخلاص سے اور سوچ سمجھ کر یہ بات کہتا ہے تو پھر اسے اس بات سے بے فکر ہو جانا چاہیے کہ کوئی اس کا کچھ بگاڑ سکتا ہے۔ کیوں کہ جب اس نے اُس خدا کی پناہ لے لی ہے جو ساری کائنات کا مالک ہے اور تمام انسانوں کا بھی مالک ہے، اور اس بات کا اعلان کر دیا ہے کہ اب مجھے کسی کے شر سے کوئی خطرہ نہیں ہے تو پھر اس کے بعد ڈرنے کے کوئی معنی باقی نہیں رہتے۔ آدمی پناہ تو اُسی کی لیا کرتا ہے جس کے بارے میں اُسے یہ یقین ہوتا ہے کہ وہ اسے پناہ دینے کی قدرت رکھتا ہے۔ اگر کوئی پناہ دینے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو اُس کے پاس پناہ لینے والا کوئی بیوقوف ہی ہو سکتا ہے۔ ایک آدمی کسی کی پناہ اس دوہرے یقین کی بنا پر لیتا ہے کہ ایک تو وہ اُسے پناہ دینے کی قدرت رکھتا ہے اور دوسرے جن کے شر سے وہ بھاگ کر اس کے دامن میں پناہ لے رہا ہے ان سب کی قوت اس کے مقابلے میں ہیچ ہے۔ جب تک اسے ان دو باتوں کا یقین نہ ہو وہ اس کی پناہ نہیں لے سکتا۔ اور اگر اس یقین کے ساتھ وہ اس کی پناہ لیتا ہے تو پھر کسی چیز کا خطرہ یا خوف محسوس کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔

اگر ایک آدمی اللہ تعالیٰ کی ایسی قدرت اور عظمت کا یقین لے کر اس کے راستے میں کام کرنے کے لیے کھڑا ہو تو پھر وہ کسی کو خاطر میں نہیں لائے گا۔ دنیا کی کوئی طاقت ایسی نہ ہوگی جس کے مقابلے میں اس کو کوئی خطرہ محسوس ہو یا وہ کسی خوف میں مبتلا ہو۔ وہ بالکل بے فکر ہو کر اللہ تعالیٰ کے راستے میں کام کرے گا اور دنیا کی تمام طاقتوں کے ساتھ ٹکرا جائے گا۔

قرآن کا بیان ہے کہ موسیٰ علیہ السلام فرعون کے مقابلے میں اپنے بھائی کے ساتھ ایک لاٹھی لیے ہوئے پہنچ گئے۔ آخر اتنی بڑی طاقت کے مقابلے میں صرف دو آدمی کیسے ڈٹ گئے؟ صرف اس لیے کہ انہیں اللہ کی پناہ کا یقین تھا۔ جب اللہ کی پناہ لے لی تو پھر اس کے بعد دنیا کی بڑی سے بڑی طاقت سے ٹکری جاسکتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند کرنے کے لیے ساری دنیا کے مقابلے میں کیسے کھڑے ہو گئے؟ صرف اس بنا پر کہ آپ کو اللہ پر بھروسہ تھا اور یہ یقین تھا کہ میری پشت پر خدا کی طاقت ہے جو ساری کائنات اور ساری طاقتوں کا مالک ہے۔ اس طرح درحقیقت خدا کی پناہ کا یقین اور بھروسہ وہ چیز ہے جس کی ضرورت سب سے زیادہ ان لوگوں کو ہے جو خدا کی راہ میں جہاد کرنے کے لیے کھڑے ہوں، جو خدا کا کلمہ بلند کرنے کے لیے تمام طاقتوں کے مقابلے میں ڈٹ جانے کا عزم رکھتے ہوں، بغیر اس کے کہ ان کے پاس کوئی ذرائع، کوئی لاؤشکر اور کوئی ساز و سامان ہو۔ انسان یہ جرأت اسی صورت میں کر سکتا ہے کہ جب اسے خدا کی پناہ کا یقین کامل ہو۔ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بے نظیر کلام ہے جو ان دونوں سورتوں میں آیا ہے کیوں کہ اس میں ہر طرح کے فتنوں اور باطل قوتوں کے مقابلے میں صرف اللہ تعالیٰ ہی کی پناہ لینے کی تعلیم دی گئی ہے اور اسی کے نتیجے میں ایک مومن کے اندر اس کی پناہ کا یقین پیدا ہوتا ہے۔

۱۶۰۔ ”جب مدینے میں یہود نے رسول اللہ ﷺ پر جادو کیا تھا اور اس کے اثر سے حضور بیمار ہو گئے تھے اس وقت یہ سورتیں (سورۃ الفلق اور سورۃ الناس) نازل ہوئیں تھیں۔“

(ابن سعدی رحمۃ اللہ علیہ، ابن ماجہ، امام بیہقی، حافظ ابن حجر، حافظ بدرالدین عینی، عبد بن حمید)۔

**تخریج:** عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ: قَالَ سَحَرَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَاشْتُكِيَ فَاتَاهُ جَبْرِيلُ، فَنَزَلَ عَلَيْهِ الْمُعَوَّذَتَيْنِ. وَ قَالَ: إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ سَحَرَكَ، وَالسَّحَرُ فِي بئرِ فُلَانٍ، فَأَرْسَلَ عَلِيًّا فَجَاءَهُ بِهِ فَأَمَرَهُ أَنْ يَحُلَّ الْعُقْدَ وَيَقْرَأَ آيَةَ وَيَحُلَّ حَتَّى قَامَ النَّبِيُّ ﷺ كَأَنَّمَا نَشَطَ مِنْ عِقَالٍ. (۱۶۲)

۱۶۱- ”نسائی کی ایک روایت عقبہ بن عامرؓ سے یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ دونوں سورتیں صبح کی نماز میں پڑھیں۔“

**تخریج:** أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ حِزَامٍ التِّرْمِذِيُّ، قَالَ: أَنْبَأَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُعَوَّذَتَيْنِ. قَالَ عُقْبَةُ: فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمَا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ. (۱۶۳)

**تشریح:** ان دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورتیں مدنی ہیں۔ کیوں کہ عقبہ بن عامرؓ ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں ایمان لائے تھے، جیسا کہ ابوداؤد اور نسائی نے خود ان کے اپنے بیان سے نقل کیا ہے۔

(دوسرے واقعے کے بارے میں) ابن سعد نے واقدی کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ یہ ۷ھ کا واقعہ ہے۔ اسی بنا پر سفیان بن عیینہ نے بھی ان سورتوں کو مدنی کہا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور یہی قول حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور قتادہؓ کا بھی ہے لیکن حضرت حسن بصریؒ، عکرمہ، عطاء اور جابر بن زیدؓ کہتے ہیں کہ یہ سورتیں مکی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بھی ایک روایت یہی ہے۔

لیکن کسی سورۃ یا آیت کے متعلق جب یہ کہا جاتا ہے کہ وہ فلاں موقع پر نازل ہوئی تھی تو اس کا مطلب لازماً یہی نہیں ہوتا کہ وہ پہلی مرتبہ اسی موقع پر نازل ہوئی تھی، بلکہ بعض اوقات ایسا ہوا ہے کہ ایک سورت یا آیت پہلے نازل ہو چکی ہوتی تھی، پھر کوئی خاص واقعہ یا صورت حال پیش آنے پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسی کی طرف دوبارہ بلکہ کبھی کبھی بار بار حضور کو توجہ دلائی جاتی تھی۔ ہمارے نزدیک ایسا ہی معاملہ معوذتین کا بھی ہے۔ ان کا مضمون صاف بتا رہا ہے کہ یہ ابتداءً مکے میں اس وقت نازل ہوئی ہوں گی جب وہاں حضور کی مخالفت خوب زور پکڑ چکی تھی۔ بعد میں جب مدینہ طیبہ میں منافقین یہود اور مشرکین کی مخالفت کے طوفان اٹھے تو حضور کو پھر انہیں دونوں سورتوں کے پڑھنے کی تلقین کی گئی جیسا کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ کی مندرجہ بالا روایت میں ذکر آیا ہے۔ اس کے بعد جب آپؐ پر جادو کیا گیا اور آپؐ کی علالت مزاج نے شدت اختیار کی تو اللہ کے حکم سے جبریل علیہ السلام نے آکر پھر یہی سورتیں پڑھنے کی آپؐ کو ہدایت کی۔ اس لیے ہمارے نزدیک ان مفسرین کا بیان ہی زیادہ معتبر ہے جو ان دونوں سورتوں کو مکی قرار دیتے ہیں۔ جادو کے معاملے کے ساتھ ان کو مخصوص سمجھنے میں تو یہ امر بھی مانع ہے کہ اُس کے ساتھ سورۃ فلق کی صرف ایک آیت وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ہی تعلق رکھتی ہے، سورۃ فلق کی باقی آیات اور پوری سورۃ الناس کا اس معاملے سے براہ راست کوئی تعلق نہیں ہے۔ (تفہیم القرآن، ج ۶، معوذتین، زمانہ نزول)

۱۴۲- ابن حبان نے حضرت عقبہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضورؐ نے ان سے فرمایا ”اگر ممکن ہو تو تمہاری نمازوں سے ان دونوں سورتوں کی قراءت چھوٹے نہ پائے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ، ثنا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ، ثنا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، ثنا أَبِي، سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَيُّوبَ، يُحَدِّثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَسْلَمَ، أَبِي عِمْرَانَ التَّجِيبِيِّ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْرَأُ مِنْ سُورَةِ يُوسُفَ وَ سُورَةِ هُودٍ، قَالَ: يَا عُقْبَةُ، اقْرَأْ بِأَعْوُذِ بَرِّ الْفَلَقِ، فَإِنَّكَ لَنْ تَقْرَأَ بِسُورَةِ أَحَبِّ إِلَيَّ اللَّهُ وَ أَبْلَغَ عِنْدَهُ مِنْهَا، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا تَقُوتَكَ، فَافْعَلْ. (۱۶۴)

ترجمہ: عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں سورہ یوسف اور سورہ ہود میں سے پڑھتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا اے عقبہ سورہ فلق پڑھا کرو۔ تم ہرگز ایسی کوئی سورت نہیں پڑھو گے جو اس سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہو اور اس سے زیادہ اللہ کے نزدیک پیچھے والی ہو۔ اگر ممکن ہو تو تمہاری نمازوں سے اس کی تلاوت چھوٹے نہ پائے۔

۱۴۳- ”سعید بن منصور نے حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت نقل کی ہے کہ حضورؐ نے صبح کی نماز میں یہ دونوں سورتیں پڑھیں۔“

**تخریج:** أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ عَنِ الْعَلَاءِ ابْنِ الْحَارِثِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ عُقْبَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ بِهِمَا فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ. (۱۶۵)

۱۴۴- ”امام احمد اپنی مسند میں صحیح سند کے ساتھ ایک اور صحابی کی یہ روایت لائے ہیں کہ حضورؐ نے اُن سے فرمایا جب تم نماز پڑھو تو اُس میں یہ دونوں سورتیں پڑھا کرو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ عَنِ الْعَلَاءِ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ وَالنَّاسُ يَعْتَقِبُونَ وَفِي الظُّهْرِ قَلَّةٌ، فَحَانَتْ نَزْلُهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَ نَزَلْتَنِي، فَلَحَقْنِي فَضْرَبَ مِنْكَبِي فَقَالَ ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأْتُهَا مَعَهُ ثُمَّ قَالَ ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ“ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأْتُهَا مَعَهُ فَقَالَ ”إِذَا صَلَّيْتَ فَاقْرَأْ بِهِمَا.“ (۱۶۶)

۱۴۵- مسند احمد، ابوداؤد اور نسائی میں عقبہ بن عامرؓ کی یہ روایت آئی ہے کہ حضورؐ نے ان سے فرمایا: ”کیا میں دو ایسی سورتیں تمہیں نہ سکھاؤں جو ان بہترین سورتوں میں سے ہیں جنہیں لوگ پڑھتے ہیں؟“ انہوں نے عرض کیا ضرور یا رسول اللہ۔ اس پر حضورؐ نے ان کو یہی معوذتین پڑھائیں۔ پھر نماز کھڑی ہوئی تو حضورؐ نے یہی دو سورتیں اس میں پڑھیں اور نماز کے بعد پلٹ کر جب آپؐ ان کے پاس سے گزرے تو فرمایا ”اے عقبہ، کیسا پایا تم نے؟“ اور اس کے بعد اُن کو ہدایت فرمائی کہ جب تم سونے لگو اور جب سو کر اٹھو تو ان سورتوں کو پڑھا کرو۔

**تخریج:** (۱) أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، قَالَ: حَدَّثَنِي بْنُ جَابِرٍ عَنِ



الْقَاسِمِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: بَيْنَا أَقُوذُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي نَقَبٍ مِنْ تِلْكَ النَّقَابِ إِذْ قَالَ: أَلَا تَرَكَبُ يَا عُقْبَةُ؟ فَاجْلَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَرْكَبَ مَرْكَبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ: أَلَا تَرَكَبُ يَا عُقْبَةُ؟ فَاشْفَقْتُ أَنْ يَكُونَ مَعْصِيَةً، فَنَزَلَ، وَرَكِبْتُ هُنَيْهَةً وَنَزَلْتُ وَرَكَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَعْلِمُكُمْ سُورَتَيْنِ مِنْ خَيْرِ سُورَتَيْنِ قُرَأَ بِهِمَا النَّاسُ- فَأَقْرَأْنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ- فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَتَقَدَّمَ فَقَرَأَ بِهِمَا- ثُمَّ مَرَّبَنِي فَقَالَ كَيْفَ رَأَيْتَ يَا عُقْبَةُ بْنَ عَامِرٍ إِقْرَأُ بِهِمَا كُلَّمَا نِمْتُ وَقُمْتُ- (۱۶۷)

(۲) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ الْقَاسِمِ مَوْلَى مُعَاوِيَةَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ كُنْتُ أَقُوذُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ، فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ أَلَا أَعْلِمُكُمْ خَيْرَ سُورَتَيْنِ- قُرْنَا فَعَلَّمَنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ- قَالَ: فَلَمْ يَرِنِي سُرْرْتُ بِهِمَا جِدًّا- فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الصَّلَاةِ انْتَفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ: يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ؟ (۱۶۸)

۱۴۶- ”عقبہ بن عامر کی ایک روایت یہ ہے کہ حضور نے ان کو ہر نماز کے بعد معوذات یعنی قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور معوذتین پڑھنے کی تلقین کی۔“ (مسند احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا هَارُونُ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ، حَدَّثَهُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبَاحٍ اللَّخْمِيِّ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمَعُودَاتِ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ- (۱۶۹)

۱۴۷- عقبہ بن عامر کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور سواری پر چلے جا رہے تھے اور میں آپ کے قدم مبارک پر ہاتھ رکھے ہوئے ساتھ ساتھ چل رہا تھا۔ میں نے عرض کیا مجھے سورۃ ہود یا سورۃ یوسف سکھا دیجیے۔ فرمایا ”اللہ کے نزدیک بندے کے لیے“ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ سے زیادہ نافع کوئی چیز نہیں ہے۔“ (نسائی، ابن مردویہ، حاکم)

تخریج: أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ اسْلَمَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ رَاكِبٌ، فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمِهِ، فَقُلْتُ: أَقْرَأْنِي سُورَةَ هُودٍ، أَقْرَأْنِي سُورَةَ يُوسُفَ، فَقَالَ: لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ مِنْ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ- (۱۷۰)

۱۴۸- عبد اللہ بن عباس الجعفی کی روایت (نسائی، بیہقی، بغوی، اور ابن سعد نے نقل کی) ہے کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا ابن عباس، کیا میں تمہیں نہ بتاؤں کہ پناہ مانگنے والوں نے جتنی چیزوں کے ذریعے سے اللہ کی پناہ مانگی ہے، ان میں سب سے افضل کون سی چیزیں ہیں؟ میں نے عرض کیا ضرور یا رسول اللہ، فرمایا ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، یہ دونوں سورتیں۔

**تخریج:** أَخْبَرَنَا مَحْمُودُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو عَنْ يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ، أَخْبَرَنِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ الْجَعْفَنِيَّ، أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ: يَا ابْنَ عَبَّاسٍ! أَلَا أَدُلُّكَ أَوْ قَالَ: أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَفْضَلِ مَا يَتَعَوَّذُ بِهِ الْمُتَعَوِّذُونَ؟ قَالَ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ هَاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ۔ (۱۷۱)

۱۴۹- ابن مردویہ نے حضرت ام سلمہ کی روایت نقل کی ہے کہ اللہ کو جو سورتیں سب سے زیادہ پسند ہیں، وہ ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ہیں۔“ (تفسیر القرآن، ج ۶، المعوذتین، معوذتین کی قرآنیت)

**تخریج:** أَخْرَجَ ابْنُ مَرْدُوَيْهَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مِنْ أَحَبِّ السُّورِ إِلَى اللَّهِ. قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔ (۱۷۲)

۱۵۰- ”حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ (کہتے ہیں کہ معوذتین قرآن کی سورتیں نہیں ہیں بلکہ) یہ تو ایک حکم تھا جو رسول اللہ ﷺ کو دیا گیا تھا کہ آپ اس طرح تعوذ کیا کریں۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَشْكَابٍ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ مَعْنٍ، ثنا أَبِي عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَحْكُمُ الْمُعَوِّذَتَيْنِ مِنْ مَصَاحِفِهِ وَيَقُولُ إِنَّهُمَا لَيْسَتَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ۔ (۱۷۳)

(۲) قَالَ الْحَافِظُ أَبُو يَعْلَى: حَدَّثَنَا الْأَزْرَقُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا حَسَّانُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ بَهْرَامٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَلْقَمَةَ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَحْكُمُ الْمُعَوِّذَتَيْنِ مِنَ الْمُصْحَفِ وَيَقُولُ: إِنَّمَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَعَوَّذَ بِهِمَا وَلَمْ يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ يَقْرَأُ بِهِمَا۔ (۱۷۴)

۱۵۱- زر بن حبیش کا بیان ہے کہ میں نے حضرت ابی سے کہا کہ آپ کے بھائی عبد اللہ بن مسعودؓ ایسا اور ایسا کہتے ہیں آپ ان کے اس قول کے متعلق کیا کہتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں سوال کیا تھا۔

حضورؐ نے فرمایا کہ مجھ سے کہا گیا قل، تو میں نے بھی کہا قل۔ اس لیے ہم بھی اسی طرح کہتے ہیں جس طرح حضورؐ کہتے تھے۔

(صحیح البخاری، مسند احمد، حافظ ابوبکر الحمیدی کی مسند، البیہم کی المستخرج اور سنن نسائی)

امام احمد کی روایت میں حضرت ابی کے الفاظ یہ ہیں: ”میں شہادت دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے بتایا کہ جبریل علیہ السلام نے آپ سے قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ کہا تھا اس لیے آپ نے بھی ایسا ہی کہا، اور انہوں نے قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ کہا تھا اس لیے آپ نے بھی ایسا ہی کہا: لہذا ہم بھی اُسی طرح کہتے ہیں جس طرح حضورؐ نے کہا۔“

**تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ زُرِّ بْنِ حُبَيْشٍ قَالَ وَثْنَا عَاصِمٌ عَنْ زُرِّ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبِيَّ بْنَ كَعْبٍ قُلْتُ: أَبَا الْمُنْذِرِ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا، فَقَالَ أَبِي: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي، قِيلَ لِي قُلْ: فَقُلْتُ، فَنَحْنُ نَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ۔ (۱۷۵)**

**(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا عَفَّانُ، ثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، أَنَا عَاصِمٌ بْنُ بَهْدَلَةَ عَنْ زُرِّ بْنِ حُبَيْشٍ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِيَّ بْنَ كَعْبٍ إِنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَكْتُبُ الْمُعَوَّذَتَيْنِ فِي مِصْحَفِهِ، فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرَنِي أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ فَقُلْتُهَا۔ فَقَالَ: قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ فَقُلْتُهَا۔ فَنَحْنُ نَقُولُ مَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ۔ (۱۷۶)**

**(۳) هَذَا مَشْهُورٌ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الْقُرَّاءِ وَالْفُقَهَاءِ إِنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَكْتُبُ الْمُعَوَّذَتَيْنِ فِي مِصْحَفِهِ، فَلَعَلَّهُ لَمْ يَسْمَعْهَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَتَوَاتَرَ عِنْدَهُ ثُمَّ قَدْ رَجَعَ عَنْ قَوْلِهِ ذَلِكَ إِلَى قَوْلِ الْجَمَاعَةِ فَإِنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَثْبَتُوهُمَا فِي الْمِصْحَافِ الْأَثِمَةِ وَنَفَذُوهَا إِلَى سَائِرِ الْأَفَاقِ كَذَلِكَ۔ (۱۷۷)**

**ترجمہ:** فقہاء اور قرآء کی اکثریت میں یہ بات مشہور ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ معوذتین کو اپنے مصحف میں نہیں لکھتے تھے۔ ممکن ہے ایسا وہ اس لیے کرتے ہوں کہ انہوں نے نبی ﷺ سے ان سورتوں کو سنا ہی نہ ہو اور ان کے نزدیک تو اتر کے درجہ میں نہ ہوں، بعد ازاں ابن مسعودؓ اپنے موقف سے رجوع کر کے جماعت صحابہ کے ہم خیال ہو گئے۔ صحابہ کرامؓ نے ان دونوں سورتوں کو اپنے قرآن کے ان نسخوں میں جو امام کی حیثیت رکھتے تھے میں ثبت کیا اور ان کو سارے اطراف و آفاق میں اس طرح نافذ کر دیا<sup>(۱)</sup>

**(۴) أَنَّهُ كَانَ يَحْكُ الْمُعَوَّذَتَيْنِ مِنَ الْمُصْحَفِ وَ يَقُولُ لَا تَخْلُطُوا الْقُرْآنَ بِمَا لَيْسَ مِنْهُ إِنَّهُمَا لَيْسَتَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى۔ إِنَّمَا أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَتَعَوَّذَ بِهِمَا وَ كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا**

(۱) اور اب (اے سامع) تجھے معلوم ہے کہ ان دونوں سورتوں کے قرآن میں ہونے پر اجماع ہو چکا ہے۔ ان کی رائے یہ ہے کہ اب ان سورتوں کا قرآن میں ہونا تسلیم نہ کرنا کفر ہے۔ ممکن ہے ابن مسعودؓ نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا ہو۔ (ابن کثیر ج ۳، سورۃ الفلق)

يَقْرَأُ بِهِمَا قَالَ الْبَزَارُ لَمْ يَتَابِعْ ابْنُ مَسْعُودٍ أَحَدًا مِنَ الصَّحَابَةِ. وَقَدْ صَحَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاةِ وَ اثْبَتَا فِي الْمُصْحَفِ. (۱۷۸)

ترجمہ: ابن مسعودؓ معوذتین کو اپنے مصحف میں سے کھرچ کر مٹا دیتے تھے اور کہتے تھے کہ جو چیز قرآن میں سے نہیں اسے قرآن کے ساتھ خلط ملط نہ کرو یہ دونوں سورتیں قرآن میں سے نہیں ہیں۔ نبی کو تو ان سورتوں کے ذریعے پناہ پکڑنے کا حکم دیا گیا تھا۔

تشریح: ان روایتوں پر غور کیجیے تو معلوم ہوگا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو دونوں سورتوں میں لفظ قُلْ (کہو) دیکھ کر یہ غلط فہمی ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ کو اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ کہنے کا حکم دیا گیا تھا لیکن انہوں نے حضورؐ سے اس کے متعلق سوال کرنے کی ضرورت محسوس نہ کی۔ حضرت ابی بن کعب کے ذہن میں بھی اس کے متعلق سوال پیدا ہوا اور انہوں نے حضورؐ سے اس کو پوچھ لیا۔ حضورؐ نے بتایا کہ جبریل علیہ السلام نے چوں کہ قُلْ کہا تھا اس لیے میں بھی قُلْ کہتا ہوں۔ اس بات کو یوں سمجھیے کہ اگر کسی کو حکم دینا مقصود ہو اور اس سے کہا جائے کہ ”کہو میں پناہ مانگتا ہوں“ تو وہ حکم کی تعمیل میں یہ نہیں کہے گا کہ ”کہو میں پناہ مانگتا ہوں“ بلکہ وہ ”کہو کا لفظ ساقط کر کے“ ”میں پناہ مانگتا ہوں“ کہے گا۔ بخلاف اس کے اگر کسی کو بلا دست حاکم کا پیغام بر ان الفاظ میں پیغام پہنچائے کہ ”کہو میں پناہ مانگتا ہوں“ اور یہ پیغام اُسے اپنے تک رکھنے کے لیے نہیں بلکہ دوسروں تک پہنچانے کے لیے دیا جائے تو وہ لوگوں تک پیغام کے الفاظ کو جو ان کا توں پہنچائے گا، اُس میں کوئی چیز ساقط کرنے کا مجاز نہ ہوگا۔ پس ان دونوں سورتوں کی ابتدا لفظ قُلْ سے ہونا اس بات کا صریح ثبوت ہے کہ یہ کلام وحی ہے، جسے حضورؐ انہی الفاظ میں پہنچانے کے پابند تھے جن الفاظ میں یہ آپؐ کو ملا تھا۔ اس کی حیثیت محض ایک حکم کی نہ تھی جو نبی ﷺ کو دیا گیا ہو۔ قرآن مجید میں ان دو سورتوں کے علاوہ ۳۳۰ آیتیں ایسی ہیں جو لفظ قُلْ (کہو) سے شروع ہوئی ہیں۔ ان سب میں قُلْ کا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ یہ کلام وحی ہے، جسے انہی الفاظ میں پہنچانا حضورؐ کے ذمے فرض تھا جن الفاظ میں یہ آپؐ پر نازل کیا گیا تھا۔ ورنہ ہر جگہ قُلْ اگر ایک حکم ہوتا تو حضورؐ اس لفظ کو ساقط کر کے وہ بات کہتے جس کے کہنے کا آپؐ کو حکم دیا گیا تھا اور اُسے قرآن میں درج نہ کیا جاتا بلکہ حضورؐ صرف اس حکم کی تعمیل میں وہ بات کہہ دینے پر اکتفا فرماتے جسے کہنے کا آپؐ کو حکم دیا گیا تھا۔

اس مقام پر اگر آدمی کچھ غور کرے تو اُس کی سمجھ میں یہ بات اچھی طرح آسکتی ہے کہ صحابہ کرام کو بے خطا سمجھنا اور اُن کی کسی بات کے لیے غلط کا لفظ سننے ہی تو بین صحابہ کا شور مچا دینا کس قدر بے جا حرکت ہے۔ یہاں آپؐ دیکھ رہے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جیسے جلیل القدر صحابی سے قرآن کی دو سورتوں کے بارے میں کتنی بڑی چوک ہو گئی۔ ایسی چوک اگر اتنے عظیم مرتبہ کے صحابی سے ہو سکتی ہے تو دوسروں سے بھی کوئی چوک ہو جانی ممکن ہے۔ ہم علمی تحقیق کے لیے اُس کی چھان بین بھی کر سکتے ہیں اور کسی صحابی کی کوئی بات یا چند باتیں غلط ہوں تو انہیں غلط بھی کہہ سکتے ہیں۔ البتہ سخت ظالم ہوگا وہ شخص جو غلط کو غلط کہنے سے آگے بڑھ کر اُن پر زبان طعن دراز کرے۔ انہی معوذتین کے بارے میں مفسرین و محدثین نے ابن مسعودؓ کی رائے کو غلط کہا ہے، مگر کسی نے یہ کہنے کی جرأت نہیں کی کہ قرآن کی دو سورتوں کا انکار کر کے معاذ اللہ وہ کافر ہو گئے تھے۔

(تفہیم القرآن، ج ۶، معوذتین، معوذتین کی قرآنیت)

۱۵۲- صلح حدیبیہ کے بعد جب نبی ﷺ مدینہ واپس تشریف لائے تو محرم کے مہینے میں خیبر سے یہودیوں کا ایک وفد مدینہ آیا اور ایک مشہور جادوگر لبید بن اعصم سے ملا جو انصار کے قبیلہ بنی زریق سے تعلق رکھتا تھا<sup>(۱)</sup> ان لوگوں نے اس سے کہا کہ محمد (ﷺ) نے ہمارے ساتھ جو کچھ کیا ہے وہ تمہیں معلوم ہے۔ ہم نے اُن پر بہت جادو کرنے کی کوشش کی مگر کوئی کامیابی نہیں ہوئی۔ اب ہم تمہارے پاس آئے ہیں، کیوں کہ تم ہم سے بڑے جادوگر ہو۔ لو، یہ تین اشرفیاں حاضر ہیں، انہیں قبول کرو اور محمدؐ پر ایک زور کا جادو کرو۔ اُس زمانے میں حضورؐ کے ہاں ایک یہودی لڑکا خدمت گار تھا۔ اُس سے ساز باز کر کے ان لوگوں نے حضورؐ کی کنگھی کا ایک ٹکڑا حاصل کر لیا جس میں آپؐ کے موئے مبارک تھے انہی بالوں اور کنگھی کے دندانون پر جادو کیا گیا۔

(بعض روایات میں یہ ہے کہ لبید بن اعصم نے خود جادو کیا تھا اور بعض میں یہ ہے کہ اس کی بہنیں اس سے زیادہ جادوگر نیاں تھیں، اُن سے اُس نے جادو کروایا تھا۔ بہر حال ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت بھی ہو) اس جادو کو ایک نر کھجور کے خوشے کے غلاف<sup>(۲)</sup> میں رکھ کر لبید نے بنی زریق کے کنوئیں ذروان یا ذی اردوان نامی کی تہہ میں ایک پتھر کے نیچے دبا دیا۔ اس جادو کا اثر نبی ﷺ پر ہوتے ہوئے پورا ایک سال لگا، دوسری ششماہی میں کچھ تغیر مزاج محسوس ہونا شروع ہوا، آخری چالیس دن سخت اور آخری تین دن زیادہ سخت گزرے مگر اس کا زیادہ سے زیادہ جو اثر حضورؐ پر ہوا وہ بس یہ تھا کہ آپؐ گھلتے چلے جا رہے تھے، کسی کام کے متعلق خیال فرماتے کہ وہ کر لیا ہے مگر نہیں کیا ہوتا تھا، اپنی ازواج کے متعلق خیال فرماتے کہ آپؐ ان کے پاس گئے ہیں مگر نہیں گئے ہوتے تھے۔

اور بعض اوقات آپؐ کو اپنی نظر پر بھی شبہ ہوتا تھا کہ کسی چیز کو دیکھا ہے مگر نہیں دیکھا ہوتا تھا۔ یہ تمام اثرات آپؐ کی ذات تک محدود رہے۔ حتیٰ کہ دوسرے لوگوں کو یہ معلوم تک نہ ہوسکا کہ آپؐ پر کیا گزر رہی ہے۔ رہی آپؐ کے نبی ہونے کی حیثیت تو اس میں آپؐ کے فرائض کے اندر کوئی خلل واقع نہ ہونے پایا۔ کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ اُس زمانے میں آپؐ قرآن کی کوئی آیت بھول گئے ہوں یا کوئی آیت آپؐ نے غلط پڑھ ڈالی ہو یا اپنی صحبتوں میں اور اپنے وعظوں اور خطبوں میں آپؐ کی تعلیمات کے اندر کوئی فرق واقع ہو گیا ہو یا کوئی ایسا کلام آپؐ نے وحی کی حیثیت سے پیش کر دیا ہو جو نبی ﷺ کے نازل نہ ہوا ہو یا نماز آپؐ سے چھوٹ گئی ہو اور اس کے متعلق بھی کبھی آپؐ نے سمجھ لیا ہو کہ پڑھ لی ہے مگر نہ پڑھی ہو۔ ایسی کوئی بات معاذ اللہ پیش آ جاتی تو دھوم مچ جاتی، اور پورا ملک عرب اس سے واقف ہو جاتا کہ جس نبی کو کوئی طاقت چٹ نہ کر سکی تھی اسے ایک جادوگر کے جادو نے چٹ کر دیا۔ لیکن آپؐ کی حیثیت نبوت اس سے بالکل غیر متاثر رہی اور صرف اپنی ذاتی زندگی میں آپؐ اپنی جگہ اسے محسوس کر کے پریشان ہوتے رہے۔ آخر کار ایک روز آپؐ حضرت عائشہؓ کے ہاں تھے کہ آپؐ نے بار بار اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ اسی حالت میں نیند آ گئی یا غنودگی طاری ہوئی اور پھر بیدار ہو کر آپؐ نے حضرت عائشہؓ سے کہا کہ میں

(۱) بعض راویوں نے اسے یہودی کہا ہے اور بعض نے منافقین اور یہود کا حلیف۔ لیکن اس پر سب متفق ہیں کہ وہ بنی زریق میں سے تھا اور یہ سب کو معلوم ہے کہ بنی زریق یہودیوں کا کوئی قبیلہ نہ تھا بلکہ خزرج میں سے انصار کا ایک قبیلہ تھا۔ اس لیے یا تو وہ ان لوگوں میں سے تھا جو اہل مدینہ میں سے یہودی ہو گئے تھے یا یہود کا حلیف ہونے کی بنا پر بعض لوگوں نے اسے بھی یہودی شمار کر لیا۔ تاہم اس کے لیے منافق کا لفظ استعمال ہونے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بظاہر وہ مسلمان بنا ہوا تھا۔

(۲) ابتدا کھجور کا خوشہ ایک غلاف کے اندر ہوتا ہے اور نر کھجور کے غلاف کا رنگ انسان کے رنگ سے ملتا جلتا ہے اور اس کی بو انسان کے مادہ منویہ جیسی ہوتی ہے۔

نے جو بات اپنے رب سے پوچھی تھی وہ اس نے مجھے بتادی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا وہ کیا بات ہے؟ آپؐ نے فرمایا دو آدمی (یعنی فرشتے دو آدمیوں کی صورت میں) میرے پاس آئے۔ ایک سرہانے کی طرف تھا اور دوسرا پائنتنی کی طرف۔ ایک نے پوچھا انہیں کیا ہوا؟ دوسرے نے جواب دیا ان پر جادو ہوا ہے۔ اُس نے پوچھا کس نے کیا ہے؟ جواب دیا لید بن اعصم نے پوچھا کس چیز میں کیا ہے؟ جواب دیا کنگھی اور بالوں میں ایک ٹکجور کے خوشے کے خلاف کے اندر۔ پوچھا وہ کہاں ہے؟ جواب دیا بنی زریق کے کنوئیں ذی اروان (یا ذروان) کی تہہ کے پتھر کے نیچے ہے۔ پوچھا اب اس کے لیے کیا کیا جائے؟ جواب دیا کہ کنوئیں کا پانی سونت دیا جائے اور پھر پتھر کے نیچے سے اُسے نکالا جائے۔ اس کے بعد نبی ﷺ نے حضرت علیؓ، حضرت عمار بن یاسرؓ اور حضرت زبیرؓ کو بھیجا۔ ان کے ساتھ جبر بن ایاسؓ اور قیس بن محسنؓ الزرقی (بنی زریق کے یہ دو اصحاب بھی شامل ہو گئے۔ بعد میں حضورؐ خود بھی چند اصحاب کے ساتھ وہاں پہنچ گئے۔ پانی نکالا گیا اور وہ غلاف برآمد کر لیا گیا۔ اُس میں کنگھی اور بالوں کے ساتھ ایک تانت کے اندر گیارہ گرہیں پڑی ہوئی تھیں اور موم کا ایک پتلا تھا جس میں سوئیاں چھوئی ہوئی تھیں۔ جبریل علیہ السلام نے آکر بتایا کہ آپؐ معوذتین پڑھیں۔ چنانچہ آپؐ ایک ایک آیت پڑھتے جاتے اور اس کے ایک ایک گرہ کھولی جاتی اور پتلے میں سے ایک سوئی نکالی جاتی رہی۔ خاتمہ تک پہنچتے ہی ساری گرہیں کھل گئیں، ساری سوئیاں نکل گئیں اور آپؐ جادو کے اثر سے نکل کر بالکل ایسے ہو گئے جیسے کوئی شخص بندھا ہوا تھا، پھر کھل گیا۔ اس کے بعد آپؐ نے لید کو بلا کر باز پرس کی۔ اس نے اپنے قصور کا اعتراف کر لیا اور آپؐ نے اس کو چھوڑ دیا، کیوں کہ اپنی ذات کے لیے آپؐ نے کبھی کسی سے انتقام نہیں لیا۔ یہی نہیں بلکہ آپؐ نے اس معاملے کا چرچا کرنے سے بھی یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے شفا دے دی ہے اب میں نہیں چاہتا کہ کسی کے خلاف لوگوں کو بھڑکاؤں۔

**تخریج:** حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَحَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَنَّهُ لِيُخِيلَ إِلَيْهِ أَنَّهُ فَعَلَ الشَّيْءَ وَمَا فَعَلَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ عِنْدِي. دَعَا اللَّهَ وَدَعَاهُ ثُمَّ قَالَ: أَشَعَرْتُ يَا عَائِشَةُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ. قُلْتُ: وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: جَاءَ نَبِيَّ رَجُلَانِ فَجَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: مَا وَجَعَ الرَّجُلُ؟ قَالَ: مَطْبُوبٌ قَالَ: وَمَنْ طَبَّهُ؟ قَالَ: لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيُّ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ، قَالَ: فِيمَا ذَا؟ قَالَ: فِي مُشْطٍ وَ مُشَاطَةٍ وَجِبِّ طَلْعَةٍ ذَكَرٍ، قَالَ: فَأَيْنَ هُوَ؟ قَالَ: فِي بئرِ ذِي أَرْوَانَ. فَذَهَبَ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَنْاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِلَى الْبئرِ. فَنَظَرَ إِلَيْهَا. وَ عَلَيْهَا نَحْلٌ. ثُمَّ رَجَعَ إِلَى عَائِشَةَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَكَأَنَّ مَاءَ هَا نَقَاعَةَ الْحَنَاءِ، وَ لَكَأَنَّ نَحْلَهَا رُؤُسُ الشَّيَاطِينِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَفَآخَرَجْتَهُ قَالَ: لَا، أَمَّا أَنَا فَقَدْ عَافَانِي اللَّهُ وَ شَفَانِي خَشِيتُ أَنْ أَثَوَّرَ عَلَى النَّاسِ مِنْهُ شَرًّا. وَ أَمَرَ بِهَا فَدَفِنْتُ. (۱۷۹)

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جادو کیا گیا۔ حالت یہ ہو گئی کہ کسی کام کو سرانجام دینے کے باوجود

آپ کو خیال ہوتا کہ اسے سرانجام نہیں دیا۔ تا آن کہ ایک رات آپ میرے ہاں تھے۔ آپ نے اللہ سے بہت دعا کی پھر فرمایا اے عائشہ تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے باخبر فرمادیا ہے جسے میں معلوم کرنا چاہتا تھا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: میرے پاس دو آدمی آئے ان میں سے ایک میرے سر ہانے اور دوسرا میری پاننتی کھڑا ہو گیا، ایک نے اپنے دوسرے ساتھی سے پوچھا اسے کیا تکلیف ہے؟ دوسرے نے جواب دیا کہ اس پر جادو کیا گیا ہے۔ پہلے نے پوچھا کس نے کیا ہے؟ دوسرے نے جواب دیا لبید بن اعصم نے۔ پہلے نے پوچھا کس چیز میں جادو کیا ہے؟ دوسرے نے کہا کنگھی اور بالوں میں ایک ٹرکھجور کے خوشے کے غلاف کے اندر۔ پوچھا وہ کہاں ہیں؟ جواب دیا بنی زریق کے کنوئیں ذی اروان یا ذروان کی تہہ کے پتھر کے نیچے۔ پھر رسول اللہ ﷺ اپنے چند صحابہ کے ساتھ اس کنوئیں پر پہنچے۔ اس کا ملاحظہ فرمایا۔ اس پر کھجور کا درخت تھا پھر واپس حضرت عائشہ کے پاس آکر بتایا کہ اس کنوئیں کا پانی مہندی کے نچوڑ کی طرح سرخ تھا اور اس پر درخت کے پتے شیطان کے سروں کی طرح تھے۔ میں نے عرض کیا آپ نے اس کی تحقیق کی فرمایا نہیں۔ مجھے اللہ تعالیٰ نے عافیت عنایت فرمادی ہے مجھے اندیشہ لاحق ہوا کہ میں لوگوں میں اس کی وجہ سے شر نہ پھیلاؤں آپ نے اسے دفن کرنے کا حکم صادر فرمایا چنانچہ اسے دفن کر دیا گیا۔

**تشریح:** حضرت عائشہؓ، حضرت زید بن ارقمؓ اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، امام احمد، عبد الرزاق، حمیدی، بیہقی، طبرانی، ابن سعد، ابن مردویہ، ابن ابی شیبہ، حاکم، عبد بن حمید وغیرہ محدثین نے اتنی مختلف اور کثیر التعداد سندوں سے نقل کیا کہ اس کا نفس مضمون تو اتر کی حد کو پہنچا ہوا ہے اگرچہ ایک ایک روایت بجائے خود خبر واحد ہے۔ اس کی تفصیلات جو روایات میں آئی ہیں ان سے مندرجہ بالا واقعہ مرتب کیا گیا ہے۔

(جادو کے اس قصے میں) کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو آپ کے منصب نبوت میں قاذح ہو۔ ذاتی حیثیت سے اگر آپ کو زخمی کیا جاسکتا تھا جیسا کہ جنگ احد میں ہوا۔ اگر آپ گھوڑے سے گر کر چوٹ کھا سکتے تھے، جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے، اگر آپ کو بچھو کاٹ سکتا تھا، جیسا کہ کچھ اور احادیث میں وارد ہوا ہے، اور ان میں سے کوئی چیز بھی اس تحفظ کے منافی نہیں ہے جس کا نبی ہونے کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ نے آپ سے وعدہ کیا تھا۔ تو آپ اپنی ذاتی حیثیت میں جادو کے اثر سے بیمار بھی ہو سکتے تھے۔ نبی پر جادو کا اثر ہو سکتا ہے یہ بات تو قرآن مجید سے بھی ثابت ہے۔ سورہ اعراف میں فرعون کے جادوگروں کے متعلق بیان ہوا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلے میں جب وہ آئے تو انہوں نے ہزار ہا آدمیوں کے اس پورے مجمع کی نگاہوں پر جادو کر دیا جو وہاں دونوں کا مقابلہ دیکھنے کے لیے جمع ہوا تھا سَحَرُوا اَعْيُنَ النَّاسِ (آیت: ۱۱۶) اور سورہ طہ میں ہے کہ جولاٹھیاں اور رسیاں انہوں نے پھینکی تھیں ان کے متعلق عام لوگوں ہی نے نہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی یہی سمجھا کہ وہ ان کی طرف سانپوں کی طرح دوڑی چلی آ رہی ہیں اور اس سے حضرت موسیٰ خوف زدہ ہو گئے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی نازل کی کہ خوف نہ کرو تم ہی غالب رہو گے، ذرا اپنا عصا پھینکو فَإِذَا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَلَمْ يَكُنْ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ۝ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ۝ وَالْقَى مَا فِي يَمِينِكَ۔ (آیات: ۶۶ تا ۶۹)

چنانچہ نہ تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضور پر جادو نہیں ہوا تھا اور نہ یہ کہ اس سے آپ کی نبوت پر اثر ہوا تھا۔

(تفہیم القرآن، ج ۶، معوذتین: حاشیہ حضور...)

۱۵۳- ”رسول اللہ ﷺ ہر رات کو سوتے وقت، اور خاص طور پر بیماری کی حالت میں معوذتین یا بعض روایات کے مطابق معوذات (یعنی قُلْ هُوَ اللَّهُ اور معوذتین) تین مرتبہ پڑھ کر اپنے دونوں ہاتھوں میں پھونکتے اور سر سے لے کر پاؤں تک پورے جسم پر، جہاں جہاں تک بھی آپ کے ہاتھ پہنچ سکتے، انہیں پھیرتے تھے، آخری بیماری میں جب آپ کے لیے خود ایسا کرنا ممکن نہ رہا تو حضرت عائشہؓ نے یہ سورتیں (بطور خود یا حضور کے حکم سے) پڑھیں اور آپ کے دست مبارک کی برکت کے خیال سے آپ ہی کے ہاتھ لے کر آپ کے جسم پر پھیرے۔“

(اس مضمون کی روایات صحیح سندوں کے ساتھ بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ، ابوداؤد اور مؤطا امام مالک میں خود حضرت عائشہؓ سے مروی ہیں جن سے بڑھ کر کوئی بھی حضور کی زندگی سے واقف نہ ہو سکتا تھا)

**تخریج: (۱) عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، ثُمَّ يَمَسُّهُمَا بِمَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ، وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ۔ (۱۷۹)**

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بستر پر تشریف لے جاتے تو ہر رات اپنی دونوں ہتھیلیاں جمع کرتے پھر قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ الخ پڑھ کر ان میں پھونکتے۔ پھر جہاں تک ممکن ہوتا اپنے جسم پر پھیرتے۔ آغاز سر اور چہرے اور جسم کے اگلے حصے سے فرماتے۔ یہ عمل تین مرتبہ کرتے۔

**(۲) حَدَّثَنِي حَبَّانٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ، أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اشْتَكَى، نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ. فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تُوْفِيَ فِيهِ، طَفِقَتْ أَنْفُثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ الَّذِي كَانَ يَنْفُثُ وَامْسَحَ بِيَدِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْهُ۔ (۱۸۰)**

**ترجمہ:** عروہ بن زبیرؓ حضرت عائشہؓ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ بیمار ہوتے تو آپ معوذتین پڑھ کر اپنے جسم پر پھونکتے۔ مگر جب آپ مرض الموت میں تھے تو معوذتین پڑھ کر آپ کے بدن پر پھونکتی اس طرح کہ آپ کے ہاتھ مبارک پر پڑھ کر پھونکتی اور آپ کے دست مبارک کو آپ کے جسم پر پھیرتی۔

**(۳) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَيَنْفُثُ فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجَعُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَامْسَحَ بِيَدِهِ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا۔ (۱۸۱)**

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیمار ہوتے تو معوذتین پڑھ کر اپنے جسم پر پھونکتے۔ مگر جب تکلیف شدید ہوگئی تو میں معوذتین پڑھ کر آپ پر پھونکتی اور بابرکت ہونے کی توقع پر میں آپ کا اپنا ہاتھ جسم پر پھیرتی۔



## ماخذ

- (۱) بخاری ج ۲ کتاب فضائل القرآن، باب فضل فاتحة الكتاب ☆ بخاری ج ۲، کتاب التفسیر سورة الحج ☆ ابو داؤد ج ۲ کتاب الصلاة باب فاتحة الكتاب ☆ ابن ماجه کتاب الادب باب ثواب القرآن ☆ سنن دارمی ج ۱، باب ۱۷۲، ام القرآن ہی سبع المثانی ☆ سنن دارمی ج ۲ کتاب فضائل القرآن باب ۱۲ فضل فاتحة الكتاب ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۲۱۱ ☆ شعب الایمان ج ۲۔
- (۲) ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن باب ماجاء فی فضل فاتحة الكتاب ☆ المستدرک ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب ما انزلت فی التوراة ولا فی الانجیل ولا فی الزبور ولا فی القرآن مثل فاتحة الكتاب۔ هذا حديث حسن صحيح و فی الباب عن انس۔
- (۳) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن، باب فضل قراءة القرآن و سورة البقرة ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۱۸۳، عن نواس بن سمعان ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۲، عن بریده ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب من فضائل القرآن باب ۱۵ فی فضل سورة البقرة و آل عمران ☆ کنز العمال ج ۱ حديث نمبر ۲۵۴۵ عن نواس بن سمعان ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۲ اور دارمی نے بریده سے روایت نقل کی ہے اس میں تحاجان عن صاحبهما کا ذکر نہیں ☆ بخاری فی تاریخہ عن نواس بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۱ ☆ شعب الایمان للبيهقي ج ۲، نواس بن سمعان۔
- (۴) ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورة آل عمران ☆ المستدرک ج ۱، کتاب فضائل القرآن بریده عن ابيه کی روایت ہے من طبر صواف ہے۔ و فی الباب عن بریده و ابی امامة۔ هذا حديث غريب من هذا الوجه۔ و معنى هذا الحديث عند اهل العلم انه يجي ثواب قرائته كلما فسر بعض اهل العلم هذا الحديث وما يشبه هذا من الاحاديث انه يجي ثواب قراءة القرآن۔ و فی حديث نَواَس بن سمعان عن النبي ﷺ ما يدل على ما فسروا اذ قال النبي ﷺ و اهله الذين يعملون به فی الدنيا ففي هذا دلالة انه يجي ثواب العمل۔ الخ۔
- (۵) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب فضل الفاتحة و خواتيم سورة البقرة ☆ بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن، باب فضل البقرة ☆ ابو داؤد ج ۲ کتاب الصلوة باب تحزيب القرآن ☆ ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن باب ماجاء فی آخر سورة البقرة ☆ ابن ماجه کتاب اقامة الصلوة والسنة فيها، باب ما جاء فيما يرى انه يكفى من قيام الليل ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۱۱۸، عن ابو مسعود البدری الانصارى ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن، باب اول فضل سورة البقرة و آية الكرسي ☆ فتح القدير للشوکانی ج ۱ البقرة ☆ شعب الایمان ج ۲، عن ابی مسعود۔
- (۶) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب فضل سورة الكهف و آية الكرسي ☆ ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوة، باب ما جاء فی آية الكرسي۔

نیز مسلم نے کتاب صلوٰۃ المسافرين میں اور ابو داؤد نے کتاب الحروف میں بھی بیان کیا ہے۔

☆مسند احمد ج ۵ ص ۵۸-۱۴۲ سنن دارمی ج ۲ کتاب من فضائل القرآن، باب ۴ افضل اول سورة البقرة و آية الكرسي ☆المصنف عبد الرزاق ج ۳ ☆کنز العمال ج ۱ حدیث نمبر ۲۵۵۹ ☆شعب الایمان ج ۲ عن ابی بن کعب ☆طبرانی ج ۱ عن ابی بن کعب۔

(۷) بخاری ج ۱، کتاب الوكالة، باب ذا وکل رجلاً، فترك الوكيل شيئاً فاجازه الموكل فهو جائز ☆بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب فضل البقرة ☆بخاری ج ۱، کتاب بدأ الخلق، باب صفة ابليس و جنوده۔ اس مقام پر مختصر روایت ہے ☆مشکوٰۃ ص ۱۸۵ کتاب فضائل القرآن الاول ☆شعب الایمان للبيهقي ج ۲، عن ابی هريرة۔

(۸) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب فضل الفاتحة و خواتيم سورة البقرة ☆المستدرک للحاکم ج ۱، کتاب فضائل القرآن، باب فضيلة فاتحة الكتاب و خواتيم سورة البقرة ☆شعب الایمان ج ۲، عن ابن عباس۔

(۹) ترمذی شمائل ترمذی، باب ما جاء في شيب رسول الله ﷺ ☆الطبرانی بحواله ابن كثير ج ۲، السورة هود عن سهل بن سعد ☆کنز العمال ج ۱ ص ۵۷۳۔

(۱۰) ترمذی ج ۲ ابواب التفسير السورة الواقعة ☆ترمذی شمائل ترمذی باب ما جاء في شيب رسول الله ﷺ۔ ☆المستدرک ج ۲ کتاب التفسير السورة سورة هود عن ابن عباس ☆المستدرک کتاب التفسير ج ۲ الواقعة هذا حديث صحيح على شرط البخارى ولم يخرجاه ☆کنز العمال ج ۱ حافظ ابو يعلى الطبرانی في معجم الكبير بحواله ابن كثير ج ۲، السورة سورة هود۔ هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس الا من هذا الوجه، و روى على بن صالح هذا الحديث عن ابی اسحاق عن ابی جحيفة نحو هذا و قد روى عن ابی اسحاق عن ابی ميسرة شيء من هذا مرسلًا۔

(۱۱) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب فضل سورة الكهف و آية الكرسي ☆ابو داؤد ج ۴، کتاب الملاحم باب خروج الدجال۔

(۱۲) ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن، باب ما جاء في سورة الكهف ☆سنن دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن، باب فضل سورة الكهف ☆المستدرک ج ۱، کتاب فضائل القرآن، باب فضيلة سورة الكهف ☆مسند احمد ج ۶ ص ۴۴۶-۴۴۹ عن ابی الدرداء ☆فتح القدير للشوكاني ج ۳ سورة الكهف ☆کنز العمال ج ۱ ☆شعب الایمان ج ۲، عن ابی الدرداء۔ قَالَ محمد بن بشار: نا معاذ بن هشام، اخبرني ابی عن قتادة بهذا الاسناد نحوه۔ هذا الحديث حسن صحيح۔

(۱۳) مسند احمد ج ۱ ص ۳۴ عمر بن الخطاب، مسند احمد نے عند وجهه دوى كدوى النحل روایت کیا ہے ☆کنز العمال ج ۱ ☆مستدرک حاکم ج ۲، کتاب التفسير سورة المؤمنون، هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه۔

(۱۴) ترمذی ج ۱ ابواب فضائل القرآن باب ما جاء في فضل يس ☆ابن كثير ج ۳ ص ۵۶۳ دارمی کتاب فضائل القرآن باب في فضل يس ☆محمد بن نصر اور بيهقي في شعب الایمان بحواله فتح القدير ج ۴ ☆ابو بكر البزار بحواله ابن كثير ج ۳ السورة يس، ابو هريرة ☆کنز العمال ج ۱۔ هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث حميد ابن عبد الرحمن۔ و بالبصرة لا يعرفون من حديث قتادة الا من هذا الوجه و هارون ابو محمد شيخ مجهول۔

(۱۵) ابو داؤد کتاب الجنائز باب القراءة عند الميت ☆ابو داؤد سجستاني ج ۴، معقل بن يسار ☆ابن ماجه کتاب

الجنازہ باب ما جاء فيما يقال عند المريض اذا حضر ☆ ابن ماجہ اور مسند احمد نے اقرء وا کے بجائے اقرء وھا نقل کیا ہے ☆ روح المعانی جزء ۲۲/۲۴ ص ۱۹۲ سورۃ یس ☆ محمد بن نصر، ابن حبان، الطبرانی، بیہقی فی شعب الایمان بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۴، سورۃ یس۔ و هذا لفظ ابن العلاء۔

(۱۶) دارمی کتاب فضائل القرآن باب فی فضل یس۔ ابو یعلیٰ، الطبرانی فی الاوسط، ابن مردویہ، بیہقی فی شعب الایمان بحوالہ فتح القدیر ج ۴۔

(۱۷) فتح القدیر ج ۴، سورۃ یس۔

(۱۸) البزار بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۴، سورۃ یس۔

(۱۹) مسلم ج ۱، کتاب الجمعة باب فی قراءة القرآن فی الخطبة ☆ ابو داؤد ج ۱ کتاب الصلوٰۃ تفریع ابواب الجمعة۔ باب الرجل یخطب علی القوس ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۱۱۳ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳، کتاب الجمعة باب ما یستحب قراءتہ فی الجمعة۔ ابن ابی شیبہ، بیہقی۔ بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔

(۲۰) مسلم ج ۱، کتاب الجمعة باب فی قراءة القرآن فی الخطبة ☆ ابو داؤد ج ۱، کتاب الصلوٰۃ تفریع ابواب الجمعة باب الرجل یخطب علی القوس ☆ نسائی ج ۳، کتاب الصلوٰۃ باب القراءة فی الخطبة ☆ المستدرک ج ۱ ص ۲۸۴ السنن الکبریٰ ج ۳۔ کتاب الجمعة باب ما یستحب قراءتہ فی الجمعة۔

(۲۱) مسلم ج ۱ کتاب الجمعة۔ باب فی قراءة القرآن فی الخطبة ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۳۶-۴۳۵ السنن الکبریٰ ج ۳، کتاب الجمعة باب ما یستحب قراءتہ فی الجمعة۔

(۲۲) نسائی ج ۲ کتاب الافتتاح جامع القرآن باب القراءة فی الصبح بقاف۔

(۲۳) مسلم ج ۱ کتاب الصلوٰۃ باب القراءة فی الفجر ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۵ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ کتاب الصلوٰۃ، باب قدر القراءة فی صلوٰۃ الصبح۔

(۲۴) نسائی ج ۲ کتاب الافتتاح جامع القرآن باب القراءة فی الصبح بقاف۔

(۲۵) مسلم ج ۱ کتاب صلوٰۃ العیدین۔ باب فی قراءة ق و القرآن المجید واقتربت الساعة۔ ابک دوسری روایت میں فی الاضحیٰ والفطر کی جگہ فی العید بھی ہے۔

(۲۶) ابن ماجہ کتاب اقامۃ الصلوٰۃ والسنة فیہا۔ باب ۱۵۷۔ ما جاء فی القراءة فی صلاة العیدین۔ ☆ ابو داؤد ج ۱، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یقرأ فی الاضحیٰ والفطر۔ ترمذی ابواب العیدین۔ باب القراءة فی العیدین ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۲۱۸۔ ابو واقد لیثی ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔

(۲۷) ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر الرحمن ☆ المستدرک ج ۲، الرحمن ☆ ابن جریر ۷۲/۷۷ الرحمن ☆ ابن کثیر ج ۴ الرحمن ☆ ابن المنذر، ابو الشیخ فی العظمة، ابن مردویہ، بیہقی فی الدلائل بحوالہ فتح القدیر ج ۵، الرحمن، البزاز، ابن جریر، ابن المنذر، دارقطنی فی الافراد۔ ابن مردویہ، خطیب بغدادی فی تاریخہ نے روایت ابن عمر سے بھی نقل کی ہے جسے سیوطی نے سنداً صحیح قرار دیا ہے۔ بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵ ☆ کنز العمال ج ۱ ص ۵۸۲۔ هذا حدیث غریب۔ لا نعرفہ الا من حدیث الولید بن مسلم عن زہیر بن محمد۔

قال: احمد بن حنبل كان زهير بن محمد الذي وقع بالشام ليس هو الذي يروي عنه بالعراق۔ كانه رجل آخر قلبوا اسمه یعنی لما يروون عنه من المناكير و سمعت محمد بن اسماعيل البخاري: يقول اهل الشام يروون عن زهير بن محمد مناكير۔ واهل العراق يروون عنه۔ احادیث مقاربه۔

(۲۸) ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر سورة اذا الشمس کورت ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۲۷ عبد اللہ بن عمر۔ ہذا حَدِیْثُ حَسَنٌ غَرِیْبٌ۔

(۲۹) مستدرک حاکم ج ۲ سورة اذا الشمس کورت۔ مسند احمد کی روایت میں ابن عمر کہتے ہیں۔ واحسبه انه قال سورة هود۔ ابن منذر، طبرانی، ابن مردويه بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵ تفسیر سورة التکویر۔ ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔

(۳۰) ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر ج ۲ سورة التین ☆ ابن مردويه بحوالہ فتح القدیر ج ۵ التین ☆ ابن جریر ۱۶۱/۳۰۔ ابن جریر نے قتادہ کا عمل نقل کیا ہے۔

(۳۱) ابن جریر ۱۶۰/۳۰-۱۶۱ التین ☆ ابن المنذر بحوالہ فتح القدیر ج ۵، حضرت ابو ہریرہ سے مروی مرفوع روایت میں مندرجہ ذیل الفاظ بھی منقول ہیں۔

فاذا قرء احدکم والتین والزیتون، فاتى اخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل: وانا على ذلك من الشاهدين۔  
☆ ابن كثير ج ۴۔ ابن مردويه نے فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين بھی بیان کیا ہے۔ ☆ روح المعانی ۱۷۷/۳۰، التین بعض روایات میں ہے۔

انه صلى الله تعالى عليه وسلم: كان يقول اذا اتى على هذه الآية "سبحانك بلى" (روح المعانی حوالہ مذکورہ بالا) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم كان اذا قرأ أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى قال بلى۔ و اذا قرأ أليس الله باحكم الحاكمين قال: بلى۔

ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه ☆ المستدرک ج ۲ کتاب التفسیر سورة القيامة۔

(۳۲) ابو داؤد ج ۱، کتاب الصلوۃ مقدار الركوع والسجود ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۹ ابو ہریرۃ ☆ ابن جریر ج ۳، ابن جریر نے قتادہ سے روایت کی ہے۔

(۳۳) ابن كثير ج ۴، الزلزال ☆ روح المعانی ۲۰۸/۳۰۔ بحوالہ الاتقان۔ قَالَ ابو زرعة: لم يرو هذا غير ابن لهيعة۔

(۳۴) ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر، الزلزال ☆ ابن كثير ج ۴، الزلزال ☆ روح المعانی، ۲۱۰/۳۰، الزلزال ☆ ابن جریر ۱۷۲/۳۰ ☆ مستدرک ج ۲ کتاب التفسیر الزلزال۔ عبد بن حميد، ابن المنذر، ابن مردويه اور بیهقی فی الشعب بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔ ہذا حدیث حسن صحیح غریب۔

(۳۵) ابن كثير ج ۴ الزلزال ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔

فتح القدیر کی بیان کردہ سند میں ربیعۃ الحدسی کی جگہ ربیعۃ الخرشی ہے۔

(۳۶) فتح القدیر للشوکانی ج ۵، الزلزال:

(۳۷) ابن جریر ۱۷۳/۳۰-۱۷۴، الزلزال ☆ روح المعانی ۲۱۲/۳۰، الزلزال ☆ ابن المنذر، ابن ابی حاتم، طبرانی فی الأوسط، المستدرک فی تاریخ۔ ابن مردويه، البیهقی فی الشعب، بحوالہ الفتح القدیر للشوکانی ج ۵، الزلزال ☆ ابن كثير ج ۴، الزلزال ☆ کنز العمال ج ۲ ص ۵۵۳۔

(۳۸) المستدرک ج ۲ تفسیر الزلزال ☆ اسحاق بن راہویہ، عبد بن حميد، ابن مردويه بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵ ☆ ابن ابی شیبہ و اورده الحافظ ابن حجر فی اطرافہ فی مسند ابی بکر بحوالہ کنز العمال ج ۲۔ صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔

(۳۹) روح المعانی ۲۱۲/۳۰۔ الزلزال۔

- (۴۰) بخاری ج ۲، کتاب الرقاق۔ باب ما يتقى من فتنه المال۔ و قول الله انما اموالکم و اولادکم فتنة ☆ مسلم ج ۲ کتاب الزکوۃ، باب کراهۃ الحرص علی الدنيا ☆ ابن ماجہ کتاب الزہد باب ۲۷۔ الامل والاجل۔
- (۴۱) بخاری ج ۲، کتاب الرقاق۔ باب ما يتقى من فتنه المال و قول الله انما اموالکم و اولادکم فتنة ☆ ترمذی ابواب المناقب ☆ شعب الایمان ج ۷ ص ۲۷۱ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۷۱۔
- (۴۲) بخاری ج ۲، کتاب الرقاق باب ما يتقى من فتنه المال ☆ مسلم ج ۱ کتاب الزکوۃ، باب کراهۃ الحرص علی الدنيا۔
- (۴۳) بخاری ج ۲ کتاب الرقاق باب ما يتقى من فتنه المال الخ ☆ مسلم ج ۱ کتاب الزکوۃ، باب کراهۃ الحرص علی الدنيا ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۲۴۷-۳۴۱ ☆ دارمی کتاب الرقاق باب ۶۲ لو کان لابن ادم و اديان من مال ☆ ابن جریر ۳۰/۱۸۳، الهاکم التکاتیر ☆ ابن کثیر ج ۴ عبد بن حمید، ابن المنذر، ابن ابی حاتم، ابن مردويه۔ بحوالہ کنز العمال ج ۲ ص ۵۵۵۔
- (۴۴) ابن کثیر ج ۴ ص ۵۴۴-۵۴۵ ☆ فتح القدير للشوکانی ج ۵ ص ۴۸۹۔  
شوکانی نے ابن بریدہ کی جگہ ابی بردہ بیان کیا ہے۔
- (۴۵) شعب الایمان ج ۶ ص ۵۰۱ ☆ تفسیر فتح القدير للشوکانی ج ۵، العصر فتح القدير میں ہے۔ اخرج الطبرانی فی الأوسط و فی البيهقی فی الشعب عن أبي مزينة الدارمی، و كانت له صحبة قال : كان الرجلان الخ۔ و رواه غيره عن حماد بن ثابت عن عقبه بن الغافر قال: كان الرجلان فذكره۔
- (۴۶) فتح القدير ج ۵، سورة الماعون۔ قَالَ الحاكم والبيهقي الموقوف اصح قال ابن كثير و هذا يعنى الموقوف اصح اسنادًا۔
- (۴۷) ابن جریر ج ۳۰، سورة الماعون۔
- (۴۸) ابو نعیم، دیلمی، ابن عساکر بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۵ ص ۵۰۱ ☆ ابن کثیر ج ۴ ص ۵۵۵-۵۵۶ پر بھی صحابہ کرام کے اقوال منقول ہیں۔
- (۴۹) ابن کثیر ج ۴، الکوتر۔
- (۵۰) مسلم ج ۱، کتاب الصلاة باب حجة من قال البسمة اية من اول كل سورة سوى براءة ☆ مسلم کتاب الطهارة اور کتاب الفضائل ☆ ابو داؤد ج ۴ کتاب السنة باب فی الحوض ☆ نسائی ج ۱، کتاب الافتتاح باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۲-۲۲۰-۲۳۶ ابن ابی شیبہ، ابن المنذر، ابن مردويه بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۵، الکوتر ☆ شعب الایمان ج ۲۔
- (۵۱) بخاری ج ۲ کتاب الحوض۔ انا اعطینک الکوتر ☆ بخاری کتاب الفتن باب ما جاء فی قول الله واتقوا فتنة لا تصيبن الخ۔ ☆ مسلم ج ۲، کتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته ☆ مسلم ج ۱، کتاب الطهارة باب استحباب اطالة الغرة والتحجيل فی الوضوء ☆ نسائی ج ۱ کتاب الطهارة باب حلبة الوضوء ☆ ابن ماجہ کتاب المناسک باب خطبة يوم النحر۔ ابن ماجہ کتاب الزہد باب ذکر الحوض اور کتاب الفتن باب ۵ لاترجعوا بعدی کفارًا يضرب بعضکم رقاب بعض ☆ موطا ج ۱، کتاب الطهارة۔ جامع الوضوء ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۵۷، ۳۸۴، ۴۰۲، ۴۰۶، ۴۳۹، ۴۵۳، ۴۵۵ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۴۰۸، ۳، ۱۸، اور ۶۲ پرو انی ایہا الناس فرط لکم علی الحوض۔ اور ۱۶۶ پر فانی فرطکم علی الحوض ہے۔

- (۵۲) بخاری ج ۲ کتاب الحوض۔ باب قول اللہ انا اعطینک الکوتر☆ بخاری ج ۲ کتاب المغازی باب غزوة أحد۔
- (۵۳) مسلم ج ۲، کتاب الفضائل باب اثبات حوض نبینا ﷺ و صفاته۔  
مسلم کی ایک روایت میں انی لکم فرط علی الحوض بھی ہے۔
- (۵۴) بخاری ج ۱، کتاب المناقب باب قول النبی ﷺ للأَنْصار اصبروا حتّٰی تَلْقَوْنِیْ عَلَی الْحَوْضِ☆ بخاری ج ۲، کتاب الفتن باب قول النبی ﷺ سترون بعدی اموراً تنکرونہا☆ بخاری ج ۱، کتاب المساقات☆ بخاری کتاب المغازی۔ باب غزوة الطائف☆ بخاری ج ۲ کتاب الحوض باب قول اللہ انا اعطینک الکوتر☆ مسلم کتاب الامارة الامر بالصبر عند ظلم الولاة و استیثارهم☆ مسلم کتاب الزکوۃ۔ کتاب الفضائل☆ ترمذی ج ۲ ابواب الفتن۔ باب ماجاء فی الاثرۃ☆ ترمذی ابواب صفة القيامة☆ نسائی ج ۸، کتاب القضاة باب ترك استعمال من يحرص على القضاء☆ مسند احمد ج ۳ ص ۵۷-۱۷۱۔
- (۵۵) بخاری ج ۱، کتاب المناقب باب قول النبی ﷺ للأَنْصار اصبروا حتّٰی تَلْقَوْنِیْ عَلَی الْحَوْضِ☆ بخاری ج ۲، کتاب الفتن باب قول النبی ﷺ سترون بعدی اموراً تنکرونہا☆ بخاری ج ۱، کتاب المساقات☆ بخاری کتاب المغازی۔ باب غزوة الطائف☆ بخاری ج ۲ کتاب الحوض باب قول اللہ انا اعطینک الکوتر☆ مسلم کتاب الامارة الامر بالصبر عند ظلم الولاة و استیثارهم☆ مسلم کتاب الزکوۃ۔ کتاب الفضائل☆ ترمذی ج ۲ ابواب الفتن۔ باب ماجاء فی الاثرۃ☆ ترمذی ابواب صفة القيامة☆ نسائی ج ۸، کتاب القضاة باب ترك استعمال من يحرص على القضاء☆ مسند احمد ج ۳ ص ۵۷-۱۷۱۔
- (۵۶) مسلم ج ۲ کتاب الفضائل باب اثبات حوض نبینا ﷺ و صفاته۔
- (۵۷) بخاری ج ۲، کتاب الحوض۔ باب قول اللہ انا اعطینک الکوتر☆ مسلم ج ۲، کتاب الفضائل باب اثبات حوض نبینا ﷺ و صفاته۔
- (۵۸) ابن ماجہ کتاب الزهد باب ۳۶ ذکر الحوض۔
- (۵۹) بخاری ج ۲، کتاب الحوض۔ باب قول اللہ انا اعطینک الکوتر☆ مسلم ج ۲، کتاب الفضائل باب اثبات حوض نبینا ﷺ و صفاته☆ مجمع الزوائد ج ۱۰، عن انس۔  
اس روایت کے ایک راوی مسعود کے متعلق و هو ثقة و لكنه اختلط کھا گیا ہے۔ مجمع الزوائد کی روایت کے الفاظ مذکورہ بالا روایت سے زائد بھی ہیں اور مختلف بھی۔ الزوائد میں حضرت ابو سعید خدری سے مروی روایت بھی صفحہ ۳۶۱ پر ہے۔
- (۶۰) مسلم ج ۱، کتاب الطہارة باب استحباب اطالة الغرة والتحجيل فی الوضوء☆ مسلم ج ۲، کتاب الفضائل باب اثبات حوض نبینا ﷺ و صفاته☆ ترمذی ابواب صفة القيامة باب فی صفة اوانی الحوض☆ ابن ماجہ کتاب الزهد ذکر الحوض☆ ابو داؤد الطيالسی حدیث ۹۹۵-۲۱۳۵
- (۶۱) بخاری ج ۲ کتاب الحوض باب قول اللہ انا اعطینک الکوتر☆ بخاری ج ۲ کتاب التفسیر۔ سورة الکوتر☆ ابن جریر ج ۳۰، سورة الکوتر۔
- (۶۲) ابن ماجہ کتاب الزهد باب ذکر الحوض۔
- (۶۳) ابن جریر ج ۳۰، الکوتر۔
- (۶۴) بخاری ج ۱ کتاب التفسیر، الکوتر☆ مسند احمد ج ۶ ص ۲۸۱۔

- (٦٥) بخارى ج ٢، كتاب الحوض باب قول الله انا اعطيتك الكوثر ☆ مسلم ج ٢، كتاب الفضائل. باب اثبات حوض نبينا ﷺ و صفاته.
- (٦٦) بخارى ج ٢ كتاب الحوض باب قول الله انا اعطيتك الكوثر ☆ مسلم ج ٢، كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ﷺ و صفاته ☆ ابو داود ج ٤ كتاب السنة باب فى الحوض.
- (٦٧) ابن ماجه كتاب الزهد باب ٣٦، ذكر الحوض.
- (٦٨) مسلم ج ٢ كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ﷺ و صفاته ☆ ترمذى ج ٢، ابواب الزهد، باب ما جاء فى صفة اوانى الحوض.
- (٦٩) مسلم ج ٢، كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ﷺ و صفاته.
- (٧٠) مسند احمد ج ١ ص ٣٩٨ - ٣٩٩ عبد الله بن مسعود.
- (٧١) بخارى ج ٢، كتاب الحوض باب قول الله انا اعطيتك الكوثر ☆ بخارى ج ٢، كتاب الفتن باب ما جاء فى قول الله واتقوا فتنة لا تصيبن الذى ظلموا منكم خاصة.
- (٧٢) بخارى ج ٢ كتاب الحوض باب قول الله تعالى انا اعطيتك الكوثر.
- (٧٣) مسلم ج ٢، كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ﷺ و صفاته.
- (٧٤) مسلم ج ٢، كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ﷺ و صفاته ☆ بخارى ج ٢، كتاب الفتن باب ما جاء فى قول الله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ☆ مسند احمد ج ١ / ٣٨٤ ابن مسعود.
- (٧٥) مسلم ج ١، كتاب الطهارة باب استحباب اطالة الغرة والتحجيل فى الوضوء ☆ ابن ماجه كتاب الزهد باب ٣٦ ذكر الحوض.
- (٧٦) مسلم ج ١، كتاب الطهارة باب استحباب اطالة الغرة والتحجيل فى الوضوء ☆ ابن ماجه كتاب الزهد باب ٣٦ ذكر الحوض.
- (٧٧) بخارى ج ٢ كتاب الحوض باب قول الله انا اعطيتك الكوثر.
- (٧٨) بخارى ج ٢ كتاب الحوض باب قول الله انا اعطيتك الكوثر.
- (٧٩) ابن ماجه كتاب المناسك باب خطبة يوم النحر.
- (٨٠) بخارى ج ٢ كتاب الرقاق باب كيف الحشر ☆ بخارى كتاب المساقاة باب من رأى ان صاحب الحوض والقراة احق بمائه.
- اس مقام پروالذى نفسى بيده لا ذودن رجالا عن حوضى كما تذود الغربية من الابل عن الحوض هـ.
- ☆ مسلم ج ١ كتاب الصلوة باب حجة من قال البسملة اية من اوّل كل سورة سوى براءة ☆ مسلم ج ١ كتاب الطهارة باب استحباب اطالة الغرة والتحجيل فى الوضوء ☆ مسلم ج ٢ كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ﷺ و صفاته ☆ ابن ماجه كتاب الزهد باب ذكر الحوض.
- (٨١) بخارى ج ٢، كتاب الحوض باب قول الله انا اعطيتك الكوثر ☆ بخارى ج ٢ كتاب التفسير سورة الكوثر ☆ مسند احمد ج ٣ ص ٢٣٢ - انس بن مالك ☆ ترمذى ابواب التفسير سورة الكوثر ☆ ابن جرير ج ٣٠، سورة الكوثر.

- (۸۲) ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر سورة الکوثر☆ مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۳ انس بن مالک☆ ابو داؤد ج ۴ کتاب السنة باب الحوض۔
- (۸۳) ابن ماجہ ج ۳ سورة الکوثر☆ ابن کثیر ج ۴ سورة الکوثر☆ مسند احمد ج ۳ ص ۲۱-۲۲۰☆ سيرة ابن هشام ج ۲ ص ۳۹۵۔
- (۸۴) ابن جریر ج ۳۰ سورة الکوثر☆ ابن کثیر ج ۴ سورة الکوثر۔
- (۸۵) مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۲ انس بن مالک۔
- (۸۶) ابو داؤد ج ۴، کتاب السنة باب فی الحوض☆ ابن جریر ج ۳۰ الکوثر۔
- (۸۷) ابن جریر ج ۳۰، الکوثر☆ مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۲-۱۶۴-۲۴۷۔
- (۸۸) ابن جریر ج ۳۰، الکوثر۔ الطبرانی فی الاوسط۔ عن حذیفہ۔ ابن مردویہ عن ابن عباس بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵، الکوثر۔
- (۸۹) ابن جریر ج ۳۰، الکوثر۔
- (۹۰) ابن جریر ج ۳۰، الکوثر۔
- (۹۱) ابن جریر ج ۳۰، الکوثر☆ مسند احمد ج ۲/۲۷-۱۱۲-۱۵۸۔
- (۹۲) ابن جریر ج ۳۰، ابن عباس سے بھی منقول ہے۔☆ ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر الکوثر۔ حدیث حسن صحیح۔
- (۹۳) ابن جریر ج ۳۰، الکوثر☆ ابن کثیر ج ۴ ص ۵۵۸۔
- حزام بن عثمان۔ ضعیف و لكن هذا سیاق حسن و قد صح اصل هذا۔ بل قد تواتر من طرق تفید القطع عند کثیر من ائمة الحديث۔☆ ابن مردویہ بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔
- (۹۴) مسند احمد ج ۲ ص ۶۳-۱۶۲، عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص۔
- (۹۵) مجموعة تفسیر شیخ الاسلام ابن تیمیہ جلد ۱۶ سورة الکافرون۔
- (۹۶) مجموعة تفسیر شیخ الاسلام ابن تیمیہ جلد ۱۶ سورة الکافرون۔
- (۹۷) روح المعانی ج ۳۰ ص ۲۵۰۔
- (۹۸) ابن جریر ج ۳۰، الکافرون☆ ابن ابی حاتم، ابن الأنباری فی المصاحف بحوالہ فتح القدیر ج ۵ ص ۵۰۸۔
- ☆ روح المعانی ج ۳۰ ص ۲۵۰۔
- (۹۹) ابن المنذر، عبد بن حمید اور ابن مردویہ بحوالہ فتح القدیر ج ۵☆ مجموعة تفسیر شیخ الاسلام ابن تیمیہ ص ۴۲۸۔
- (۱۰۰) ابن جریر ج ۳۰، الکافرون☆ سیرت ابن هشام ج ۱، سبب نزول سورة قل یا ایہا الکافرون☆ روح المعانی ج ۳۰، الکافرون☆ ابن ابی حاتم، ابن الانباری فی المصاحف بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔
- (۱۰۱) نسائی ج ۲، کتاب الافتتاح، باب القراءة فی الركعتین بعد المغرب☆ ترمذی ج ۱ ابواب الصلاة، باب ماجاء فی الركعتین بعد المغرب والقراءة فیہما۔
- ترمذی نے عبد اللہ بن مسعود سے مروی روایت نقل کر کے لکھا ہے حدیث ابن مسعود حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث عبد الملك بن معدان عن عاصم۔☆ ابن ماجہ کتاب اقامة الصلاة باب ما جاء فیما یقرأ فی الركعتین قبل الفجر☆ مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۔ ابن عمر۔ مسند احمد کی ایک روایت میں رمقت النبی ﷺ شہرا کے



الفاظ بھی منقول ہیں۔ ☆ ابن حبان، ابن مردويه بحوالہ فتح القدير للشوكاني ج ۵ ☆ ابن کثیر ج ۴، سورة الكافرون ☆ شعب الایمان ج ۲، عن انس۔

(۱۰۲) البزار، الطبرانی، ابن مردويه بحوالہ فتح القدير ج ۵ ص ۵۰۶ ☆ ابن کثیر ج ۴، الكافرون۔

(۱۰۳) ابو یعلیٰ، الطبرانی بحوالہ فتح القدير للشوكاني ج ۵ ص ۵۰۶ ☆ رُوح المعانی ج ۳۰ ص ۲۴۹۔

(۱۰۴) شعب الایمان للبيهقي ج ۲ حديث نمبر ۲۵۲۲۔

(۱۰۵) مسند احمد ج ۵ ص ۴۵۶۔ نوفل اشجعی ☆ ابن کثیر ج ۴ سورة الكافرون ☆ ابو داؤد ج ۴، کتاب الأدب، باب

ما يقال عند النوم ☆ ترمذی ابواب الدعوات باب... ☆ دارمی ج ۲ کتاب فضائل القرآن ☆ المستدرک للحاکم ج ۲، کتاب التفسیر ☆ ابن ابی شیبہ، ابن الأنباری فی المصاحف، ابن مردويه، بحوالہ فتح القدير ج ۵۔

(۱۰۶) الطبرانی فی الأوسط بحوالہ ابن کثیر ج ۴، الكافرون، بحوالہ فتح القدير للشوكاني ج ۵۔ ابن کثیر نے جبیلہ بیان

کیا ہے اور فتح القدير میں شوکانی نے جبیلہ بن حارثہ نقل کیا ہے ☆ دارمی ج ۲ کتاب فضائل القرآن باب فی فضل قل یا ایہا الکافرون۔

(۱۰۷) مسلم ج ۲ کتاب الزهد باب تحریم الرياء ☆ ابن ماجہ کتاب الزهد باب الرياء والسمعة۔ ابن ماجہ نے انا اغنی

الشركاء عن الشرك فمن عمل لی عملاً اشرك فيه غیرى فانما مه برىء و هو للذى اشرك بیان کیا ہے۔ (تفسیر

ابن تیمیہ ص ۴۵۵، سورة الكافرون)

(۱۰۸) مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۱۔

(۱۰۹) مسلم ج ۲، کتاب التفسیر ☆ ابن کثیر ج ۴، اذا جاء نصر الله ☆ ابن جریر ج ۳۰ اذا جاء نصر الله۔

(۱۱۰) الطبرانی بحوالہ ابن کثیر ج ۴ ص ۵۶۲ ☆ ابن ابی شیبہ بحوالہ کنز العمال ج ۲ ص ۵۶۰۔

(۱۱۱) السنن الكبرى للبيهقي ج ۵ باب خطبة الامام بمنى اوسط ایام التشريق ☆ حکیم الترمذی فی مسنده بحوالہ

روح المعانی ج ۳۰ ☆ ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، البزار، ابو یعلیٰ، ابن مردويه للبيهقي فی الدلائل عن ابن عمر بحوالہ فتح القدير للشوكاني ج ۵ ☆ رُوح المعانی ج ۳۰، سورة النصر ☆ ابن کثیر ج ۴۔ حکیم ترمذی اور بیهقی کی بیان کردہ روایت ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید نے بھی بیان کی ہے اسے بیان کر کے حافظ ابن رجب نے اس کی سند پر کلام کیا ہے۔

ابن اسنادہ ضعیف جداً۔ و موسى بن عبيدة قال احمد لا تحل الرواية عنه۔ و عليه ان صح يكون نزولها قريباً جداً من زمان وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فان ما بين حجة الوداع و اجابته عليه الصلوة والسلام داع الحق ثلاثة اشهر و نيف۔ ☆ رُوح المعانی ج ۳۰، سورة النصر۔

(۱۱۲) السنن الكبرى للبيهقي ج ۵، باب خطبة الامام بمعنى اوسط ایام التشريق۔

(۱۱۳) ابن جریر ج ۳۰، اذا جاء نصر الله والفتح ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۷، ابن عباس ☆ ابن المنذر مردويه، عن ابن عباس۔ بحوالہ فتح القدير للشوكاني ج ۵۔

(۱۱۴) بحوالہ فتح القدير للشوكاني ج ۵ ص ۵۰۸ ☆ ابن کثیر ج ۴ اذا جاء نصر الله والفتح۔

(۱۱۵) ابن کثیر ج ۴، اذا جاء نصر الله والفتح ☆ فتح القدير للشوكاني ج ۵ ☆ رُوح المعانی ج ۳۰ سورة النصر۔

فتح القدير اور رُوح المعانی نے اہلی فابی کی جگہ اہلی لحاقابی بیان کیا ہے۔

(۱۱۶) فتح القدير للشوكاني ج ۵۔

(۱۱۷) بخاری ج ۲ کتاب التفسیر ☆ ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر اذا جاء نصر اللہ والفتح۔ هذا حديث حسن صحيح ☆ ابن جریر ج ۳۰ سورة النصر۔ ابن جریر نے فقال له عبد الرحمن بیان کر کے نام کی وضاحت کردی کہ حضرت عمر سے سوال کرنے والا کون تھا، ابن جریر نے مثل ما تقول کی جگہ الا مثل ما تعلم نقل کیا ہے۔ ☆ الفتح القدیر ج ۵ ☆ ابن سعد، ابن المنذر، طبرانی، ابن مردويه، ابو نعیم فی الدلائل، بحوالہ کنز العمال ج ۲۔ امام بخاری نے اپنی الجامع الصحيح ج ۲ کتاب المغازی ص ۶۱۵ پر باب کے تحت حضرت ابن عباس سے مندرجہ ذیل روایت بھی نقل کی ہے۔

(۱۱۸) بخاری ج ۲ کتاب المغازی: باب...

(۱۱۹) مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۷-۳۳۸ ابن عباس۔

(۱۲۰) بخاری کتاب التفسیر ج ۲ سورة "اذا جاء نصر اللہ والفتح" ☆ ابن جریر ج ۳۰، اذا جاء نصر اللہ والفتح ☆ ابن کثیر ج ۴، اذا جاء نصر اللہ والفتح۔

(۱۲۱) ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر باب ومن سورة النصر۔ هذا حديث حسن صحيح۔

(۱۲۲) مسلم ج ۱، کتاب الصلاة باب ما يقال في الركوع والسجود ☆ ابن جریر ج ۳۰ ☆ ابن ابی شیبہ بحوالہ کنز العمال ج ۲۔

(۱۲۳) مسلم ج ۱ کتاب الصلاة باب ما يقال في الركوع والسجود ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۳۵ عائشة ☆ ابن جریر ج ۳۰ النصر ☆ ابن کثیر ج ۴ ☆ روح المعانی ج ۳۰ ☆ ابن ابی شیبہ، ابن المنذر، ابن مردويه، بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔

(۱۲۴) بخاری ج ۲ کتاب التفسیر ☆ مسلم ج ۱ کتاب الصلاة باب ما يقال في الركوع والسجود ☆ ابو داؤد ج ۱، کتاب الصلاة باب الدعاء في الركوع والسجود ☆ نسائی ج ۲ کتاب الافتتاح باب نوع آخر۔ ابن ماجہ کتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب التسبیح في الركوع والسجود ☆ ابن جریر ج ۳۰، سورة النصر ☆ المستدرک للحاکم ج ۲، سورة النصر ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۵ ☆ ابن کثیر ج ۴ ☆ مسند احمد ج ۱/۳۸۸ عبد اللہ بن مسعود ☆ المستدرک ج ۲ پر اور مسند احمد نے ابن مسعود سے انک انت التواب الرحیم کا آخر میں اضافہ بھی نقل کیا ہے۔ اور کئی روایات میں صرف انت التواب ہے ☆ روح المعانی ج ۳۰ سورة النصر۔

(۱۲۵) ابن جریر ج ۳۰، النصر ☆ ابن کثیر ج ۴ ☆ روح المعانی ج ۳۰ سورة النصر۔ ابن کثیر نے اس روایت کو بیان کر کے لکھا ہے کہ غریب ہے۔

(۱۲۶) ابن جریر ج ۳۰ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۸۔ مسند احمد میں عبد اللہ بن مسعود کی روایات میں انک انت التواب الغفور نہیں ملا، البتہ انت التواب اور انت التواب الرحیم ہے۔ ☆ المصنف عبد الرزاق بحوالہ کنز العمال ج ۲۔

(۱۲۷) الطبرانی بحوالہ ابن کثیر ج ۴، النصر ☆ عبد اللہ بن احمد فی الزوائد الزهد، ابن ابی حاتم، ابن مردويه عن ابن عباس بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔

(۱۲۸) بخاری ج ۲، کتاب التفسیر، تبث يذا ابی لهب باب قوله وتب ما اغنى عنه ماله وما كسب ☆ ابن جریر ج ۳۰، تبث يذا ابی لهب۔ اس میں فاجتمعوا کے بعد فقال يا بنی فلان، يا بنی فلان، يا بنی عبد المطلب يا بنی عبد مناف کا اضافہ ہے۔ ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۵ تبث يذا ابی لهب۔ اس مقام پر و رهطك منهم المخلصين نہیں

ہے۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۹ کتاب السیر باب مبتدأ الغرض علی النبی ﷺ ثم علی الناس وما لقی ﷺ من اذى قومہ فی تبلیغ الرسالة ☆ دلائل النبوة للبیہقی بحوالہ رُوح المعانی ج ۳۰ ثبت یدا ابی لہب۔

(۱۲۹) بخاری ج ۲ کتاب التفسیر : الشعراء باب و انذر عشیرتک الاقربین ☆ رُوح المعانی ج ۳۰، ثبت یدا ابی لہب۔ رُوح المعانی نے : و یروی انه مع ذلك القول اخذ بيديه حجرا ليرمي بها رسول الله ﷺ ☆ ابن كثير ج ۲ مسند احمد ج ۱ ص ۲۸۱، ۳۰۷ عن ابن عباس ☆ ابن جرير: ج ۳۰، ثبت یدا ابی لہب ☆ ابن سعد بحوالہ كنز العمال ج ۲۔

(۱۳۰) بخاری ج ۲، کتاب التفسیر: باب قوله و تب ما اغنى عنه ماله وما كسب ☆ مسلم ج ۱ کتاب الايمان، باب ان من مات علی الکفر فهو فی النار الخ ☆ ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر سورة ثبت یدا ابی لہب ☆ ابن جرير ج ۳۰، ثبت یدا ابی لہب ☆ ابن كثير ج ۴ ثبت یدا ابی لہب۔

(۱۳۱) طبقات ابن سعد: ج ۱ ص ۲۰۰۔

(۱۳۲) ابن جرير ج ۳۰، ثبت یدا ابی لہب۔

(۱۳۳) ابن هشام ج ۱ ص ۴۱۶۔

(۱۳۴) طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۲۰۱۔

(۱۳۵) رُوح المعانی ج ۳۰ ص ۲۶۳ ابن ابی حاتم۔

(۱۳۶) ابن جرير ج ۳۰، ثبت یدا ابی لہب۔ كانت تضع الشوك فی طريق رسول الله ﷺ ☆ ابن كثير ج ۴ ثبت یدا ابی لہب۔

(۱۳۷) رُوح المعانی ج ۳۰ ثبت یدا ابی لہب۔

(۱۳۸) المستدرک ج ۲، ثبت یدا ابی لہب۔ صحيح الاسناد ولم يخرجاه۔

(۱۳۹) مسند احمد ج ۳ ص ۴۹۲، ربيعة بن عباد ☆ ابن كثير ج ۴ ص ۵۶۴۔

(۱۴۰) مسند احمد ج ۳ ص ۴۹۲ ربيعة بن عباد ☆ ابن كثير ج ۴ طبرانی بحوالہ ابن كثير ج ۴۔ طبرانی نے ان تصلقونی کے بعد و تمنعونی حتى انفلذ عن الله ما بعثنی به نقل کیا ہے۔

(۱۴۱) رُوح المعانی ج ۳۰ ثبت یدا ابی لہب۔ مسلم جلد ۲، کتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا صلى و صفاته۔

(۱۴۲) السيرة النبوية لابن هشام ج ۱، حديث نقض الصحيفة۔

(۱۴۳) ابن كثير ج ۴ ثبت یدا ابی لہب ☆ فتح القدير للشوكاني ج ۵ ☆ البزاز بحوالہ فتح القدير ج ۵ ☆ رُوح المعانی

ج ۳۰۔ رُوح المعانی نے انی ابنة سيدها کے بعد فقال رسول الله ﷺ : لقد حجبتني عنها ملائكة فما رأيتني و كفى الله تعالى شرها ☆ سيرة ابن هشام ج ۱۔ ابن هشام میں ہے۔ فقال ما رأيتني لقد اخذ الله بصبرها عني۔

(۱۴۴) ابو داؤد کتاب البيوع باب فی الرجل يأكل من مال اولاده ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۳۱-۴۲

(۱۴۵) مسند احمد ج ۶ ص ۱۲۶-۱۲۷

(۱۴۶) ابو داؤد کتاب البيوع باب فی الرجل يأكل من مال ولده۔

(۱۴۷) طبرانی، و ابو الشيخ فی العظم بحوالہ فتح القدير ج ۵ ص ۵۱۴۔

(۱۴۸) ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر سورة الاخلاص ☆ المستدرک ج ۲، کتاب التفسیر سورة الاخلاص۔ هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه۔ مستدرک نے ليس كمثلہ شيء نقل کیا ہے۔ ☆ بخاری فی تاريخه، ابن خزيمة، ابن

جرير تفسیر ج ۳۰ سورة الاخلاص ☆ ابن ابی عاصم فی السنة، البغوی فی معجمه، ابن المنذر، ابو الشيخ فی

العظمة، بیہقی فی الاسماء والصفات۔ بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۵ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱۷ ابن کثیر ج ۴۔ ابن کثیر اور فتاویٰ ابن تیمیہ میں صنعانی کی جگہ صاغانی نام منقول ہے۔ روح المعانی ج ۳۰ ابن کثیر العمال ج ۲۔

(۱۴۹) ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر۔ سورة الاخلاص ابن کثیر ج ۵ سورة الاخلاص۔  
(۱۵۰) فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱۷، سورة الاخلاص۔ ابن ابی حاتم، بیہقی فی الاسماء والصفات بحوالہ روح المعانی ج ۳۰ سورة الاخلاص ابن عدی بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۵۔ حکیم بن معبد نے اپنی کتاب ”كتاب الرد علی الجهمیة“ میں نقل کیا ہے۔

(۱۵۱) ابن جریر ج ۳۰، سورة الاخلاص ابن کثیر ج ۴ ابن المنذر، الطبرانی فی الأوسط، ابو نعیم فی الحلیۃ، بیہقی، بحوالہ فتح القدير ج ۵، روح المعانی ج ۳۰ سورة الاخلاص۔

(۱۵۲) فتاویٰ علامہ ابن تیمیہ ج ۱۷، سورة الاخلاص۔

(۱۵۳) فتاویٰ علامہ ابن تیمیہ ج ۱۷، سورة الاخلاص۔

(۱۵۴) فتاویٰ علامہ ابن تیمیہ ج ۱۷، سورة الاخلاص۔

(۱۵۵) فتاویٰ علامہ ابن تیمیہ ج ۱۷، سورة الاخلاص۔

(۱۵۶) بخاری ج ۲، کتاب فضائل القرآن باب فضل قل هو اللہ احد ابن مسلم ج ۲ کتاب فضائل القرآن وما يتعلق بها عن ابی الدرداء ابن ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن باب ما جاء فی سورة الاخلاص۔ عن ابی ایوب هذا حديث حسن ولا نعرفه احداً روى هذا الحديث احسن من رواية زائدة۔ و تابعه على روايته اسرائيل، والفضيل ابن عياض وقد روى شعبة وغير واحد من الثقات هذا الحديث عن منصور واضطربوا فيه۔ ابن مسند احمد ج ۳ ص ۸ ابو سعيد خدری۔

ابن کثیر ج ۴، سورة الاخلاص ابن کثیر ج ۵ کثیر العمال ج ۱ ابن حبان، طبرانی، حلیہ ابو نعیم، عن ابن مسعود، بیہقی فی الشعب عن ابی ایوب، الخطیب عن ابی ہریرۃ بحوالہ کثیر العمال ج ۱۔ ابن نسائی ج ۲ کتاب الافتتاح۔ باب الفضل فی قراءة قل هو اللہ احد ابن ماجہ ج ۲، کتاب الادب باب ثواب القرآن۔ عن ابی ہریرۃ، و انس بن مالک۔ قال: قال رسول اللہ ﷺ، قل هو اللہ احد تعدل ثلث القرآن۔ ابن مسعود انصاری کی روایت میں ہے۔ قال: قال رسول اللہ ﷺ احد الواحد الصمد، تعدل ثلث القرآن۔ ابن کثیر ج ۴، سورة الاخلاص۔ ابو عبیدہ فی فضائلہ، احمد، نسائی فی اليوم واللیلة۔ ابن منیع، محمد بن نصر، ابن مردويه، الضیاء فی المختارة عن ابی بن کعب۔ قال: قال رسول اللہ ﷺ من قرأ قل هو اللہ احد فکانما قرأ ثلث القرآن۔ بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۵ کثیر العمال ج ۱۔

(۱۵۷) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب فضل قراءة قل هو اللہ احد ابن بخاری ج ۲ کتاب ابواب فضائل القرآن، باب فضل قل هو اللہ احد۔ عن ابی سعید خدری ابن ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورة الاخلاص ابن ماجہ کتاب الادب، باب ثواب القرآن ابن مسنن دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن باب فی فضل قل هو اللہ احد۔ عن ابی الدرداء ابن شعب الایمان ج ۲، عن ابی الدرداء۔ اس میں ان رسول اللہ ﷺ قال ما يستطيع احدکم سے روایت، کا آغاز ہے۔ ابن کثیر ج ۵ مسند احمد ج ۶ ص ۴۴۲، ابو الدرداء۔

(۱۵۸) بخاری ج ۲ کتاب الرد علی الجهمیة و غیرہم التوحید باب ما جاء فی دعاء النبی ﷺ امته الى توحيد اللہ

☆ مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن، باب فضل قراءة قل هو الله احد ☆ ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن، باب ما جاء فی سورة الاخلاص ☆ ابن کثیر ج ۴ ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۵ ☆ شعب الایمان ج ۲ عن عائشة۔ بخاری کتاب الصلاة میں اور ترمذی ابواب فضائل القرآن میں حضرت انس سے مروی روایت میں مسجد قبا کے امام کا واقعہ منقول ہے۔

(۱۵۹) ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن باب ما جاء فی سورة الاخلاص۔ دارمی نے حدثنا یزید بن ہارون انا مبارک بن فضالة ثنا ثابت عن انس کی سند سے مذکورہ بالا متن روایت نقل کیا ہے۔ ☆ دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن باب فی فضل قل هو الله احد ☆ نسائی ج ۲، کتاب الصلاة باب فضل فی قراءة قل هو الله احد۔ نسائی میں حضرت عائشةؓ نے ایسا ہی واقعہ بیان کیا ہے جس میں فانا احب ان اقرأ بها ہے۔ ☆ ابن الضریس، بیہقی بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔

(۱۶۰) سنن دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن باب فی فضل قل هو الله احد ☆ ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن باب ما جاء فی سورة الاخلاص ☆ نسائی ج ۲، کتاب الصلاة باب الفضل فی قراءة قل هو الله احد ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۵ ☆ شعب الایمان ج ۲ عن انس بن مالک۔ ترمذی نے ادخلک الجنة کی جگہ یدخلک الجنة نقل کیا ہے۔ نسائی میں حضرت عائشةؓ سے ایسا ہی واقعہ منقول ہے جس میں فانا احب ان اقرأ بها ہے۔ قال البخاری رحمہ الله: و قال عبید الله عن ثابت عن انس فذكر هذا الحديث۔ ☆ شعب الایمان ج ۲۔

(۱۶۱) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب فضل قراءة المعوذتين ☆ ترمذی ج ۲ ابواب فضائل القرآن، باب ما جاء فی المعوذتين ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن باب فی فضل المعوذتين ☆ ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاة، باب فی المعوذتين۔ ابو داؤد کی روایت تو عقبہ سے مروی ہے مگر واقعہ اور الفاظ مختلف ہیں۔ ☆ نسائی ج ۲، کتاب الافتتاح، جامع ما جاء فی القرآن، باب الفضل فی قراءة المعوذتين۔ اور کتاب الاستعاذہ ج ۸ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۱۴۴-۱۵۱ عقبہ بن عامر ☆ کنز العمال ج ۱ عقبہ بن عامر ☆ شعب الایمان ج ۲ ☆ ابن کثیر ج ۴ سورة المعوذتين ☆ روح المعانی ج ۳۰ سورة الفلق ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۵، سورة الفلق۔

(۱۶۲) عبد بن حمید فی مسندہ۔ ابن مردويه، بیہقی، بحوالہ فتح القدیر ج ۵ ص ۵۱۹ ☆ ابن سعد ج ۲ ص ۹۹-۱۹۸۔

(۱۶۳) نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذہ ☆ نسائی ج ۲، جامع ما جاء فی القرآن القراءة فی الصبح بالمعوذتين۔

(۱۶۴) المستدرک للحاکم ج ۲ کتاب التفسیر۔ سورة الفلق۔ هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخبراه۔

(۱۶۵) نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذہ ☆ ابن کثیر ج ۴۔ سورة الفلق۔

(۱۶۶) ابن کثیر ج ۴، سورة الفلق۔

(۱۶۷) نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذہ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۱۴۴ عقبہ بن عامر ☆ ابن کثیر ج ۴۔

(۱۶۸) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاة باب فی المعوذتين ☆ نسائی ج ۸ کتاب الاستعاذہ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۱۵۳ عقبہ بن عامر۔

(۱۶۹) مسند احمد ج ۴ ص ۲۰۱ عقبہ بن عامر ☆ ابن کثیر ج ۴ ☆ ابو داؤد ج ۲ کتاب الصلاة باب فی الاستغفار ☆ ترمذی ج ۲، ابواب فضائل القرآن ما جاء فی المعوذتين ☆ نسائی ج ۳ باب الامر بقراءة المعوذات بعد التسليم من الصلاة۔

(۱۷۰) نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذہ ☆ نسائی ج ۲ جامع ما جاء فی القرآن باب الفضل فی القراءة المعوذتين۔ اس مقام

پر برب الفلق کے ساتھ برب الناس بھی منقول ہے۔ ☆ دارمی ج ۲، کتاب فضائل القرآن۔ باب فی فضل المعوذتین ☆ المستدرک ج ۲، کتاب التفسیر سورة الفلق۔

(۱۷۱) نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذہ ☆ ابن سعد، بغوی، بیہقی بحوالہ تفسیر فتح القدیر للشوکانی ج ۴ ☆ مسند احمد ج ۴/۱۴۴-۱۵۳ عقبہ بن عامر ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۴۔

(۱۷۲) تفسیر فتح القدیر للشوکانی ج ۵ ص ۵۱۸۔

(۱۷۳) مسند احمد ج ۵ ص ۱۳۰، زر بن حبیش عن ابی بن کعب۔

(۱۷۴) ابو یعلیٰ بحوالہ ابن کثیر ج ۴ الفلق۔

(۱۷۵) بخاری ج ۲ کتاب التفسیر، سورة قل اعوذ برب الناس ☆ ابن حبان بحوالہ رُوح المعانی ج ۳۰، سورة الفلق ☆ ابن کثیر ج ۴، سورتی المعوذتین۔

(۱۷۶) مسند احمد ج ۵ ص ۱۲۹، زر بن حبیش عن ابی بن کعب ☆ رُوح المعانی ج ۳۰۔

(۱۷۷) تفسیر ابن کثیر ج ۴ الفلق۔

(۱۷۸) رُوح المعانی ج ۳۰ ص ۲۷۹۔

(۱۷۹) بخاری ج ۲، کتاب الطب باب السحر ☆ بخاری کتاب الدعوات تکریر الدعاء ☆ مسلم ج ۲ کتاب السلام باب

الطب۔ مسلم نے دعا رسول اللہ ﷺ ثم دعا ثم دعا، ثم قال يا عائشة نقل کیا ہے۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطب باب

السحر ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۵۷ عن عائشة ☆ ابن کثیر ج ۴ سورة الفلق ☆ رُوح المعانی ج ۳۰ سورة الفلق۔

رُوح المعانی نے ابن مردویہ کی روایت نقل کی ہے جس میں انہوں نے ابن عباسؓ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ

دونوں فرشتے جبریل اور میکائیل تھے۔

(۱۸۰) بخاری ج ۲، کتاب المغازی باب مرض النبی ﷺ ووفاته الخ ☆ مشکوٰۃ باب عیادة المريض ص ۱۳۴۔

(۱۸۱) بخاری ج ۲ کتاب فضائل القرآن باب فضل المعوذتین ☆ مسلم ج ۲، کتاب السلام، باب استحباب الرقية

للمريض ☆ ابو داؤد ج ۴، کتاب الطب، باب کیف الرقی ☆ ترمذی ج ۲ ابواب الدعوات، باب ماجاء فیمن یقرأ

من القرآن عند المنام ☆ موطا امام مالک ج ۲، کتاب الجامع التعوذ والرقية من المرض ☆ ابن ماجہ کتاب

الطب باب ۳۷ النفث فی الرقية ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۱۰۴، عن عائشة رضی اللہ عنہا ☆ فتح القدیر

للسوکانی ج ۵ سورة الفلق۔



## دم اور مسنون تعویذات

### جھاڑ پھونک

۱۵۴- ”حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میری امت کے وہ لوگ بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے جو نہ داغنے کا علاج کراتے ہیں، نہ جھاڑ پھونک کراتے ہیں، نہ فال لیتے ہیں، بلکہ اپنے رب پر توکل کرتے ہیں۔“ (مسلم)

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ عَامِرٍ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ فَذَكَرْتُهُ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، فَقَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَرَضْتُ عَلَى الْأَمَمِ فَجَعَلَ النَّبِيُّ وَالنَّبِيَّانِ يَمُرُّونَ مَعَهُمُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ حَتَّى رَفَعَ لِي سَوَادَ عَظِيمٍ قُلْتُ: مَا هَذَا؟ أُمْتِي هَذِهِ قِيلَ: بَلْ هَذَا مُوسَى وَ قَوْمُهُ، قِيلَ انْظُرْ إِلَى الْأَفُقِ فَإِذَا سَوَادٌ يَمْلَأُ الْأَفُقَ، ثُمَّ قِيلَ لِي انْظُرْ هَهُنَا وَ هَهُنَا فِي آفَاقِ السَّمَاءِ، فَإِذَا سَوَادٌ قَدْ مَلَأَ الْأَفُقَ، قِيلَ: هَذِهِ أُمَّتُكَ، وَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ. ثُمَّ دَخَلَ وَلَمْ يَبْسُ لَهُمْ، فَافَاضَ الْقَوْمُ، وَ قَالُوا نَحْنُ الَّذِينَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ اتَّبَعْنَا رَسُولَهُ، فَنَحْنُ هُمْ أَوْ أَوْلَادُنَا الَّذِينَ وَلِدُوا فِي الْإِسْلَامِ. فَإِنَّا وَلِدْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ فَخَرَجَ فَقَالَ: هُمْ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَكْتَوُونَ وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ. فَقَالَ عُكَاشَةُ بْنُ مِحْصَنٍ أَمِنْهُمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: نَعَمْ فَقَالَ آخَرُ فَقَالَ: أَمِنْهُمْ أَنَا؟ فَقَالَ: سَبَقَكَ بِهَا عُكَاشَةُ. (۱)

**ترجمہ:** عمران بن حصین سے مروی ہے۔ انہوں نے کہا نظر بدزہریلے سانپ (سانپ، بچھو وغیرہ) کے علاوہ جھاڑ نہیں ہے میں نے اس کا ذکر سعید بن جبیر سے کیا تو سعید نے کہا کہ ہمیں ابن عباسؓ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”میرے سامنے چند امتیں پیش کی گئیں۔ ایک نبی اور دو نبی گزرنے لگے، ان کے ساتھ ایک جماعت تھی اور ایسا نبی بھی تھا جس کے ساتھ ایک بھی امتی نہ تھا۔ یہاں تک کہ مجھے ایک بڑی جماعت کی طرف اٹھایا گیا میں نے پوچھا کیا یہ میری امت



ہے؟ جواب دیا گیا کہ نہیں بلکہ یہ موسیٰ علیہ السلام ہیں اور یہ ان کی امت ہے۔ کہا گیا کہ افق کی طرف دیکھو، تو دیکھتا ہوں کہ ایک بڑی جماعت نے افق کو بھرا ہوا ہے پھر کہا گیا مجھے کہ ادھر ادھر دیکھو تو میں نے دیکھا ایک بہت بڑی جماعت نے افق آسمان کو بھرا ہوا ہے۔ کہا گیا کہ یہ آپ کی امت ہے ان میں سے ستر ہزار بغیر حساب و کتاب جنت میں داخل ہوں گے۔ پھر آپ اندر تشریف لے گئے یہ بتائے بغیر کہ وہ کون لوگ ہیں۔ لوگ باہم جھگڑنے لگے اور کہنے لگے کہ وہ ہم لوگ ہیں۔ اس لیے کہ ہم اللہ پر ایمان لائے اور اس کے رسول کی اتباع کی یا پھر ہماری اولاد ہے جو اسلام میں پیدا ہوئی۔ اس لیے کہ ہم تو جاہلیت میں پیدا ہوئے یہ بات نبی ﷺ تک بھی پہنچ گئی تو اس پر آپ نے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو جھاڑ پھونک نہیں کراتے اور فال نہیں لیتے اور داغنے کا علاج بھی نہیں کرتے اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں۔ عکاشہ بن محسن نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ کیا میں ان لوگوں میں سے ہوں؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ اتنے میں ایک دوسرا شخص کھڑا ہوا اور عرض کیا، کیا میں بھی ان لوگوں میں سے ہوں؟ آپ نے فرمایا عکاشہ تم سے بازی (سبقت) لے گیا۔

۱۵۵۔ ”حضرت مغیرہ بن شعبہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے داغنے سے علاج کرایا اور جھاڑ پھونک کرائی وہ اللہ پر توکل سے بے تعلق ہو گیا۔“ (ترمذی)

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِيٍّ، نَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَفَّانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ اِكْتَوَىٰ أَوْ اسْتَرْقَىٰ فَقَدْ بَرِيَ مِنَ التَّوَكُّلِ. (۲)

۱۵۶۔ ”حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دس چیزوں کو ناپسند فرماتے تھے جن میں سے ایک جھاڑ پھونک بھی ہے سوائے معوذتین یا معوذات کے۔“ (ابوداؤد، احمد، نسائی، ابن خبان، حاکم)

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا الْمُعْتَمِرُ، قَالَ: سَمِعْتُ الرُّكَيْنَ بْنَ الرَّبِيعِ، يُحَدِّثُ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ حَسَّانٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَرْمَلَةَ، أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ، كَانَ يَقُولُ: كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ عَشْرَ خِلَالٍ: الصُّفْرَةَ يَعْنِي الْخُلُقَ، وَتَغْيِيرَ الشَّيْبِ، وَجَرَّ الْإِزَارِ، وَالتَّخْتُمَ بِالذَّهَبِ، وَالتَّبَرُّجَ بِالزَّيْنَةِ لِغَيْرِ مَحَلِّهَا وَالضَّرْبَ بِالْكَعَابِ، وَالرُّقْيَ إِلَّا بِالْمَعُودَاتِ، وَعَقْدَ التَّمَائِمِ، وَغَزَلَ الْمَاءَ لِغَيْرِ أَوْ غَيْرِ مَحَلِّهِ أَوْ عَنْ مَحَلِّهِ وَفَسَادَ الصَّبِيِّ غَيْرَ مُحَرَّمِهِ. (۳)

پچھو کاٹے کا علاج

۱۵۷۔ ”طبرانی نے صغیر میں حضرت علی کی روایت نقل کی ہے کہ حضور ﷺ کو ایک دفعہ نماز کی حالت میں پچھو نے کاٹ لیا۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا پچھو پر خدا کی لعنت، یہ نہ کسی نماز کو چھوڑتا ہے نہ کسی اور کو۔ پھر پانی اور نمک منگوایا اور جہاں پچھو نے کاٹا تھا وہاں آپ نمکین پانی ملتے جاتے تھے اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھتے جاتے تھے۔“

**تخریج: (۱)** أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا عَمِّي أَبُو بَكْرٍ، ثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنِ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ يُصَلِّي فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ فَلَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فَتَنَاوَلَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَعْلِهِ فَقَتَلَهَا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: لَعَنَ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا (يَدْعُ) مُصَلِّيًا وَلَا غَيْرَهُ أَوْ نَبِيًّا وَغَيْرَهُ ثُمَّ دَعَا بِمِلْحٍ وَ مَاءٍ، فَجَعَلَ يَصُبُّهُ عَلَى إصْبَعِهِ حَيْثُ لَدَغَتْهُ وَيَمْسَحُهَا وَيَعُوذُهَا بِالْمُعَوَّذَتَيْنِ. وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ مُطَرِّفٍ لَمْ يَذْكُرْ تَنَاوُلَهَا بِالنَّعْلِ قَالَ: ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ وَ مِلْحٍ وَ جَعَلَ يَمْسَحُ عَلَيْهَا وَيَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ. (۴)

ایک دوسری روایت میں ہے:

**(۲)** عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: لَدَغَتِ النَّبِيَّ ﷺ الْعَقْرَبُ وَ هُوَ يُصَلِّي، فَلَمَّا فَرَغَ، قَالَ: لَعَنَ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا تَدْعُ نَبِيًّا وَلَا غَيْرَهُ إِلَّا لَدَغَتْهُمْ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ وَ مِلْحٍ فَذَكَرَهُ. (۵)

### نظر بدکادم

۱۵۸- أُعِيدُ كَمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَ هَامَّةٍ وَ مِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ.

”ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ پر یہ دعا پڑھتے تھے۔ میں تم کو اللہ کے بے عیب کلمات کی پناہ میں دیتا ہوں ہر شیطان اور موزی سے اور ہر نظر بد سے۔“

(بخاری، مسند احمد، ترمذی اور ابن ماجہ)

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْلَانَ، نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَ يَعْلَى عَنْ مَنْصُورٍ، عَنِ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَ الْحُسَيْنَ يَقُولُ: أُعِيدُ كَمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَ هَامَّةٍ. وَ يَقُولُ: هَكَذَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يُعَوِّذُ إِسْحَاقَ وَ إِسْمَاعِيلَ. (۶)

ایک دوسری روایت میں ہے:

**(۲)** حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنِ الْمُنْهَالِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَ الْحُسَيْنَ وَ يَقُولُ: إِنَّ أَبَا كُفَّارٍ كَانَ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ شَيْطَانٍ وَ هَامَّةٍ وَ مِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ. (۷)

## بچھو کاٹے کا دم

۱۵۹- ”مسند احمد اور طحاوی میں طلق بن علیؓ کی روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں بچھونے کاٹ لیا۔ حضور ﷺ نے مجھ پر پڑھ کر پھونکا اور اس جگہ پر ہاتھ پھیرا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُلَازِمُ بْنُ عَمْرٍو، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَدْرٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ، عَنْ أَبِيهِ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ: لَدَغْتَنِي عَقْرَبٌ عِنْدَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فَرَقَانِي وَ مَسَحَهَا. (۸)

## دیرینہ درد کے لیے دم

۱۶۰- عثمان بن ابی العاصؓ اشقی کے متعلق مسلم، مؤطا، طبرانی اور حاکم میں تھوڑے لفظی اختلاف کے ساتھ یہ روایت آئی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ میں جب سے مسلمان ہوا ہوں مجھے ایک درد محسوس ہوتا ہے جو مجھ کو مارے ڈالتا ہے۔ آپ نے فرمایا ”اپنا سیدھا ہاتھ اُس جگہ پر رکھو جہاں درد ہوتا ہے۔ پھر تین مرتبہ بسم اللہ کہو اور سات مرتبہ یہ کہتے ہوئے ہاتھ پھیرو کہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ وَ قُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا اَجِدُ وَ اُحَاذِرُ“ میں اللہ اور اس کی قدرت کی پناہ مانگتا ہوں اس چیز کے شر سے جس کو میں محسوس کرتا ہوں اور جس کے لاحق ہونے کا مجھے خوف ہے۔“ (مؤطا میں اس پر یہ اضافہ ہے کہ) عثمان بن ابی العاصؓ نے کہا کہ اس کے بعد میرا وہ درد جاتا رہا، اور اسی چیز کی تعلیم میں اپنے گھروالوں کو دیتا ہوں۔

**تخریج:** حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، وَ حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، قَالَا: أَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ مُطْعِمٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ شَكَّى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ جَعَا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ مُنْذُ أَسْلَمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَ قُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَ قُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ: اَعُوْذُ بِاللّٰهِ وَ قُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا اَجِدُ وَ اُحَاذِرُ. (۹)

## بیماری کے لیے دم

۱۶۱- بِاسْمِ اللَّهِ اَرْقِيْكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيْكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ اَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ، اللَّهُ يَشْفِيْكَ بِاسْمِ اللَّهِ اَرْقِيْكَ۔

مسلم میں ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ بیمار ہوئے تو جبریل علیہ السلام نے آکر پوچھا ”اے محمدؐ، کیا آپ بیمار ہو گئے؟“ آپ نے فرمایا ہاں۔ انہوں نے کہا ”میں اللہ کے نام پر آپ کو جھاڑتا ہوں ہر اُس چیز سے جو آپ کو اذیت دے اور ہر نفس اور حاسد کی نظر کے شر سے۔ اللہ آپ کو شفا دے۔ میں اُس کے نام پر آپ کو جھاڑتا ہوں۔“

اسی سے ملتی جلتی روایت مسند احمد میں حضرت عبادہ بن صامتؓ سے منقول ہے کہ حضور ﷺ بیمار تھے۔ میں عیادت

کے لیے گیا تو آپ کو سخت تکلیف میں پایا۔ شام کو گیا تو آپ بالکل تندرست تھے۔ میں نے اس قدر جلدی تندرست ہو جانے کی وجہ پوچھی تو فرمایا کہ جبریل علیہ السلام آئے تھے اور انہوں نے مجھے چند کلمات سے جھاڑا پھر آپ نے قریب قریب اسی طرح کے الفاظ ان کو سنائے جو اوپر والی حدیث میں نقل کیے گئے ہیں۔ حضرت عائشہؓ سے بھی مسلم اور مسند احمد میں ایسی ہی روایت نقل کی گئی ہے۔

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ هِلَالٍ الصَّوَّافُ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ: نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! اِشْتَكَيْتَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ، اللَّهُ يَشْفِيكَ، بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ. (۱۱)

**(۲)** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُسَامَةَ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَقَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ يُبْرِيكَ وَ مِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ وَ مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ وَ شَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ. (۱۲)

**(۳)** عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُنِي فَقَالَ: أَلَا أَرْقِيكَ بِرُقِيَّةٍ رَقَانِي بِهَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ؟ فَقُلْتُ: بَلَى. يَا بَابِي وَ أُمِّي، قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ وَاللَّهُ يَشْفِيكَ مِنْ كُلِّ دَاءٍ فِيكَ مِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ وَ مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ فَرَقَنِي بِهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. (۱۳)

**(۴)** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، ثَنَا ثَابِتٌ عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ سَلْمَانَ، رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ عَنْ جُنَادَةَ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَعُوذُ وَ بِهِ مِنَ الْوَجَعِ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى بِشِدَّةٍ، ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْعَشِيِّ وَ قَدْ بَرَأَ أَحْسَنَ بَرٍّ، فَقُلْتُ لَهُ: دَخَلْتُ عَلَيْكَ غَدَوَةٌ وَ بِكَ مِنَ الْوَجَعِ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ بِشِدَّةٍ. وَ دَخَلْتُ عَلَيْكَ الْعَشِيَّةَ وَ قَدْ بَرَأْتَ. فَقَالَ: يَا ابْنَ الصَّامِتِ! إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَقَانِي بِرُقِيَّةٍ بَرَأْتُ. أَلَا أُعَلِّمُكَ؟ قُلْتُ: بَلَى! قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ حَسَدٍ كُلِّ حَاسِدٍ وَ عَيْنٍ بِسْمِ اللَّهِ يَشْفِيكَ. (۱۴)

## نملہ بیماری کا دم اور اس کا علم حاصل کرنا

۱۶۲- امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت حفصہ ام المؤمنینؓ کی روایت نقل کی ہے کہ ایک روز نبی ﷺ میرے ہاں آئے اور میرے پاس ایک خاتون شفقانیؓ بیٹھی تھیں جو نملہ (ذباب) کو جھاڑا کرتی تھیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا حفصہؓ کو بھی وہ عمل سکھا دو۔ خود شفا بنت عبد اللہ کی یہ روایت امام احمد، ابوداؤد اور نسائی نے نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تم نے حفصہؓ کو جس طرح لکھنا پڑھنا سکھایا ہے نملہ کا جھاڑنا بھی سکھا دو۔

**تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرٍو، ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ، عَنْ حَفْصَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ قُرَيْشٍ يُقَالُ لَهَا الشَّفَاءُ، كَانَتْ تَرْقِي مِنَ النَّمْلَةِ، فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ عَلِمِيهَا حَفْصَةَ. (۱۵)**

(۲) حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَهْدِيٍّ الْمِصْبِصِيُّ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ، عَنْ الشَّفَاءِ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا عِنْدَ حَفْصَةَ. فَقَالَ لِي: أَلَا تَعْلَمِينَ هَذِهِ رُقِيَّةُ النَّمْلَةِ كَمَا عَلِمْتِيهَا الْكِتَابَةَ. (۱۶)

## شرکیہ دم کی ممانعت

۱۶۳- مسلم میں عوف بن مالک اشجعی کی روایت ہے کہ جاہلیت کے زمانے میں ہم لوگ جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے، ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ اس معاملے میں حضور ﷺ کی رائے کیا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا ”جن چیزوں سے جھاڑتے ہو وہ میرے سامنے پیش کرو۔ جھاڑنے میں مضائقہ نہیں جب تک اس میں شرک نہ ہو۔“

**تخریج: حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، قَالَ، أَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ، قَالَ: كُنَّا نَرْقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي ذَلِكَ. فَقَالَ: اغْرِضُوا عَلَى رُقَاكُمْ لَا بَأْسَ بِالرُّقَى مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ شِرْكٌ. (۱۷)**

## زمانہ جاہلیت کے شرکیہ عمل سے اجتناب کی تلقین

۱۶۴- مسند احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عمیر مولیٰ ابی اللحم سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جاہلیت کے زمانے میں میرے پاس ایک عمل تھا جس سے میں جھاڑا کرتا تھا میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اسے پیش کیا۔ ”آپؐ نے فرمایا فلاں فلاں چیزیں اس میں سے نکال دو، باقی سے تم جھاڑ سکتے ہو۔“

(۱) ان خاتون کا اصل نام لیلیٰ تھا مگر شفا بنت عبد اللہ کے نام سے مشہور تھیں۔ ہجرت سے پہلے ایمان لائیں۔ قریش کے خاندان بنی عدی سے ان کا تعلق تھا۔ یہ وہی خاندان ہے جس کے ایک فرد حضرت عمرؓ تھے۔ اس طرح یہ حضرت حفصہؓ کی رشتہ دار تھیں۔

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا رَبِيعُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخُو إِسْمَاعِيلَ بْنِ غُلَبَةَ: وَ أَثْنَى عَلَيْهِ خَيْرًا. قَالَ: وَ كَانَ يُفَضِّلُ عَلَى إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ الْمُهَاجِرِ، عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي اللَّحْمِ... قَالَ: وَ عَرَضْتُ عَلَيْهِ رُقِيَّةً: كُنْتُ أَرْقِي بِهَا الْمَجَانِينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ: قَالَ: اطْرَحْ مِنْهَا كَذًا وَ كَذًا وَ أَرَقِ بِمَا بَقِيَ. قَالَ: مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ: وَ أَدْرَكْتُهُ وَ هُوَ يَرْقِي بِهَا الْمَجَانِينَ. (۱۸)

### بچھو اور سانپ کا لے کا دم

۱۶۵- مسلم، مسند احمد اور ابن ماجہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جھاڑ پھونک سے روک دیا تھا۔ پھر حضرت عمرو بن حزم کے خاندان کے لوگ آئے اور کہا کہ ہمارے پاس ایک عمل تھا جس سے ہم بچھو (یا سانپ) کا لے کو جھاڑتے تھے۔ مگر آپ نے اس کام سے منع فرما دیا ہے۔ پھر انہوں نے وہ چیز آپ کو سنائی جو وہ پڑھتے تھے۔ آپ نے فرمایا: ”اس میں تو کوئی مضائقہ نہیں پاتا، تم میں سے جو شخص اپنے کسی بھائی کو فائدہ پہنچا سکتا ہے وہ ضرور پہنچائے۔“ جابر بن عبد اللہ کی دوسری حدیث مسلم میں یہ ہے کہ آل حزم کے پاس سانپ کا لے کا عمل تھا اور حضور ﷺ نے ان کو اس کی اجازت دے دی۔

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ: نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، قَالَ: نَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرُّقَى فَجَاءَ آلُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ كَانَتْ عِنْدَنَا رُقِيَّةٌ نَرُقِي بِهَا مِنَ الْعُقَرَبِ، وَ أَنْكَ نَهَيْتَ عَنِ الرُّقَى. قَالَ: فَعَرَضُوهَا عَلَيْهِ، فَقَالَ: مَا أَرَى بَأْسًا مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعُهُ. (۱۹)

(۲) حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: وَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَلِ حَزْمٍ فِي رُقِيَّةِ الْحَيَةِ الخ۔ (۲۰)

### ہرز ہریلے جانور کے کا لے کا دم

۱۶۶- ”حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے انصار کے ایک خاندان کو ہرز ہریلے جانور کے کا لے کو جھاڑنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔“ (مسلم، مسند احمد، ابن ماجہ)

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الرُّقِيَّةِ، فَقَالَتْ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ بَيْتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الرُّقِيَّةِ مِنْ كُلِّ ذِي حُمَةٍ. (۲۱)

۱۶۷- ”مسند احمد، ترمذی، مسلم اور ابن ماجہ میں حضرت انسؓ سے روایات نقل کی گئی ہیں جن میں حضور ﷺ نے زہریلے جانور کے کاٹے اور ذباب کے مرض اور نظربد کے جھاڑنے کی اجازت دی۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: أَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَخْوَلِ، عَنْ يُوسُفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي الرَّقِيِّ قَالَ: رُخِصَ فِي الْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ وَالْعَيْنِ. (۲۲)

سورہ فاتحہ سے پچھو کاٹے کو معاوضہ طے کر کے دم کرنا

۱۶۸- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے جو بخاری، مسلم، ترمذی، مسند احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ میں منقول ہوئی ہے اور اس کی تائید بخاری میں ابن عباسؓ کی بھی ایک روایت کرتی ہے۔ اس میں یہ بیان ہوا ہے کہ ”حضور ﷺ نے ایک مہم پر اپنے چند اصحاب کو بھیجا جن میں حضرت ابوسعید خدریؓ بھی تھے۔ یہ حضرات راستہ میں عرب کے ایک قبیلے کی بستی پر جا کر ٹھہرے اور انہوں نے قبیلہ والوں سے کہا کہ ہماری میزبانی کرو۔ انہوں نے انکار کر دیا۔ اتنے میں قبیلے کے سردار کو پچھو نے کاٹ لیا اور وہ لوگ ان مسافروں کے پاس آئے اور کہا کہ تمہارے پاس کوئی دوا یا عمل ہے جس سے تم ہمارے سردار کا علاج کر دو؟ حضرت ابوسعید نے کہا ہے تو سہی، مگر چوں کہ تم نے ہماری میزبانی سے انکار کیا ہے اس لیے جب تک تم کچھ دینا نہ طے کرو، ہم اس کا علاج نہیں کریں گے۔ انہوں نے بکریوں کا ایک ریوڑ (بعض روایات میں ۳۰ بکریاں) دینے کا وعدہ کیا اور حضرت ابوسعید نے جا کر اس پر سورہ فاتحہ پڑھنی شروع کی اور لعاب دھن اس پر ملتے گئے آخر کار پچھو کا اثر زائل ہو گیا اور قبیلہ والوں نے جتنی بکریاں دینے کا وعدہ کیا تھا وہ لا کر دے دیں۔ مگر ان حضرات نے آپس میں کہا ان بکریوں سے کوئی فائدہ نہ اٹھاؤ جب تک رسول اللہ ﷺ سے پوچھ نہ لیا جائے، نہ معلوم اس کام پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں۔ چنانچہ یہ لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ماجرا عرض کیا۔ حضور ﷺ نے ہنس کر فرمایا ”تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ یہ سورہ جھاڑنے کے کام بھی آسکتی ہے؟ بکریاں لے لو اور ان میں میرا حصہ بھی لگاؤ۔“

بخاری میں اس واقعے کے متعلق حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی جو روایت ہے اس میں حضور ﷺ کے الفاظ یہ ہیں اِنَّ اَحَقَّ مَا اخَذْتُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا كِتَابُ اللّٰهِ ”بجائے اس کے کہ تم کوئی اور عمل کرتے، تمہارے لیے یہ زیادہ برحق بات تھی کہ تم نے اللہ کی کتاب پڑھ کر اس پر اجرت لی۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَهْطًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ انْطَلَقُوا فِي سَفَرَةٍ، سَافَرُوهَا حَتَّى نَزَلُوا بِحَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ. فَاسْتَصَفَوْهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّقُوهُمْ. فَلَدَغَ سَيْدُ ذَلِكَ الْحَيِّ فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرُّهْطَ الَّذِينَ قَدْ نَزَلُوا بِكُمْ لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ. فَاتَوْهُمْ، فَقَالُوا: يَا أَيُّهَا

(۱) اکثر روایات میں یہ صراحت نہیں ہے کہ یہ عمل کرنے والے حضرت ابوسعید تھے بلکہ ان میں یہ صراحت بھی نہیں کہ حضرت ابوسعید خود اس مہم میں شریک

تھے لیکن ترمذی کی روایت میں دونوں باتوں کی صراحت ہے۔

الرَّهْطُ: إِنَّ سَيِّدَنَا لُدِغَ فَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ، فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِّنْكُمْ شَيْءٌ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: نَعَمْ: وَاللَّهِ إِنِّي لَرَأَقٌ، وَلَكِنْ وَاللَّهِ قَدْ اسْتَصَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُصَيِّفُونَا فَمَا أَنَا بِرَأَقٍ لَّكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا فَصَالِحُوهُمْ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْغَنَمِ، فَانْطَلَقَ فَجَعَلَ يَنْفُلُ وَيَقْرَأُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ حَتَّى لَكَائِمًا نَشِطَ مِنْ عِقَالٍ فَانْطَلَقَ يَمْشِي مَا بِهِ قَلْبُهُ. قَالَ: فَأَوْفَوْهُمْ جُعَلَهُمُ الَّذِي صَالِحُوهُمْ عَلَيْهِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَقْسِمُوا. فَقَالَ الَّذِي رَقِيَ: لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْ لَهُ الَّذِي كَانَ، فَنَنْظُرَ مَا يَأْمُرُنَا. فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ. فَقَالَ: وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ. أَصَبْتُمْ أَقْسِمُوا وَاضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ بِسَهْمٍ. (۲۳)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت سفر کے لیے روانہ ہوئی۔ سفر کرتے ہوئے یہ لوگ قبل عرب میں سے ایک قبیلے کے پاس آ کر ٹھہرے۔ ان سے میزبانی کا تقاضا کیا لیکن ان لوگوں نے میزبانی سے صاف انکار کر دیا (اسی اثناء میں) سردار قبیلہ کو کچھو نے ڈس لیا۔ لوگوں نے پوری کوشش کی مگر کچھ فائدہ نہیں ہوا۔ ان میں سے کسی نے کہا کہ یہ جماعت جو تمہارے پاس آ کر ٹھہری ہے تم اس کے پاس تو جاؤ، ممکن ہے ان میں سے کسی کے پاس کوئی چیز ہو۔ چنانچہ وہ لوگ ان کے پاس آئے اور کہا اے لوگو! ہمارے سردار کو ڈس لیا گیا ہے، ہم نے اپنی پوری کوشش کر لی ہے مگر کچھ فائدہ نہیں ہوا تم میں سے کسی کے پاس کوئی چیز ہے؟ جماعت صحابہ میں سے کسی نے کہا ہاں اللہ کی قسم مجھے جھاڑنا آتا ہے۔ مگر تمہیں معلوم ہے کہ ہم نے تم سے میزبانی کا تقاضا کیا تھا، تم نے میزبانی کرنے سے صاف انکار کر دیا لہذا اللہ کی قسم میں نہیں جھاڑوں گا تا وقتیکہ تم اس کا معاوضہ مقرر نہ کرو۔ وہ لوگ بکریوں کا ایک ریوڑ دینے پر مصالحت کے لیے تیار ہو گئے (اس پر) یہ صحابی چلے گئے اور سورۃ فاتحہ پڑھ کر جھاڑنا شروع کیا اور لعاب دہن اس پر ملنے لگے کہ وہ سردار اس طرح صحت یاب ہو کر چلنے پھرنے لگا کہ اسے کسی چیز نے کاٹا ہی نہیں۔ راوی کا بیان ہے کہ انہوں نے مقرر شدہ معاوضہ جس کے ادا کرنے پر مصالحت ہوئی تھی، سپرد کر دیا۔ اب صحابہ میں سے کسی نے رائے دی کہ اسے تقسیم کر دو جس صحابی نے جھاڑا تھا اس نے کہا ایسا مت کرو۔ جب تک ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ کر صورت واقعہ بیان نہ کریں چنانچہ ہم لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واقعہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا تمہیں کس طرح معلوم ہوا کہ یہ جھاڑ ہے۔ تم نے درست کیا اسے تقسیم کر لو اور ان میں میرا حصہ بھی لگاؤ۔

۱۶۹- ”موطا میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اپنی صاحب زادی حضرت عائشہؓ کے گھر تشریف لے گئے تو دیکھا کہ وہ بیمار ہیں اور ایک یہودیہ ان کو جھاڑ رہی ہے۔ اس پر انہوں نے فرمایا کہ کتاب اللہ پڑھ کر جھاڑ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب اگر تورات یا انجیل کی آیات پڑھ کر جھاڑیں تب بھی یہ جائز ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ



أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ وَهِيَ تَشْتَكِي وَيَهُودِيَّةٌ تَرْقِيهَا، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ ارْقِيهَا بَكْتَابِ اللَّهِ۔ (۲۴)

**تشریح:** بعض احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا میں حضورؐ نے جھاڑ پھونک سے بالکل منع فرما دیا تھا، لیکن بعد میں اس شرط کے ساتھ اس کی اجازت دے دی کہ اس میں شرک نہ ہو، اللہ کے پاک ناموں یا اس کے کلام سے جھاڑا جائے، کلام ایسا ہو جو سمجھ میں آئے اور یہ معلوم کیا جاسکے کہ اس میں کوئی گناہ کی چیز نہیں ہے، اور بھروسہ جھاڑ پھونک پر نہ کیا جائے کہ وہ بجائے خود شفا دینے والی ہے، بلکہ اللہ پر اعتماد کیا جائے کہ وہ چاہے گا تو اسے نافع بنا دے گا۔ (اس معاملے میں یہی مسئلہ شرعی ہے)

رہا یہ سوال کہ آیا جھاڑ پھونک مفید ہے یا نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دوا اور علاج سے نہ صرف یہ کہ کبھی منع نہیں فرمایا، بلکہ خود فرمایا کہ ہر مرض کی دوا اللہ نے پیدا کی ہے اور تم لوگ دوا کیا کرو۔ حضور ﷺ نے خود لوگوں کو بعض امراض کے علاج بتائے ہیں، جیسا کہ احادیث میں کتاب الطب کو دیکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے۔ لیکن دوا بھی اللہ ہی کے حکم اور اذن سے نافع ہوتی ہے، ورنہ اگر دوا اور طبی معالجہ ہر حال میں نافع ہوتا تو ہسپتالوں میں کوئی نہ مرنے لے۔ اب اگر دوا اور علاج کرنے کے ساتھ اللہ کے کلام اور اس کے اسمائے حسنیٰ سے بھی استفادہ کیا جائے، یا ایسی جگہ جہاں کوئی طبی امداد میسر نہ ہو اللہ ہی کی طرف رجوع کر کے اس کے کلام اور اسماء و صفات سے استعانت کی جائے تو یہ مادہ پرستوں کے سوا کسی کی عقل کے بھی خلاف نہیں ہے<sup>(۱)</sup>

البتہ یہ صحیح نہیں ہے کہ دوا اور علاج کو، جہاں وہ میسر ہو، جان بوجھ کر چھوڑ دیا جائے، اور صرف جھاڑ پھونک سے کام لینے ہی پر اکتفا کیا جائے، اور کچھ لوگ عملیات اور تعویذوں کے مطب کھول کر بیٹھ جائیں اور اسی کو کمائی کا ذریعہ بنالیں۔ (احادیث بالا میں آخری) حدیث سے تعویذ، گنڈے اور جھاڑ پھونک کے مطب چلانے کا جواز نکالنے سے پہلے عرب کے ان حالات کو نگاہ میں رکھنا چاہیے جن میں حضرت ابوسعید خدریؓ نے یہ کام کیا تھا اور حضورؐ نے اسے نہ صرف جائز رکھا تھا۔ بلکہ یہ بھی فرمایا تھا کہ میرا حصہ بھی لگاؤ، تاکہ اس کے جواز و عدم جواز کے معاملے میں ان اصحاب کے دلوں میں کوئی شبہ باقی نہ رہے۔ عرب کے حالات اُس زمانے میں بھی یہ تھے اور آج تک یہ ہیں کہ پچاس پچاس، سو سو، ڈیڑھ ڈیڑھ سو میل تک آدمی کو ایک بستی سے چل کر دوسری بستی نہیں ملتی۔ بستیاں بھی اس وقت ایسی نہ تھیں جن میں ہوٹل، سرائے یا کھانے کی دوکانیں موجود ہوں اور مسافر کئی کئی روز کی مسافت طے کر کے جب وہاں پہنچے تو سامانِ خورد و نوش خرید سکے۔ ان حالات میں یہ بات عرب

(۱) مادہ پرست دنیا کے بھی بہت سے ڈاکٹروں نے اعتراف کیا ہے کہ دعا اور رجوع الی اللہ مریضوں کی شفا یابی میں بہت کارگر چیز ہے۔ اور اس کا خود مجھے ذاتی طور پر اپنی زندگی میں دو مرتبہ تجربہ ہوا ہے۔ ۱۹۳۸ء میں جب مجھے نظر بند کیا گیا تو چند روز بعد ایک پتھری میرے مٹانے میں آکر اڑ گئی اور ۱۶ گھنٹے تک پیشاب بند رہا۔ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ میں ظالموں سے علاج کی درخواست نہیں کرنا چاہتا، تو ہی میرا علاج فرما دے۔ چنانچہ وہ پتھری پیشاب کے راستے سے ہٹ گئی اور ۲۰ برس تک ہی رہی یہاں تک کہ ۱۹۶۸ء میں اس نے مجھے پھر تکلیف دی اور اس کو آپریشن کر کے نکالا گیا۔ دوسری مرتبہ جب ۱۹۵۳ء میں مجھے گرفتار کیا گیا تو میری دونوں پنڈلیاں کئی مہینے سے داد کی سخت تکلیف میں مبتلا تھیں اور کسی علاج سے آرام نہیں آ رہا تھا۔ گرفتاری کے بعد میں نے اللہ تعالیٰ سے پھر وہی دعا کی جو ۱۹۳۸ء میں کی تھی اور کسی علاج اور دوا کے بغیر پنڈلیاں داد سے بالکل صاف ہو گئیں۔ آج تک پھر کبھی وہ بیماری مجھے نہیں ہوئی۔

کے معروف اصول اخلاق میں شامل تھی کہ مسافر جب کسی بستی پر پہنچیں تو بستی کے لوگ ان کی میزبانی کریں اس سے انکار کے معنی بسا اوقات مسافروں کے لیے موت کے ہوتے تھے، اور عرب میں اس طرزِ عمل کو معیوب سمجھا جاتا تھا۔ اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کے اس فعل کو جائز رکھا کہ جب قبیلے والوں نے میزبانی سے انکار کر دیا تو ان کے سردار کا علاج کرنے سے انہوں نے بھی انکار کر دیا، اور اس شرط پر اس کا علاج کرنے پر راضی ہوئے کہ وہ ان کو کچھ دینا طے کریں۔ پھر جب ان میں سے ایک صاحب نے اللہ کے بھروسہ پر سورہ فاتحہ اس سردار پر پڑھی اور وہ اس سے اچھا ہو گیا تو طے شدہ اجرت قبیلے والوں نے لا کر دے دی اور حضور نے اس اجرت کے لینے کو حلال و طیب قرار دیا (اور آپ نے جو یہ فرمایا کہ تم نے اچھا کیا کہ اللہ کا کلام پڑھ کر اجرت لی) اس لیے فرمایا کہ دوسرے تمام عملیات سے اللہ کا کلام بڑھ کر ہے۔ علاوہ بریں اس طرح عرب کے اس قبیلے پر حق تبلیغ بھی ادا ہو گیا کہ انہیں اس کلام کی برکت معلوم ہو گئی جو اللہ کی طرف سے نبی ﷺ لائے ہیں۔ اس واقعہ کو ان لوگوں کے لیے نظیر قرار نہیں دیا جاسکتا جو شہروں اور قصبوں میں بیٹھ کر جھاڑ پھونک کے مطب چلاتے ہیں اور اسی کو انہوں نے وسیلہٴ معاش بنا رکھا ہے۔ اس کی کوئی نظیر نبی کریم ﷺ یا صحابہ و تابعین اور ائمہ سلف کے ہاں نہیں ملتی۔

(تفسیر القرآن، ج ۶، المعوذتین، اسلام میں جھاڑ پھونک کی حیثیت)

## ہر عمل کے شر سے پناہ مانگنا

۱۷۰- عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَ مِنْ شَرِّ مَا لَمْ اَعْمَلْ۔

(مسلم)

”حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی دعاؤں میں یہ فرمایا کرتے تھے کہ خدایا میں تیری پناہ مانگتا ہوں ان کاموں کے شر سے جو میں نے کیے ہیں اور ان کاموں سے جو میں نے نہیں کیے۔“

تخریج: حَدَّثَنِیْ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ هَاشِمٍ، نَا وَكِیْعٌ عَنِ الْاَوْزَاعِمِیِّ، عَنْ عَبْدِةَ بْنِ اَبِیْ لُبَابَةَ، عَنْ هِلَالِ بْنِ یَسَافٍ عَنْ فَرُوَةَ بْنِ نَوْفَلٍ، عَنْ عَائِشَةَ، اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ: كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَ شَرِّ مَا لَمْ اَعْمَلْ۔ (۲۵)

تشریح: یعنی اگر میں نے کوئی غلط کام کیا ہے تو اس کے برے نتیجے سے پناہ مانگتا ہوں، اور اگر کوئی کام جو کرنا چاہیے تھا میں نے نہیں کیا تو اس کے نقصان سے بھی پناہ مانگتا ہوں یا اس بات سے پناہ مانگتا ہوں کہ جو کام نہ کرنا چاہیے وہ میں کبھی کر گزروں۔

## زوالِ نعمت اور ہر طرح کی ناراضی رب سے پناہ مانگنا

۱۷۱- عَنْ ابْنِ عُمَرَ كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ، وَ تَحَوُّلِ عَافِیَّتِكَ، وَ فَجْأَةِ نِقْمَتِكَ وَ جَمِیْعِ سَخِطِكَ۔

(مسلم)

ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی دعاؤں میں سے ایک یہ بھی تھی کہ ”خدا یا میں تیری پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ تیری جو نعمت مجھے حاصل ہے وہ چھن جائے، اور تجھ سے جو عافیت مجھے نصیب ہے وہ نصیب نہ رہے۔ اور تیرا غضب یا ایک ٹوٹ پڑے اور پناہ مانگتا ہوں تیری ہر طرح کی ناراضی سے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ أَبُو زُرْعَةَ، نَا ابْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَ تَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَ فُجَاءَةِ نِقْمَتِكَ وَ جَمِيعِ سَخَطِكَ. (۲۶)

علم غیر نافع، دل بے خوف اور ناقبول ہونے والی دعا سے پناہ مانگنا

۱۷۲- عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَ مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَ مِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَ مِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ. (مسلم)

زید بن ارقمؓ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ فرمایا کرتے تھے ”خدا یا میں تیری پناہ مانگتا ہوں اس علم سے جو نافع نہ ہو، اس دل سے جو تیرا خوف نہ کرے، اس نفس سے جو کبھی سیر نہ ہو، اور اس دعا سے جو قبول نہ کی جائے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَ اللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ: إِسْحَاقُ أَنَا وَ قَالَ الْآخَرَانِ: نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ وَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ، قَالَ: لَا أَقُولُ لَكُمْ إِلَّا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ. قَالَ: كَانَ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَ الْكُسَلِ وَ الْجُبْنِ وَ الْبُخْلِ وَ الْهَرَمِ وَ عَذَابِ الْقَبْرِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ نَفْسٍ تَقْوَاهَا وَ رَكَّهَهَا، اَنْتَ خَيْرُ مَنْ رَكَّاهَا. اَنْتَ وَلِيِّهَا وَ مَوْلَاهَا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَ مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَ مِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَ مِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا. (۲۷)

ابوداؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے صرف آخری حصہ نقل کیا ہے:

( اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْاَرْبَعِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَ مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَ مِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَ مِنْ دُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ. )

بھوک اور خیانت سے پناہ مانگنا

۱۷۳- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ. اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَإِنَّهُ يَنْسُ الضَّجِيعُ، وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ فَإِنَّهُ يَنْسُ الْبَطَانَةَ. (ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے ”خدا یا میں تیری پناہ مانگتا ہوں بھوک سے کیوں کہ وہ بدترین چیز ہے جس کے ساتھ کوئی رات گزارے، اور تیری پناہ مانگتا ہوں خیانت سے کیوں کہ وہ بڑی بد باطنی ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ، فَإِنَّهُ بئْسَ الضَّجِيعُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ فَإِنَّهَا بُئْسَتِ الْبُطَانَةُ. (۲۸)

برص، جنون، جذام اور جملہ بری بیماریوں سے پناہ مانگنا

۱۷۴- عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَرَصِ وَالْجُنُونِ، وَالْجُذَامِ وَسَيِّئِ الْأَسْقَامِ. (ابو داؤد)

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے ”خدا یا میں تیری پناہ مانگتا ہوں کوڑھ اور جنون اور جذام اور تمام بری بیماریوں سے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ- أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَرَصِ وَالْجُنُونِ وَالْجُذَامِ وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ. (۲۹)

فتنہ نار، تو نگری اور مفلسی سے پناہ مانگنا

۱۷۵- عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُوْ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَمِنْ شَرِّ الْغِنَى وَالْفَقْرِ. (ترمذی و ابو داؤد)

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ ان کلمات کے ساتھ دعا مانگا کرتے تھے ”خدا یا میں تیری پناہ مانگتا ہوں آگ کے فتنہ سے اور مال داری اور مفلسی کے شر سے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، ثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُوْ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ- اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ شَرِّ الْغِنَى وَالْفَقْرِ. (۳۰)

بخاری و مسلم میں حضرت عائشہؓ سے مروی روایت کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَغْرَمِ

وَالْمَآثِمِ۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ النَّارِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَشَرِّ فِتْنَةِ الْغِنٰی وَشَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ الخ۔ (۳۱)

برے اخلاق، برے اعمال اور بُری خواہشات سے پناہ مانگنا

۱۷۶- عَنْ قُطْبَةَ بْنِ مَالِكٍ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ مُّنْكَرَاتِ الْاَخْلَاقِ وَالْاَعْمَالِ وَالْاَهْوَاءِ۔ (ترمذی)

قطبہ بن مالک کہتے ہیں کہ نبی ﷺ فرمایا کرتے تھے ”خدا یا میں برے اخلاق، اور برے اعمال اور بُری خواہشات سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ، نَا أَحْمَدُ بْنُ بَشِيرٍ وَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ، عَنْ عَمِّهِ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ مُّنْكَرَاتِ الْاَخْلَاقِ وَالْاَعْمَالِ وَالْاَهْوَاءِ۔ (۳۲)

سمع و بصر، زبان و دل اور شہوتِ جنسی کے شر سے پناہ مانگنا

۱۷۷- اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِیْ وَ مِنْ شَرِّ بَصَرِیْ، وَ مِنْ شَرِّ لِسَانِیْ، وَ مِنْ شَرِّ قَلْبِیْ وَ مِنْ شَرِّ مَنِّیْ۔ (ترمذی و ابو داؤد)

شکل بن حمید نے حضور ﷺ سے عرض کیا مجھے کوئی دعا بتائیے۔ فرمایا کہو ”خدا یا میں تیری پناہ مانگتا ہوں اپنی سماعت کے شر سے، اور اپنی بصارت کے شر سے، اور اپنی زبان کے شر سے، اور اپنے دل کے شر سے، اور اپنی شہوت کے شر سے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ (ابْنُ مُحَمَّدٍ) بْنُ حَنْبَلٍ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، ح وَ ثَنَا أَحْمَدُ، ثَنَا وَكِيعُ الْمَعْنِیْ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَوْسٍ، عَنْ بَلَالِ الْعُبْسِيِّ عَنْ شَتِيرِ بْنِ شَكْلٍ، عَنْ أَبِيهِ (فِي حَدِيثِ أَبِي أَحْمَدٍ شَكْلٍ بْنُ حُمَيْدٍ) قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِي دُعَاءً۔ قَالَ: قُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِیْ، وَ مِنْ شَرِّ بَصَرِیْ، وَ مِنْ شَرِّ لِسَانِیْ، وَ مِنْ شَرِّ قَلْبِیْ، وَ مِنْ شَرِّ مَنِّیْ۔ (۳۳)

عاجزی، سستی، بزدلی، بڑھاپے، بخل اور موت و حیات کے شر سے پناہ مانگنا

۱۷۸- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ وَالْبُخْلِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَذَابِ الْقَبْرِ وَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ۔ (و فی رواية المسلم) وَ ضَلَعَ الدِّينِ وَ غَلَبَةَ الرِّجَالِ۔ (بخاری و مسلم)

انس بن مالک کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے ”خدا یا میں تیری پناہ مانگتا ہوں عاجزی اور سستی اور بزدلی اور بڑھاپے اور بخل سے، اور تیری پناہ مانگتا ہوں قبر کے عذاب اور زندگی و موت کے فتنے سے (اور مسلم کی ایک روایت میں یہ بھی ہے) اور قرض کے بوجھ سے اور اس بات سے کہ لوگ مجھ پر غالب ہوں۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ، وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ. (۳۴)

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَرَمِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ. (۳۵)

مسلم کی روایت میں ہے:

(۳) أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ وَالْبُخْلِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ. (۳۶)

(۴) حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَ ضَلَعِ الدِّينِ وَ غَلْبَةِ الرِّجَالِ. (۳۷)

کسی نئی جگہ پر قیام کے موقع پر مخلوقات کے شر سے پناہ مانگنا

۱۷۹- عَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ حُكَيْمٍ السُّلَمِيَّةِ سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ نَزَلَ مَنْزِلَهُ ثُمَّ قَالَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ ذَلِكَ الْمَنْزِلِ. (مسلم)

خولہ بنت حکیم کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جو شخص نئی منزل پر اترے اور یہ الفاظ کہے کہ ”میں اللہ کے بے عیب کلمات کی پناہ مانگتا ہوں مخلوقات کے شر سے تو اسے کوئی چیز نقصان نہ پہنچائے گی یہاں تک کہ وہ اس منزل سے کوچ کر جائے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، نَا لَيْثٌ ح وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ، وَاللَّفْظُ لَهُ أَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ يَعْقُوبَ أَنَّ يَعْقُوبَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُ

أَنَّهُ سَمِعَ بُسْرَ بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ سَعْدَ ابْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ خَوْلَةَ بِنْتَ حَكِيمِ السَّلْمِيَّةِ، تَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا ثُمَّ قَالَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ. (۳۸)

تاریکی شب سے پناہ مانگنا

۱۸۰- هَذَا الْغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ.

متعدد صحیح احادیث میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت آئی ہے کہ رات کو چاند نکلا ہوا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کر اس کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا کہ ”اللہ کی پناہ مانگو، یہ الْغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ ہے۔ (احمد، ترمذی، نسائی، ابن جریر، ابن المنذر، حاکم، ابن مردویہ)

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، نَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ، فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ اسْتَعِيذِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا فَإِنَّ هَذَا هُوَ الْغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ. (۳۹)

غروب آفتاب کے بعد بچوں کے باہر نہ نکلنے اور جانوروں کے باندھنے کا حکم

۱۸۱- إِنَّ الشَّمْسَ إِذَا غَرَبَتْ انْتَشَرَتِ الشَّيَاطِينُ، فَاكْفِتُوا صِبْيَانَكُمْ وَاحْبِسُوا مَوَاشِيَكُمْ حَتَّى تَذْهَبَ فَحْمَةُ الْعِشَاءِ.

”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب سورج غروب ہو جائے تو شیاطین ہر طرف پھیل جاتے ہیں، لہذا اپنے بچوں کو گھروں میں سمیٹ لو اور اپنے جانوروں کو باندھ رکھو جب تک رات کی تاریکی ختم نہ ہو جائے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: نَا زُهَيْرٌ، قَالَ: نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ، قَالَ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: نَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تُرْسِلُوا فَرَاشِيَكُمْ وَ صِبْيَانَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحْمَةُ الْعِشَاءِ، فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تُبْعَثُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحْمَةُ الْعِشَاءِ (۱) (۴۰)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے جانوروں کو کھلے نہ چھوڑو اور بچوں (کو باہر نہ نکلنے دو) جب سورج غروب ہوتا وقتیکہ عشاء کی تاریکی جاتی رہے۔ (ایسا) اس لیے کہ شیطان بھیجے جاتے ہیں آفتاب کے غروب ہوتے ہی عشاء کی تاریکی غائب ہونے تک۔

تشریح: (مندرجہ بالا حدیث) کی تاویل میں بعض لوگوں نے کہا ہے کہ إِذَا وَقَبَ کا مطلب یہاں إِذَا خَسَفَ ہے، یعنی

جب کہ وہ گہنا جائے یا چاند گرہن اس کو ڈھانک لے۔ لیکن کسی روایت میں بھی یہ نہیں آیا کہ جس وقت حضور ﷺ نے چاند کی طرف اشارہ کر کے یہ بات فرمائی تھی اُس وقت وہ گرہن میں تھا اور لغت عرب میں بھی إِذَا وَقَبَ کے معنی إِذَا خَسَفَ کسی طرح نہیں ہو سکتے۔ ہمارے نزدیک اس حدیث کی صحیح تاویل یہ ہے کہ چاند نکلنے کا وقت چوں کہ رات ہی کو ہوتا ہے، دن کو اگر چاند آسمان پر ہوتا بھی ہے تو روشن نہیں ہوتا اس لیے حضور ﷺ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اس کے (یعنی چاند کے) آنے کے وقت یعنی رات سے خدا کی پناہ مانگو، کیوں کہ چاند کی روشنی مدافعت کرنے والے کے لیے اتنی مددگار نہیں ہوتی جتنی حملہ کرنے والے کے لیے ہوتی ہے اور جرم کا شکار ہونے والے کے لیے اتنی مددگار نہیں ہوتی جتنی مجرم کے لیے ہوا کرتی ہے۔ اکثر جرائم اور مظالم رات ہی کے وقت ہوتے ہیں۔ موزی جانور بھی رات ہی کو نکلتے ہیں (پھر اس زمانے میں) عرب میں طوائف الملوکی کا جو حال تھا اس میں تو رات بڑی خوفناک چیز تھی۔ اس کے اندھیرے میں چھاپہ مار نکلتے تھے اور بستیوں پر غارت گری کے لیے ٹوٹ پڑتے تھے جو لوگ رسول اللہ ﷺ کی جان کے درپے تھے وہ بھی رات ہی کے وقت آپ کو قتل کر دینے کی تجویزیں سوچا کرتے تھے تاکہ قاتل کا پتہ نہ چل سکے۔ (اسی لیے سورۃ الفلق اور احادیث بالا میں ان تمام شروروں آفات سے خدا کی پناہ مانگنے کا حکم دیا گیا جو رات کے وقت نازل ہوتی ہیں)۔ (تفہیم القرآن ج ۶، الناس، حاشیہ: ۵)

نفس کی شرارتوں سے پناہ مانگنے کا حکم

۱۸۲- نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُوْرٍ اَنْفُسِنَا۔

”رسول اللہ ﷺ نے اپنے مشہور خطبہ مسنونہ میں فرمایا ہے کہ ”ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اپنے نفس کی شرارتوں سے۔“

(تفہیم القرآن، ج ۶، الناس، حاشیہ: ۲)

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي خُطْبَةِ الْحَاجَةِ فِي النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ ح وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ، أَلْمَعْنَى ثَنَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْأَحْوَصِ وَ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبَةَ الْحَاجَةِ، أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ، نَسْتَعِينُهُ وَ نَسْتَغْفِرُهُ وَ نَعُوْذُ بِهِ مِنْ شُرُوْرٍ اَنْفُسِنَا، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَ مَنْ يُضِلِّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ، وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ الخ۔ (۴۱)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ حاجت سکھایا (یوں کہا کریں) کہ حمد اللہ کے لیے ہے ہم اس سے مدد طلب کرتے ہیں اور اسی سے بخشش کے خواست گار ہیں اور اپنے نفسوں کے شر سے اس کی پناہ مانگتے ہیں۔ جسے اللہ ہدایت سے نوازے اسے پھر کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جسے وہ گمراہ کر دے اسے پھر کوئی راہِ راست دکھانے و چلانے والا نہیں۔ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں نیز اس کی شہادت دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔



## شیاطین انس و جن کے شر سے پناہ مانگنا

۱۸۳- امام احمد، نسائی اور ابن حبان حضرت ابو ذر کی روایت نقل کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ مسجد میں تشریف فرما تھے۔ فرمایا: ابو ذر تم نے نماز پڑھی؟ میں نے عرض کیا: نہیں، فرمایا: اٹھو اور نماز پڑھو چنانچہ میں نے نماز پڑھی اور پھر آکر بیٹھ گیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: یَا أَبَا ذَرٍّ، تَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ شَیْطَانِ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ۔ ”اے ابو ذر! شیاطین انس اور شیاطین جن کے شر سے اللہ کی پناہ مانگو“ میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ، کیا انسانوں میں بھی شیاطین ہوتے ہیں؟ فرمایا: ہاں۔

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِیْ اَبیُّ، ثَنَا یَزِیْدُ، اَنَا الْمَسْعُوْدِیُّ عَنْ اَبی عَمْرِو الشَّامِیِّ، عَنْ عُبَیْدِ بْنِ الْخَشْحَاشِ، عَنْ اَبی ذَرٍّ: قَالَ اَتِیْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ وَهُوَ فِی الْمَسْجِدِ، فَجَلَسْتُ اِلَیْهِ۔ فَقَالَ: یَا اَبَا ذَرٍّ هَلْ صَلَّیْتَ؟ قُلْتُ: لَا قَالَ: قُمْ فَصَلِّ، قَالَ: فَقُمْتُ فَصَلَّیْتُ ثُمَّ اَتِیْتُهُ فَجَلَسْتُ اِلَیْهِ۔ فَقَالَ لِیْ یَا اَبَا ذَرٍّ اسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ شَیْطَانِ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ۔ قَالَ: قُلْتُ: یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ وَ هَلْ لِلْاِنْسِ مِنْ شَیْطَانٍ؟ قَالَ: نَعَمْ۔ الخ۔ (۴۲)

نسائی میں عبارت اس طرح ہے:

عَنْ اَبی ذَرٍّ قَالَ: دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ فِیْهِ فَجِئْتُ فَجَلَسْتُ اِلَیْهِ۔ فَقَالَ: یَا اَبَا ذَرٍّ، تَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ شَیْطَانِ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ۔ قُلْتُ: اَوْ لِلْاِنْسِ شَیْطَانٌ؟ قَالَ: نَعَمْ۔

**تشریح:** (ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ) پناہ مانگنے کے فعل میں لازماً تین اجزا شامل ہوتے ہیں۔ ایک بجائے خود پناہ مانگنا، دوسرے پناہ مانگنے والا، تیسرا وہ جس کی پناہ مانگی جائے۔ پناہ مانگنے سے مراد کسی چیز سے خوف محسوس کر کے اپنے آپ کو اس سے بچانے کے لیے کسی دوسرے کی حفاظت میں جانایا اُس کی آڑ لینا یا اُس سے لپٹ جانا، یا اُس کے سایے میں چلا جانا ہے۔ پناہ مانگنے والا بہر حال وہی شخص ہوتا ہے جو محسوس کرتا ہے کہ جس چیز سے وہ ڈر رہا ہے اس کا مقابلہ وہ خود نہیں کر سکے گا بلکہ وہ اس کا حاجت مند ہے کہ اُس سے بچنے کے لیے دوسرے کی پناہ لے۔ پھر جس کی پناہ مانگی جاتی ہے وہ لازماً کوئی ایسا ہی شخص یا وجود ہوتا ہے جس کے متعلق پناہ لینے والا یہ سمجھتا ہے کہ اُس خوفناک چیز سے وہی اس کو بچا سکتا ہے۔ اب پناہ کی ایک قسم تو وہ ہے جو قوانین طبعی کے مطابق عالم اسباب کے اندر کسی محسوس مادی چیز یا شخص یا طاقت سے حاصل کی جاسکتی ہے۔ مثلاً دشمن کے حملے سے بچنے کے لیے کسی قلعہ میں پناہ لینا یا گولیوں کی بوچھاڑ سے بچنے کے لیے خندق یا کسی دمدے یا کسی دیوار کی آڑ لینا، یا کسی طاقتور ظالم سے بچنے کے لیے کسی انسان یا قوم یا حکومت کے پاس پناہ لینا، یا دھوپ سے بچنے کے لیے کسی درخت یا عمارت کے سایہ میں پناہ لینا۔ بخلاف اس کے دوسری قسم وہ ہے جس میں ہر طرح کے خطرات اور ہر طرح کی مادی، اخلاقی یا روحانی مضرتوں اور نقصان رساں چیزوں سے کسی فوق الفطری ہستی کی پناہ اس عقیدے کی بنا پر مانگی جاتی ہے کہ وہ ہستی عالم اسباب پر حکمران ہے اور بالاتر از جس وادراک طریقے سے وہ اس شخص کی ضرورت حفاظت کر سکتی ہے جو اُس کی

پناہ ڈھونڈ رہا ہے۔ پناہ کی یہ دوسری قسم ہی نہ صرف سورہ فلق اور سورہ الناس میں مراد ہے بلکہ قرآن اور حدیث میں جہاں بھی اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنے کا ذکر کیا گیا ہے اس سے مراد یہی خاص قسم کی پناہ ہے اور عقیدہ توحید کا لازمہ یہ ہے کہ اس نوعیت کا تعوذ یا استعاذہ (پناہ مانگنا) اللہ کے سوا کسی اور سے نہ کیا جائے۔ مشرکین اس نوعیت کا تحفظ اللہ کے سوا دوسری ہستیوں، مثلاً جنوں یا دیویوں اور دیوتاؤں سے مانگتے تھے اور آج بھی مانگتے ہیں۔ مادہ پرست لوگ اس کے لیے بھی مادی ذرائع و وسائل ہی کی طرف رجوع کرتے ہیں، کیوں کہ وہ کسی فوق الفطری طاقت کے قائل نہیں ہیں۔ مگر مومن ایسی تمام آفات و بلیات کے مقابلے میں، جن کو دفع کرنے پر وہ خود اپنے آپ کو قادر نہیں سمجھتا، صرف اللہ کی طرف رجوع کرتا اور اسی کی پناہ مانگتا ہے۔ مثال کے طور پر مشرکین کے متعلق قرآن میں بیان کیا گیا ہے وَ اِنَّهٗ كَانَ رِجَالًا مِّنَ الْاِنْسِ يَعُوْذُوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ (الجن: ۶)۔ ”اور یہ کہ انسانوں میں سے کچھ لوگ جنوں میں سے کچھ لوگوں کی پناہ مانگا کرتے تھے“ اور اس کی تشریح کرتے ہوئے ہم سورہ جن حاشیہ ۷ میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی یہ روایت نقل کر چکے ہیں کہ مشرکین عرب کو جب رات کسی سُنسان وادی میں گزاری پڑتی تو وہ پکار کر کہتے ”ہم اس وادی کے رب کی (یعنی اُس جن کی جو اس پر حکمران ہے یا اس وادی کا مالک ہے) پناہ مانگتے ہیں۔ بخلاف اس کے فرعون کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیش کردہ عظیم نشانیوں کو دیکھ کر فتوٰی بُرُکْنِہ (الذاریات: ۳۹) ”وہ اپنے بل بوتے پر اُکڑ گیا“، لیکن خدا پرستوں کا رویہ قرآن میں یہ بتایا گیا ہے کہ جس چیز کا بھی وہ خوف محسوس کرتے ہیں، خواہ وہ مادی ہو یا اخلاقی یا روحانی، اس کے شر سے بچنے کے لیے وہ خدا کی پناہ مانگتے ہیں۔ چنانچہ حضرت مریمؑ کے متعلق بیان ہوا کہ جب اچانک تنہائی میں خدا کا فرشتہ ایک مرد کی شکل میں ان کے سامنے آیا (جب کہ وہ نہ جانتی تھیں کہ یہ فرشتہ ہے) تو انہوں نے کہا اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ اِنْ كُنْتُ نَقِيًّا (مریم: ۱۸) ”اگر تو خدا سے ڈرنے والا آدمی ہے تو میں تجھ سے خدائے رحمان کی پناہ مانگتی ہوں“ حضرت نوح علیہ السلام نے جب اللہ تعالیٰ سے ایک بے جا دعا کی اور جواب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُن پر ڈانٹ پڑی تو انہوں نے فوراً عرض کیا رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْـَٔلَکَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عِلْمٌ (ہود: ۴۷) ”میرے رب میں تیری پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ میں تجھ سے ایسی چیز کی درخواست کروں جس کا مجھے علم نہیں ہے“ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب بنی اسرائیل کو گائے ذبح کرنے کا حکم دیا اور انہوں نے کہا کہ آپ ہم سے مذاق کرتے ہیں، تو انہوں نے جواب میں فرمایا اَعُوْذُ بِاللّٰہِ اَنْ اَکُوْنَ مِنَ الْجَہٰلِیْنِ (البقرہ: ۶۷) ”میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ جاہلوں کی سی باتیں کروں۔“

یہی شان ان تمام تعوذات کی ہے جو رسول اللہ ﷺ سے کتب حدیث میں منقول ہوئے ہیں۔ (جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے)

(تفسیر القرآن، ج ۶، الفلق حاشیہ: ۱، ۲)

## ماخذ

- (۱) بخاری ج ۲ کتاب الطب باب من اکتوی او کوی غیرہ و فضل من لم یکتو☆ مسلم ج ۱ کتاب الایمان، باب الدلیل علی دخول طوائف من المسلمین الجنة بغير حساب☆ ترمذی ج ۲ ابواب القیامۃ باب هذا

- حديث حسن صحيح مسند احمد ج ١ ص ٢٧١، ٣٢١، ٤٠١، ٤٠٣، ٤٥٤، ج ٤ ص ٤٣٦، ٤٤١، ٤٤٣  
 ☆ المستدرك للحاكم ج ٤ - باب كتاب الرقي والتائم.
- (٢) ترمذي ابواب الطب باب ما جاء في كراهية الرقية ☆ مستدرك حاكم ج ٤، كتاب الرقي والتائم -  
 مستدرك ميس لم يتوكل من استرقى او اکتوى هـ - هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه -  
 ابن ماجه كتاب الطب، باب ٢٣ ☆ مسند احمد ج ٤ ص ٢٤٩ - ٢٥١ - ٢٥٢ وفي الباب عن ابن مسعود، وابن  
 عباس و عمران ابن حصين - هذا حديث حسن صحيح -
- (٣) ابو داود ج ٤ كتاب الخاتم - باب ما جاء في خاتم الذهب ☆ نسائي ج ٨ كتاب الزينة، باب الخضاب  
 بالصفرة ☆ مسند احمد ج ١ ص ٣٨٠ عبد الله بن مسعود ☆ مستدرك حاكم ج ٤ كتاب اللباس، ان نبي الله كان  
 يكره عشر خصال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ☆ فتح القدير للشوكاني ج ٥ سورة الفلق - قال أبو داود: انفرد  
 باسناد هذا الحديث اهل البصرة - والله اعلم -
- (٤) شعب الايمان للبيهقي ج ٢، حديث نمبر ٢٥٧٥ - فصل في الاستشفاء بالقران -
- (٥) حواله متذكرة بالا حديث نمبر ٢٥٧٦ ☆ الطبراني الصغير، بحواله فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ٥١٩ -
- (٦) ترمذي ج ٢ ابواب الطب باب ما جاء في الرقية من العين ☆ مسند احمد ج ١ ص ٢٣٦، عبد الله بن عباس  
 ☆ مشكوة باب عيادة المريض ص ١٣٤ - هذا حديث حسن صحيح -
- (٧) بخارى ج ١ كتاب الانبياء باب يزفون النسلان في المشي ☆ ترمذي ج ٢ ابواب الطب ☆ ابن ماجه كتاب الطب  
 باب ٣٦، ما عوذ به النبي ﷺ و ما عوذ به ☆ ابو داود كتاب السنة باب في القران ☆ مسند احمد ج ١  
 ص ٢٣٦ - ٢٧٠، ابن عباس ☆ مشكوة، باب عيادة المريض -
- (٨) مسند احمد ج ٤ ص ٢٣، طلق بن علي ☆ المستدرك حاكم ج ٤ كتاب الرقي والتائم -
- (٩) مسلم ج ٢، كتاب الطب باب استحباب وضع يده على موضع الا لم مع الدعاء ☆ ابن ماجه كتاب الطب باب  
 ٣٦، ما عوذ به النبي ﷺ وما عوذ به ☆ مشكوة، باب عيادة المريض -
- (١٠) موطا امام مالك ج ٢، كتاب الجامع باب التعوذ والرقية من المريض ☆ ابو داود ج ٤، كتاب الطب باب كيف  
 الرقي ☆ ترمذي ج ٢ ابواب الطب -
- (١١) مسلم ج ٢ كتاب السلام باب الطب والمرض والرقى -
- (١٢) مسلم ج ٢، كتاب السلام باب الطب والمرض والرقى ☆ ترمذي ج ١، ابواب الجنائز، ما جاء في التعوذ للمريض  
 ☆ ابن ماجه كتاب الطب باب ٣٦ ما عوذ به النبي ﷺ وما عوذ به ☆ مسند احمد ج ٣ ص ٢٨ - ابو سعيد خدرى -
- (١٣) المستدرك ج ٢، كتاب التفسير سورة الفلق -
- (١٤) مسند احمد ج ٥ ص ٣٢٣، عباد بن الصامت ☆ المستدرك ج ٤، كتاب الرقي والتائم (قدرى لفظى اختلاف)
- (١٥) مسند احمد ج ٦ ص ٢٨٦، حفصة بنت عمر بن الخطاب ☆ المستدرك ج ٤، كتاب الرقي والتائم - هذا  
 حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه -
- (١٦) ابو داود ج ٤ كتاب الطب باب ما جاء في الرقي ☆ مسند احمد ج ٦ ص ٣٧٢ - حديث شفاء بنت عبد الله -
- (١٧) مسلم ج ٢، كتاب السلام، باب استحباب الرقية من العين الخ ☆ ابو داود ج ٤، كتاب الطب - باب ما جاء  
 في الرقي -

- (۱۸) مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۳۔ عمیر مولیٰ ابی اللحم۔
- (۱۹) مسلم ج ۲، کتاب السلام باب استحباب الرقية من العين الخ ☆ المستدرک ج ۴، کتاب الرقی والتمايم ☆ ابن ماجہ کتاب الطب باب ۳۴ ما رخص فيه من الرقی ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۵۔ عن جابر بن عبد اللہ۔  
مسند کے صفحہ ۳۰۵ پر من استطاع ان ينفع اخاه فليفعل ہے۔
- (۲۰) مسلم ج ۲، کتاب السلام باب استحباب الرقية من العين والنملة والحية والنظرة۔
- (۲۱) مسلم ج ۲، کتاب السلام، باب استحباب الرقية من العين والنملة الخ ☆ بخاری ج ۲، کتاب الطب باب رقية الحية والعقرب ☆ ابن ماجہ کتاب الطب باب ما رخص فيه من الرقی ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۳۰ عن عائشة۔
- (۲۲) مسلم ج ۲ کتاب السلام، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحية والنظرة ☆ ترمذی ج ۲ ابواب الطب ما جاء في الرخصة في ذلك ☆ ابن ماجہ کتاب الطب باب ۳۴، ما رخص فيه من الرقی ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۸، انس بن مالك ☆ ابو داؤد نے کتاب الطب ج ۴ اور المستدرک حاکم نے ج ۴ پر انس بن مالك سے ہاين الفاظ بھی روایت نقل کیا ہے۔ لا رقية الا من عين او حمة او دم يرقأ۔
- (۲۳) بخاری ج ۲، کتاب الطب۔ باب النفث في الرقية ☆ بخاری کتاب الطب باب الشرط في الرقية بقطع من الغنم ☆ بخاری ج ۲ کتاب الطب۔ باب الرقي بفتح الكتاب۔ اس مقام پر مروی روایت میں مذکور ہے۔  
فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله اجرا فقال رسول الله ﷺ ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله۔  
☆ مسلم ج ۲، کتاب السلام۔ باب جواز اخذ الاجرة على الرقية بالقران والاذكار۔ اس مقام پر مسلم نے واضربوا لي بسهم معكم نقل کیا ہے۔
- ☆ ابو داؤد ج ۴، کتاب الطب باب كيف الرقي عن ابی سعيد خدری ☆ ابو داؤد کتاب الاجارة باب في كسب الأطباء عن خارجه بن الصلت عن عمه ☆ ترمذی ج ۲ ابواب الطب باب ما جاء في اخذ الاجر على التعويذ۔ هذا حديث حسن صحيح۔ عن ابی سعيد خدری۔ ترمذی نے قالوا انا نعطيكم ثلاثين شاة بیان کیا ہے، یعنی ہم اس جہاز کے عوض تمہیں تیس بکریاں دیں گے۔ اور مسند احمد ج ۳ ص ۱۰، عن ابی سعيد خدری پر بھی ترمذی والی روایت منقول ہے اور ص ۴۴ پر بھی ہے ☆ ابن ماجہ ابواب التجارات، باب اجر الرقي عن ابی سعيد خدری۔
- (۲۴) موطا امام مالك ج ۲، کتاب الجامع، باب التعوذ والرقية من المرض۔
- (۲۵) مسلم ج ۲، کتاب الذكر والدعاء والتوبة الخ باب في الادعية۔ ایک روایت میں كان يدعو به رسول الله ﷺ بھی ہے۔ ☆ ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوة، باب الاستعاذه۔ ☆ نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذه، باب الاستعاذه من شر ما عمل ☆ ابن ماجہ، کتاب الدعاء۔ باب ۳ ما تعوذ به رسول الله ﷺ ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۹، عن عائشة ☆ كنز العمال ج ۲۔
- (۲۶) مسلم ج ۲، کتاب الذكر والدعاء والتوبة الخ۔ باب اكثر اهل الجنة الفقراء... ☆ ابو داؤد ج ۲ کتاب الصلوة، باب الاستعاذه ☆ المستدرک ج ۱ ص ۵۳۱، عن ابن عمر۔
- (۲۷) مسلم ج ۲، کتاب الذكر والدعاء والتوبة الخ باب الادعية۔
- (۲۸) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوة۔ باب الاستعاذه ☆ نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذه باب الاستعاذه من الخيانة۔ الاستعاذه من دعاء لا يسمع ☆ ابن ماجہ المقلعة۔ باب الانتفاع بالعلم والعمل به۔ (ابو داؤد والی روایت) ☆ ابن ماجہ کتاب الدعاء باب ۲ دعاء رسول الله ﷺ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۳۷۱۔ زيد بن ارقم۔  
مسند احمد نے مسلم والی پوری روایت نقل کی ہے۔

☆ مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۷-۱۹۸-۳۴۰-۳۶۵۔ ابو ہریرہ ج ۳، ان مقامات پر ابو داؤد والی روایت ہے۔  
☆ المستدرک للحاکم ج ۱، کتاب الدعاء۔ التعوذ من الاربع عبد اللہ بن عمرو اور ابو ہریرہؓ۔

(۲۹) ابو داؤد ج ۲، باب الاستعاذۃ ☆ نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذۃ باب الاستعاذۃ من الجوع ☆ ابن ماجہ کتاب الاطعمۃ باب ۵۳۔ التعوذ من الجوع عن ابی ہریرہؓ۔

ابن ماجہ نے جس سند سے اسے روایت کیا ہے اس کے سلسلہ اسناد میں لیث بن ابی سلیم ضعیف ہے۔

(۳۰) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاۃ باب الاستعاذۃ ☆ نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذۃ باب الاستعاذۃ من الجنون۔ ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۱۹۲-۲۱۸۔

(۳۱) بخاری ج ۲، کتاب الدعوات، باب استعاذۃ من ارذل العمر اور باب الاستعاذۃ من فتنۃ الغنی ☆ مسلم ج ۲، کتاب الذکر باب الدعوات والتعوذ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۵۷-۲۰۷ عن عائشہؓ۔

(۳۲) ترمذی ج ۲، ابواب الدعوات باب دعاء ام سلمہ۔ هذا حديث حسن غريب۔ وعمّ زياد بن علاقہ۔ هو قطبہ بن مالک صاحب النبی ﷺ۔

(۳۳) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاۃ باب الاستعاذۃ ☆ ترمذی ج ۲، ابواب الدعوات باب... ☆ ابن ماجہ کتاب الدعاء باب ما تعوذ منه رسول اللہ ﷺ عن عائشہؓ۔

(۳۴) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاۃ باب الاستعاذۃ ☆ ترمذی ج ۲ ابواب الدعوات باب... ☆ نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذۃ باب الاستعاذۃ من شر الذکر۔ نسائی نے اللہم عافنی من شر سمعی و بصری و لسانی و قلبی و شر منیٰ یعنی ذکرہ نقل کیا ہے۔

(۳۵) بخاری ج ۲، کتاب الدعوات باب التعوذ من ارذل العمر۔

(۳۶) مسلم ج ۲، کتاب الذکر والدعاء الخ ☆ بخاری ج ۲ کتاب الدعوات باب الاستعاذۃ من الجبن والکسل۔

(۳۷) بخاری ج ۲، کتاب الدعوات، باب الاستعاذۃ من الجبن ☆ مسلم ج ۲، کتاب الذکر والدعاء الخ باب الدعوات والتعوذ ☆ ابو داؤد ج ۲ کتاب الصلاۃ باب الاستعاذۃ ☆ ترمذی ج ۲، ابواب الدعوات ☆ نسائی ج ۸، کتاب الاستعاذۃ باب الاستعاذۃ من الهرم۔

(۳۸) مسلم ج ۲، کتاب الذکر والدعاء والتوبۃ۔ الخ باب الدعوات والتعوذ ☆ ترمذی ج ۲ ابواب الدعوات، باب ما جاء ما يقول اذا نزل منزلاً۔

هذا حديث حسن غريب صحيح، و روى مالك بن انس، هذا الحديث انه بلغه عن يعقوب بن الأشج۔ فذكر نحو هذا الحديث و روى عن ابن عجلان هذا الحديث عن يعقوب بن عبد اللہ بن الأشج و يقول عن سعيد بن المسيّب عن خولۃ۔ و حديث الليث اصح من رواية ابن عجلان ☆ ابن ماجہ کتاب الطب۔ باب ۴۶، الفزع والارق وما يتعوذ منه ☆ دارمی کتاب الاستیذان باب ۴۸ ما يقول اذا نزلًا منزلاً ☆ موطا امام مالک ج ۲، الاستیذان۔ باب ما يومر به من الکلام فی السفر ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۳۷۷-۳۷۸-۴۰۹۔

(۳۹) ترمذی ج ۲ ابواب التفسیر سورة المعوذتين ☆ ابن جریر ج ۳۰ المعوذتين ☆ مسند احمد ج ۶/۲۱۵ ☆ روح المعانی ج ۳۰ سورة الفلق ☆ المستدرک للحاکم ج ۲ ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۶۱ پر قالت عائشہ: اخذ رسول اللہ ﷺ بيدي فاراني القمر حين طلع۔ فقال تعوذی باللہ من شر هذا الغاسق اذا وقب ہے۔

مستدرک میں فارانی کی جگہ فاشار بہا ہے۔ ☆ تفسیر فتح القدیر للشوکانی ج ۵ سورة الفلق۔ ☆ ہذا حدیث حسن صحیح۔

(۴۰) مسلم ج ۲، کتاب الاشربة باب استحباب تخمیر الاناء ... و کف الصبیان والمواشی بعد المغرب ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب الجہاد باب فی کراہیۃ السیر فی اول اللیل ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۲۔ جابر بن عبد اللہ ☆ بخاری میں کتاب بدأ الخلق باب صفة ابليس و جنوده اور کتاب الاشربة باب تغطية الاناء دونون مقامات پر اختلاف الفاظ و صیغہ کے ساتھ منقول ہے۔

(۴۱) ابو داؤد ج ۲، کتاب النکاح۔ باب فی خطبة النکاح ☆ ترمذی ج ۱، ابواب النکاح۔ باب ما جاء فی خطبة النکاح ☆ نسائی کتاب النکاح باب ما يستحب من الکلام عند النکاح۔ نسائی میں نعوذ به کی جگہ نعوذ باللہ ہے۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب ۱۹ خطبة النکاح ☆ دارمی کتاب النکاح باب ۲۰ فی خطبة النکاح ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۳۹۲-۴۳۲۔

(۴۲) مسند احمد ج ۵/۱۷۹، ابو ذر غفاری ☆ نسائی ج ۸ کتاب الاستعاذة۔ الاستعاذة من شر شياطين الانس۔ ☆ ابن کثیر ج ۴ سورة الناس۔



## سجود القرآن

قرآن پڑھنے اور سننے والے پر سجدہ تلاوت

۱۸۴- ”نبی ﷺ بسا اوقات ایک بڑے مجمع میں قرآن پڑھتے اور اس میں جب آیت سجدہ آتی تو آپ خود بھی سجدہ میں گر جاتے تھے اور جو شخص جہاں ہوتا وہیں سجدہ ریز ہو جاتا تھا، حتیٰ کہ کسی کو سجدہ کرنے کے لیے جگہ نہ ملتی تو وہ اپنے آگے والے کی پیٹھ پر سر رکھ دیتا۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ أَدَمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ، فَنَزْدَجِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِحَبْهَتِهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ (آیت) سجدہ تلاوت فرماتے اور ہم آپ کے پاس موجود ہوتے تو آپ سجدہ فرماتے اور آپ کے ساتھ ہم بھی سجدہ کرتے، اگر ازدحام کی وجہ سے ہم میں سے کسی کو پیشانی رکھنے کے لیے زمین پر جگہ نہیں ملتی تو وہ اپنے آگے والے کی پیٹھ پر سر رکھ دیتا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ایک دوسری روایت:

(۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السَّجْدَةُ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ. (۲)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اس سورت کی تلاوت فرماتے جس میں سجدہ ہوتا تو آپ سجدہ تلاوت کرتے اور ہم بھی سجدہ کرتے ازدحام کی وجہ سے ہم میں سے کسی کو زمین پر کوئی جگہ نہ ملتی کہ وہ اس پر پیشانی رکھ کر سجدہ کر لے۔

ہر حالت میں سجدہ تلاوت جائز ہے

۱۸۵- ”آپ نے فتح مکہ کے موقع پر قرآن پڑھا اور اس میں جب آیت سجدہ آئی تو لوگ زمین پر کھڑے تھے انہوں نے زمین پر سجدہ کیا اور جو گھوڑوں اور اونٹوں پر سوار تھے وہ اپنی ساریوں پر ہی جھک گئے۔“



**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الدِّمَشْقِيُّ أَبُو الْجَمَاهِرِ، ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ ثَابِتٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاکِبُ، وَالسَّاجِدُ فِي الْأَرْضِ، حَتَّى إِنَّ الرَّاکِبَ يَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ. (۳)

**ترجمہ:** حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر آیت سجدہ تلاوت فرمائی تو سب لوگوں نے سجدہ تلاوت کیا، ان میں سوار بھی تھے اور زمین پر سجدہ کرنے والے بھی۔ سوار نے اپنے ہاتھ پر سجدہ کیا (نیچے نہیں اترے)

بخاری نے باب ”ما جاء فی سجود القرآن و سنتها“ میں مختلف اصحاب کی رائے مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کی ہے:

مَنْ رَأَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ لَمْ يُوجِبِ السُّجُودَ وَقِيلَ لِعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، الرَّجُلُ يَسْمَعُ السَّجْدَةَ وَلَمْ يَجْلِسْ لَهَا، قَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ قَعَدَ لَهَا كَأَنَّهُ يُوجِبُهُ عَلَيْهِ، وَقَالَ: سَلَمَانُ مَا لِهَذَا غَدَوْنَا. وَقَالَ: عُثْمَانُ إِنَّمَا السَّجْدَةُ عَلَى مَنْ اسْتَمَعَهَا وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا يَسْجُدُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ طَاهِرًا، فَإِذَا سَجَدَتْ وَأَنْتَ فِي حَضَرٍ فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ، فَإِنْ كُنْتَ رَاكِبًا فَلَا عَلَيْكَ حَيْثُ كَانَ وَجْهُكَ. وَكَانَ السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ لَا يَسْجُدُ بِسُجُودِ الْقَاصِّ.

### خطبہ کے دوران میں سجدہ تلاوت

۱۸۶- ”کبھی آپؐ نے دوران خطبہ میں آیت سجدہ پڑھی ہے تو منبر سے اتر کر سجدہ کیا ہے اور پھر اوپر جا کر خطبہ شروع کر دیا ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، ثَنَا وَهْبٌ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو يَعْنِي ابْنَ الْحَرِثِ، عَنْ ابْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ صَ فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَ سَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ. فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْآخِرِ قَرَأَ فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَشَرَّنَ النَّاسُ لِلْسُّجُودِ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّمَا هِيَ تَوْبَةٌ نَبِيٍّ وَلَكِنِّي رَأَيْتُكُمْ تَشَرَّنْتُمْ لِلْسُّجُودِ. فَنَزَلَ فَسَجَدَ وَ سَجَدُوا. (۴)

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر سورہ ص کی تلاوت کی جب آپ آیت سجدہ پر پہنچے تو منبر سے نیچے اترے اور سجدہ تلاوت فرمایا لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ تلاوت کیا۔ دوسرے روز پھر آپ نے اس سورت کی تلاوت فرمائی جب آیت سجدہ پر پہنچے تو لوگ سجدہ کے لیے تیار ہوئے۔ آپ نے فرمایا یہ سجدہ تو ایک نبی کی توبہ تھی (داؤد علیہ السلام) مگر اب جب کہ تم لوگ سجدہ کے لیے مستعد ہو گئے ہو، آپ منبر سے نیچے تشریف لائے اور سجدہ تلاوت فرمایا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا۔

## شرائطِ سجدۂ تلاوت

اس سجدے کے لیے جمہور انہی شرائط کے قائل ہیں جو نماز کی شرطیں ہیں یعنی با وضو ہونا، قبلہ رخ ہونا، اور نماز کی طرح سجدے میں زمین پر سر رکھنا۔ لیکن جتنی احادیث جو تلاوت کے باب میں ہم کو ملی ہیں ان میں کہیں ان شرطوں کے لیے کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ اُن سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ آیت سجدہ سن کر جو شخص جہاں جس حال میں ہو جھک جائے، خواہ با وضو ہو یا نہ ہو خواہ استقبال قبلہ ممکن ہو یا نہ ہو۔ خواہ زمین پر سر رکھنے کا موقع ہو یا نہ ہو۔ سلف میں بھی ہم کو ایسی شخصیتیں ملتی ہیں جن کا عمل اس طریقے پر تھا چنانچہ امام بخاریؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ وضو کے بغیر سجدۂ تلاوت کرتے تھے اور ابو عبد الرحمن سلمیٰ کے متعلق فتح الباری میں لکھا ہے کہ وہ راستہ چلتے ہوئے قرآن مجید پڑھتے جاتے تھے اور اگر کہیں آیت سجدہ آجاتی تو بس سر جھکا لیتے تھے، خواہ با وضو ہوں یا نہ ہوں، اور خواہ قبلہ رخ بھی ہوں یا نہ ہوں۔ ان وجوہ سے ہم سمجھتے ہیں کہ زیادہ مبنی براحتیاط مسلک جمہور کا ہے لیکن اگر کوئی شخص جمہور کے مسلک کے خلاف عمل کرے تو اسے ملامت نہیں کی جاسکتی، کیوں کہ جمہور کی تائید میں کوئی سنت ثابت موجود نہیں ہے، اور سلف میں ایسے لوگ پائے گئے ہیں جن کا عمل جمہور کے مسلک سے مختلف تھا۔ (تفہیم القرآن، ج ۲، الاعراف، حاشیہ: ۱۵۷)

## سورۃ الحج میں دو سجدے

۱۸۷- قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْضَلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ عَلَى سَائِرِ الْقُرْآنِ بِسَجْدَتَيْنِ؟ قَالَ نَعَمْ فَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا۔

”میں نے عرض کیا یا رسول اللہ، کیا سورۃ حج کو سارے قرآن پر یہ فضیلت حاصل ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا ہاں۔ پس جو ان پر سجدہ نہ کرے وہ انہیں نہ پڑھے۔“ (احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن مردودہ، بیہقی)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ لَهْيَعَةَ، أَنَّ مُشَرِّحَ بْنَ هَاعَانَ أَبَا الْمُصْعَبِ حَدَّثَهُ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ حَدَّثَهُ قَالَ: قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَانِ؟ قَالَ: نَعَمْ، وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا۔ (۵)

(۲) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، أَنبَأَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ جَسْبٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ. أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَضِّلْتُ سُورَةَ الْحَجِّ عَلَى سَائِرِ الْقُرْآنِ بِسَجْدَتَيْنِ۔ (۶)

ترجمہ: حضرت خالد بن معدان سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سورۃ الحج کو باقی قرآن کے مقابلے میں دو سجدوں سے فضیلت دی گئی ہے۔

(۳) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ الْبَرْقِيِّ، ثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ،

عَنِ الْحَرِثِ بْنِ سَعِيدٍ الْعَتَقِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنَيْنٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ كِلَالٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأَهُ خُمُسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ: مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمُفْصَلِ، وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَانِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَى عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِحْدَى عَشْرَةَ سَجْدَةً، وَاسْنَادُهُ وَاهٍ. (۷)

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں قرآن مجید کے پندرہ سجدے پڑھائے۔ ان میں سے تین مفصل میں اور سورۃ الحج میں دو۔

وَقَدْ صَحَّتِ الرِّوَايَةُ فِيهِ، مِنْ قَوْلِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَ أَبِي مُوسَى، وَ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَ عَمَّارٍ وَ غَيْرِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. حَدِيثُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ:

(۴) فَحَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الصَّغَانِيُّ، ثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، وَ سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ، قَالَا: ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ، أَنَّهُ صَلَّى مَعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الصُّبْحَ فَسَجَدَ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ.

ترجمہ: عبد اللہ بن ثعلبہ سے مروی ہے کہ انھوں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ نماز فجر ادا کی تو حضرت عمرؓ نے سورۃ الحج میں دو سجدے کیے۔

حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ:

(۵) فَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ بْنُ هَانِيٍّ، ثَنَا السَّرِيُّ بْنُ خَزِيمَةَ، ثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، ثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: فِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَانِ.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ سورۃ الحج میں دو سجدے ہیں۔

حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَ عَمَّارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا:

(۶) فَحَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ الْفَقِيهِيُّ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. أَنَّهُمَا كَانَا يَسْجُدَانِ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ.

حَدِيثُ أَبِي مُوسَى:

(۷) فَأَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْعَدْلِيُّ، ثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ، ثَنَا يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُزَنِيِّ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ

مُحَرِّزٍ، أَنَّ أَبَا مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَجَدَ فِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ وَأَنَّهُ قَرَأَ السَّجْدَةَ الَّتِي فِي آخِرِ سُورَةِ الْحَجِّ فَسَجَدَ وَ سَجَدْنَا مَعَهُ۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے سورۃ الحج میں دو سجدے کیے۔ انہوں نے سورۃ الحج کی آخری سجدہ والی آیت تلاوت کی اور سجدہ تلاوت کیا، ہم نے بھی ان کے ساتھ سجدہ کیا۔

حَدِيثُ أَبِي الدَّرْدَاءِ:

(۸) فَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَسَنِ الْقَاضِي، ثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحُسَيْنِ، ثنا أَدَمُ بْنُ أَبِي إِيَّاسٍ، ثنا شُعْبَةُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَجَدَ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ۔ (۸)

حَدِيثُ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

(۹) أَخْبَرَنَا أَبُو سَعِيدٍ بْنُ أَبِي عَمْرٍو، ثنا أَبُو الْعَبَّاسِ، أَنبَأَ الرَّبِيعُ، قَالَ: قَالَ الشَّافِعِيُّ حِكَايَةً عَنْ هُشَيْمٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجُعْفِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ۔ (۹)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ سورۃ الحج میں دو سجدے کیا کرتے تھے۔

تشریح: امام شافعیؒ، امام احمدؒ، عبد اللہ بن مبارکؒ اور اسحاق بن راہویہ کے نزدیک سورۃ حج کی یہ آیت: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (آیت: ۷۷) بھی آیت سجدہ ہے۔ مگر امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، حسن بصریؒ، سعید بن المسیبؒ، سعید بن جبیرؒ، ابراہیم نخعیؒ اور سفیان ثوریؒ اس جگہ سجدہ تلاوت کے قائل نہیں ہیں۔ دونوں طرف کے دلائل ہم یہاں نقل کرتے ہیں۔

پہلے گروہ کا اولین استدلال ظاہر آیت سے ہے کہ اس میں سجدے کا حکم ہے۔ دوسری دلیل عقبہ بن عامرؓ کی مندرجہ ذیل روایت ہے جسے احمدؒ، ابوداؤدؒ، ترمذیؒ، ابن مردویہؒ اور بیہقیؒ نے نقل کیا ہے:

قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْضَلْتُ سُورَةَ الْحَجِّ عَلَى سَائِرِ الْقُرْآنِ بِسَجْدَتَيْنِ؟ قَالَ: نَعَمْ فَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا۔

”میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا سورۃ حج کو سارے قرآن پر یہ فضیلت حاصل ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا ہاں۔ پس جو ان پر سجدہ نہ کرے وہ انہیں نہ پڑھے۔“ تیسری دلیل ابوداؤدؒ اور ابن ماجہؒ کی وہ روایت ہے جس میں عمرو بن عاصؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ان کو سورۃ حج میں دو سجدے سکھائے تھے۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ، علیؓ، عثمانؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابوالدرداءؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ اور عمار بن یاسرؓ سے یہ بات منقول ہے کہ سورۃ حج میں دو سجدے ہیں۔

دوسرے گروہ کا استدلال یہ ہے کہ آیت میں محض سجدے کا حکم نہیں ہے بلکہ رکوع اور سجدے کا ایک ساتھ ہے اور قرآن میں رکوع و سجود کو ملا کر جب بولا جاتا ہے تو اس سے مراد نماز ہی ہوتی ہے۔ نیز رکوع و سجود کا اجتماع نماز ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔ عقبہ بن عامر کی روایت کے متعلق وہ کہتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے۔ اس کو ابولہبیہ ابوالمصعب بصری سے روایت کرتا ہے اور یہ دونوں ضعیف راوی ہیں۔ خاص کر ابوالمصعب تو وہ شخص ہے جو جوج بن یوسف کے ساتھ کعبہ پر منہ خنق سے پتھر برسائے والوں میں شامل تھا۔ عمرو بن عاصؓ والی روایت کو بھی وہ پایہ اعتبار سے ساقط قرار دیتے ہیں کیوں کہ اس کو سعید العنقی عبد اللہ بن مینن الکلابی سے روایت کرتا ہے اور دونوں مجہول ہیں، کچھ پتہ نہیں کہ کون تھے اور کس پایہ کے آدمی تھے، اقوال صحابہ کے سلسلے میں وہ کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے سورہ حج میں دو سجدے ہونے کا یہ مطلب بتایا ہے کہ **الْأُولَى عَزْمَةٌ وَالْآخِرَةُ تَعْلِيمٌ** یعنی پہلا سجدہ لازمی ہے، اور دوسرا سجدہ تعلیمی۔ (تہذیب القرآن، ج ۳، ا ۳، حاشیہ: ۱۲۷)

## سورہ ص

۱۸۸- ”عکرمہ کی روایت ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا ”یہ (آیت: ۲۳، سورہ ص) ان آیات میں سے نہیں جن پر سجدہ لازم ہے مگر میں نے اس مقام پر نبی ﷺ کو سجدہ کرتے دیکھا ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا وَهَيْبٌ، أَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَيْسَ صَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَسْجُدُ فِيهَا. (۱۰)

۱۸۹- سورہ ص میں نبی ﷺ نے سجدہ کیا اور فرمایا: ”داؤد علیہ السلام نے توبہ کے طور پر سجدہ کیا تھا اور ہم شکر کے طور پر سجدہ کرتے ہیں“ یعنی اس بات پر کہ ان کی توبہ قبول ہوئی۔

**تخریج:** أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُقْسَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ ذَرٍّ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي صَ وَقَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَدُهَا شُكْرًا. (۱۱)

۱۹۰- مجاہد نے (ابن عباسؓ) سے نقل کی ہے اس میں وہ فرماتے ہیں کہ (قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو حکم دیا ہے کہ **أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ** (الانعام: ۹۰) ”یہ وہ لوگ تھے جن کو اللہ نے راہ راست دکھائی تھی، لہذا تم ان کے طریقے کی پیروی کرو“ اب چون کہ حضرت ابوداؤد بھی ایک نبی تھے اور انہوں نے اس موقع پر سجدہ کیا تھا اس لیے رسول اللہ ﷺ نے بھی ان کے اقتدا میں یہاں سجدہ فرمایا۔ (بخاری)

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، ثَنَا سَهْلُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: سَمِعْتُ الْعَوَّامَ بْنَ حَوْشَبٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ، أَسْجُدُ فِي صَ فَقَرَأَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدُ وَ سُلَيْمَانُ حَتَّى آتَى فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ. فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَبِيُّكُمْ ﷺ مِمَّنْ أُمِرَ أَنْ يَفْتَدِيَ بِهِمْ. (۱۲)

**تشریح:** یہ تین بیانات تو حضرت ابن عباسؓ کے ہیں اور حضرت ابوسعید خدریؓ کا بیان یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ایک مرتبہ خطبہ میں سورہ ص پڑھی اور جب آپ اس آیت وَ ظَنَّ دَاوُدُ اَنَّمَا فُتِنَتْهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ رَاكِعًا وَ اَنَابَ (آیت: ۲۴) پر پہنچے تو آپ نے منبر سے اتر کر سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ سب حاضرین نے بھی کیا۔ پھر ایک دوسرے موقع پر اسی طرح آپ نے یہی سورہ پڑھی تو اس آیت کو سنتے ہی لوگ سجدہ کرنے کے لیے تیار ہو گئے حضور ﷺ نے فرمایا: ”یہ ایک نبی کی توبہ ہے، مگر میں دیکھتا ہوں کہ تم لوگ سجدے کے لیے تیار ہو گئے ہو۔“ یہ فرما کر آپ منبر سے اترے اور سجدہ کیا اور سب حاضرین نے بھی کیا۔ (ابوداؤد)

ان روایات سے اگرچہ وجوب سجدہ کی قطعی دلیل تو نہیں ملتی، لیکن کم از کم اتنی بات تو ضرور ثابت ہوتی ہے کہ نبی ﷺ نے اس مقام پر اکثر سجدہ فرمایا ہے، اور سجدہ نہ کرنے کی بہ نسبت یہاں سجدہ کرنا بہر حال افضل ہے۔ بلکہ ابن عباسؓ کی تیسری روایت، جو ہم نے اوپر بخاری کے حوالہ سے نقل کی ہے، عدم وجوب کی بہ نسبت وجوب کے حکم کا پلڑا جھکا دیتی ہے۔

ایک اور مضمون جو اس آیت سے نکلتا ہے، یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں خَرَّ رَاكِعًا (رکوع میں گر پڑا) کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں، مگر تمام مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس سے مراد ”خَرَّ سَاجِدًا“ (سجدہ میں گر پڑا) ہے اسی بنا پر امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب نے یہ رائے ظاہر فرمائی ہے کہ نماز یا غیر نماز میں آیت سجدہ سن کر یا پڑھ کر آدمی سجدے کے بجائے صرف رکوع بھی کر سکتا ہے، کیوں کہ جب اللہ تعالیٰ نے رکوع کا لفظ استعمال کر کے سجدہ مراد لیا ہے تو معلوم ہوا کہ رکوع سجدے کا قائم مقام ہو سکتا ہے۔ فقہائے شافعیہ میں سے امام خطابیؒ کی بھی یہی رائے ہے۔ یہ رائے اگرچہ بجائے خود صحیح اور معقول ہے، لیکن نبی ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے عمل میں ہم کو ایسی کوئی نظیر نہیں ملی کہ آیت سجدہ پر سجدہ کرنے کے بجائے رکوع ہی کر لینے پر اکتفا کیا گیا ہو۔ لہذا اس رائے پر عمل صرف اس صورت میں کرنا چاہیے جب سجدہ کرنے میں کوئی امر مانع ہو۔ اسے معمول بنا لینا درست نہیں ہے، اور خود امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا منشا بھی یہ نہیں ہے کہ اسے معمول بنایا جائے، بلکہ وہ صرف اس کے جواب کے قائل ہیں۔ (تہنیم القرآن، ج ۳ ص ۲۶، حاشیہ: ۲۶)

## سورة النجم

۱۹۱- حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت ہے کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سورہ نجم پڑھی اور حضورؐ نے سجدہ نہ کیا۔“

(بخاری، مسلم، احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

**تخریج:** حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ اَبِيْ اِيَّاسٍ: قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِيْ ذُنُبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيْدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَالنَّجْمِ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيْهَا۔ (۱۳)

۱۹۲- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ، ابن عباسؓ، اور مطلب بن وداؓ کی متفق علیہ روایات یہ ہیں کہ ”حضورؐ نے جب پہلی مرتبہ حرم میں سورہ نجم تلاوت فرمائی تو آپ نے سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ مسلم و کافر سب سجدے میں گر گئے۔“ (بخاری، احمد، نسائی)

(۱) (یہ بات کہتے کہتے) داؤد سمجھ گیا کہ یہ تو ہم نے دراصل اس کی آزمائش کی ہے۔ چناں چہ اس نے اپنے رب سے معافی مانگی اور سجدے میں گر گیا اور رجوع کر لیا۔

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ بِالنَّجْمِ وَ سَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ - (۱۴)

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے سورۃ النجم میں سجدہ تلاوت فرمایا، مسلمانوں نے آپ کے ساتھ سجدہ کیا، مشرکوں اور جنوں اور انسانوں نے بھی سجدہ کیا۔

**(۲)** أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ النَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا - (۱۵)

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورۃ النجم کی تلاوت فرمائی تو سجدہ تلاوت فرمایا۔

**(۳)** عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ النَّجْمَ فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ سَجَدَ فِيهَا - (۱۶)

**ترجمہ:** حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے سورۃ النجم پڑھی جب آپ آیت سجدہ پر پہنچے تو سجدہ تلاوت فرمایا۔

**(۴)** عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْجُدُ فِي النَّجْمِ بِمَكَّةَ، فَلَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ تَرَكَهَا - (۱۷)

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں قیام کے دوران میں النجم میں سجدہ تلاوت فرماتے رہے جب آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو یہ سجدہ کرنا چھوڑ دیا۔

**(۵)** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، نَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَلَالٍ، عَنْ عُمَرَ وَ هُوَ ابْنُ حَيَّانَ الدِّمَشْقِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ مُخْبِرًا يُخْبِرُ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: سَجَدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى عَشْرَةَ سَجْدَةً مِنْهَا اللَّتَى فِي النَّجْمِ - (۱۸)

۱۹۳- ”ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے نماز میں سورۃ نجم پڑھ کر سجدہ کیا اور دیر تک سجدے میں پڑے رہے۔“

(بیہقی، ابن مردودہ)

**تخریج:** عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَرَأَ النَّجْمَ. فَسَجَدَ بِنَا فَأَطَالَ السُّجُودَ - (۱۹)

**ترجمہ:** حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی آپ نے سورۃ النجم کی تلاوت فرمائی، اس میں آپ نے سجدہ تلاوت فرمایا اور سجدہ لمبا کیا۔

## سورہ نجم کے سجدہ تلاوت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف

یہ روایات سورہ نجم کے سجدہ تلاوت کے بارے میں ہیں۔ ان میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور اکثر اہل علم کے نزدیک اس آیت پر سجدہ کرنا لازم ہے۔ امام مالکؒ اگرچہ خود اس کی تلاوت کر کے سجدے کا التزام فرماتے تھے (جیسا کہ قاضی ابوبکر ابن العربی نے احکام القرآن میں نقل کیا ہے) مگر ان کا مسلک یہ تھا کہ یہاں سجدہ کرنا لازم نہیں ہے ان کی اس رائے کی بنا حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت (مندرجہ بالا) ہے۔ لیکن یہ حدیث اس آیت پر سجدہ لازم ہونے کی نفی نہیں کرتی، کیونکہ اس بات کا احتمال ہے کہ حضورؐ نے اس وقت کسی وجہ سے سجدہ نہ فرمایا ہو اور بعد میں کر لیا ہو۔ دوسری روایات اس باب میں صریح ہیں کہ اس آیت پر التزاماً سجدہ کیا گیا ہے۔

سُورۃ النجمی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فجر کی نماز میں سورہ نجم پڑھ کر سجدہ کیا اور پھر اٹھ کر سورہ زلزال پڑھی اور رکوع کیا خود امام مالکؒ نے بھی موطا، باب ما جاء فی سجود القرآن میں حضرت عمرؓ کا یہ فعل نقل کیا ہے (۱)۔  
(تفسیر القرآن، ج ۵، النجم، حاشیہ: ۵۵)

## حرم پاک میں تلاوت کے موقع پر سب حاضرین کا سجدہ میں گرجانا

۱۹۴- نسائی میں حضرت مطلب بن ابی ودامہ (جو اس وقت تک مسلمان نہ ہوئے تھے) کا اپنا بیان یہ نقل ہوا ہے کہ ”جب حضورؐ نے سورہ نجم پڑھ کر سجدہ فرمایا اور سب حاضرین آپ کے ساتھ سجدے میں گر گئے تو میں نے سجدہ نہ کیا اور اسی کی تلاوتی اب میں اس طرح کرتا ہوں کہ اس سورہ کی تلاوت کے وقت سجدہ کبھی نہیں چھوڑتا۔“

**تخریج:** أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنُ مَيْمُونِ بْنِ هِرَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَبَاحٌ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ سُورَةَ النَّجْمِ فَسَجَدَ وَ سَجَدَ مَنْ عِنْدَهُ فَرَفَعْتُ رَأْسِي وَ أَبَيْتُ أَنْ أَسْجُدَ وَلَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ أَسْلَمَ الْمُطَّلِبُ. (۲۰)

۱۹۵- بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ اَوَّلُ سُورَةٍ أُنْزِلَتْ فِيهَا سَجْدَةٌ النَّجْمُ ”پہلی سورہ جس میں آیت سجدہ نازل ہوئی النجم ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، أَخْبَرَنِي أَبُو أَحْمَدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَوَّلُ سُورَةٍ أُنْزِلَتْ فِيهَا السَّجْدَةُ النَّجْمُ، قَالَ: فَسَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ سَجَدَ مَنْ خَلْفَهُ إِلَّا رَجُلٌ رَأَيْتُهُ أَخَذَ كَفًّا مِنْ تُرَابٍ فَسَجَدَ عَلَيْهِ فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قَتِلَ كَافِرًا وَ هُوَ أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ. (۲۱)

(۱) حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ الْأَعْرَجِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَ بِالنَّجْمِ إِذَا هُوَ، فَسَجَدَ فِيهَا، ثُمَّ قَامَ فَقَرَأَ بِسُورَةِ أُخْرَى۔ موطا امام مالک ج ۱، ما جاء فی سجود القرآن ۶ السنن الکبری ج ۲، عن ابی ہریرۃ عن عمر رضی اللہ عنہ۔



**تشریح:** اس حدیث کے جواجز الاسود بن یزید، ابوالاسحاق اور زہیر بن معاویہ کی روایات میں حضرت ابن مسعودؓ سے منقول ہوئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قرآن مجید کی وہ پہلی سورہ ہے جسے رسول اللہ ﷺ نے قریش کے ایک مجمع عام میں (اور ابن مردویہ کی روایت کے مطابق حرم میں) سنایا تھا مجمع میں کافر اور مومن سب موجود تھے، آخر میں جب آپ نے آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ فرمایا تو تمام حاضرین آپ کے ساتھ سجدے میں گر گئے اور مشرکین کے وہ بڑے بڑے سردار تک جو مخالفت میں پیش پیش تھے، سجدہ کیے بغیر نہ رہ سکے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کفار میں سے صرف ایک شخص امیہ بن خلف کو دیکھا کہ اس نے سجدہ کرنے کے بجائے کچھ مٹی اٹھا کر اپنی پیشانی سے لگائی اور کہا کہ میرے لیے، بس یہی کافی ہے بعد میں میری آنکھوں نے دیکھا کہ وہ کفر کی حالت میں قتل ہوا۔

ابن سعد کا بیان ہے کہ اس سے پہلے رجب ۵ نبوی میں صحابہ کرام کی ایک مختصر سی جماعت حبش کی طرف ہجرت کر چکی تھی۔ پھر جب اسی سال رمضان میں یہ واقعہ پیش آیا کہ رسول اللہ ﷺ نے قریش کے مجمع عام میں سورہ نجم کی تلاوت فرمائی اور کافر و مومن سب آپ کے ساتھ سجدے میں گر گئے تو حبش کے مہاجرین تک یہ قسمہ اس شکل میں پہنچا کہ کفار مکہ مسلمان ہو گئے ہیں، اس خبر کو سن کر ان میں سے کچھ لوگ شوال ۵ نبوی میں مکہ واپس آ گئے مگر یہاں آ کر معلوم ہوا کہ ظلم کی چکی اسی طرح چل رہی ہے۔ جس طرح پہلے چل رہی تھی۔ آخر کار دوسری ہجرت حبشہ واقعہ ہوئی جس میں پہلی ہجرت سے بھی زیادہ لوگ مکہ چھوڑ کر چلے گئے۔

ابتدائے بعثت کے بعد سے پانچ سال تک رسول اللہ ﷺ صرف نجی صحبتوں اور مخصوص مجلسوں ہی میں اللہ کا کلام سنانا کر لوگوں کو اللہ کے دین کی طرف دعوت دیتے رہے تھے۔ اس پوری مدت میں آپ کو کبھی کسی مجمع عام میں قرآن سنانے کا موقع نہ مل سکا تھا۔ کیوں کہ کفار کی سخت مزاحمت اس میں مانع تھی۔ اُن کو اس امر کا خوب اندازہ تھا کہ آپ کی شخصیت اور آپ کی تبلیغ میں کس بلا کی کشش اور قرآن مجید کی آیات میں کس غضب کی تاثیر ہے۔ اس لیے وہ کوشش کرتے تھے کہ اس کلام کو نہ خود سنیں، نہ کسی کو سننے دیں، اور آپ کے خلاف طرح طرح کی غلط فہمیاں پھیلا کر محض اپنے جھوٹے پروپیگنڈے کے زور سے آپ کی دعوت کو دبا دیں۔ اس غرض کے لیے ایک طرف تو وہ جگہ جگہ یہ مشہور کرتے پھر رہے تھے کہ محمد ﷺ بہک گئے ہیں اور لوگوں کو گمراہ کرنے کے درپے ہیں۔ دوسری طرف ان کا یہ مستقل طریق کار تھا کہ جہاں بھی آپ قرآن سنانے کی کوشش کریں وہاں شور مچا دیا جائے تاکہ لوگ یہ جان ہی نہ سکیں کہ وہ بات کیا ہے جس کی بنا پر آپ کو گمراہ اور بہکا ہوا آدمی قرار دیا جا رہا ہے۔

ان حالات میں ایک روز رسول اللہ ﷺ حرم پاک میں، جہاں قریش کے لوگوں کا ایک بڑا مجمع موجود تھا، یکا یک تقریر کرنے کھڑے ہو گئے، اور اس وقت آپ کی زبان مبارک پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ خطبہ جاری ہوا جو سورہ نجم کی صورت میں ہمارے سامنے ہے۔ اس کلام کی شدت تاثیر کا حال یہ تھا کہ جب آپ نے اسے سنانا شروع کیا تو مخالفین کو اس پر شور مچانے کا ہوش ہی نہ رہا، اور خاتمے پر جب آپ نے سجدہ فرمایا تو وہ بھی سجدے میں گر گئے۔ بعد میں انہیں سخت پریشانی لاحق ہوئی کہ یہ ہم سے کیا کمزوری سرزد ہو گئی، اور لوگوں نے بھی انہیں اس پر مطعون کرنا شروع کیا کہ دوسروں کو تو یہ کلام سننے سے منع کرتے تھے، آج خود اسے نہ صرف کان لگا کر سنا بلکہ محمد ﷺ کے ساتھ سجدہ بھی کر گزرے۔ آخر انہوں نے یہ بات

بنا کر اپنا پیچھا چھڑایا کہ صاحب ہمارے کانوں نے تو ”أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَ مَنُوءَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ“ (النجم: ۱۹، ۲۰) کے بعد محمد کی زبان سے یہ الفاظ سنے تھے تِلْكَ الْغُرَانِقَةُ الْعُلَىٰ، و ان شفاعتھن لترجی ”یہ بلند مرتبہ دیویاں ہیں اور ان کی شفاعت ضرور متوقع ہے“ اس لیے ہم نے سمجھا کہ محمد ہمارے طریقے پر واپس آ گئے ہیں۔ حالاں کہ کوئی پاگل آدمی ہی یہ سوچ سکتا تھا کہ اس پوری سورہ کے سیاق و سباق میں ان فقروں کی بھی کوئی جگہ ہو سکتی ہے جو ان کا دعویٰ تھا کہ ان کے کانوں نے سنے ہیں۔ (تفہیم القرآن، ج ۵، النجم، زمانہ نزول اور تاریخی پس منظر)

## سورة الانشقاق

۱۹۶- امام مالک، مسلم اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ کے بارے میں یہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے نماز میں یہ سورہ (الانشقاق) پڑھ کر اس مقام (اکیسویں آیت) پر سجدہ کیا اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہاں سجدہ کیا ہے۔ (بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے ابورافع کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ) حضرت ابو ہریرہؓ نے عشاء کی نماز میں یہ سورہ (الانشقاق) پڑھی اور سجدہ کیا، میں نے اس کی وجہ دریافت کی تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابوالقاسمؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور حضورؐ نے اس مقام پر سجدہ کیا ہے۔ اس لیے میں مرتے دم تک یہ سجدہ کرتا رہوں گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اس سورہ (الانشقاق) میں اور اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ میں سجدہ کیا ہے۔ (مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، اور ابن ماجہ)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَرَأَ لَهُمْ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ فَسَجَدَ فِيهَا فَلَمَّا انْصَرَفَ أَخْبَرَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَجَدَ فِيهَا. (۲۲)

(۲) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَتَمَةَ فَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ فَسَجَدَ، فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ؟ قَالَ: سَجَدْتُ بِهَا خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ ﷺ فَلَا أَزَالُ أَسْجُدُ فِيهَا حَتَّى الْقَاهِ. (۲۳)

ابوسلمہ سے مروی دوسری حدیث:

(۳) قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ فَسَجَدَ بِهَا. فَقُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَمْ أَرَكَ تَسْجُدُ، قَالَ لَوْ لَمْ أَرَى النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ لَمْ أَسْجُدْ. (۲۴)

(۴) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَ عَمْرُو النَّاقِدُ، قَالَا نَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى، عَنْ عَطَاءِ بْنِ مِينَاءَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَاقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ. (۲۵)

## سورۃ علق

۱۹۷۔ ”مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت آئی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ (سورۃ علق کی آخری) آیت پڑھتے تھے تو سجدۃ تلاوت ادا فرماتے تھے۔“  
(تفہیم القرآن، ج ۶، علق، حاشیہ: ۱۶)

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ، قَالَ: أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ مَوْلَى بَنِي مَخْزُومٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَاقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ۔ (۲۶)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ اور اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ میں سجدہ فرمایا۔

## ماخذ

(۱) بخاری ج ۱، ابواب سجود القرآن، باب ما جاء في سجود القرآن و سنتها، باب ا زحام الناس اذا قرأ الامام السجدة ☆ مسلم ج ۱، كتاب المساجد و مواضع الصلوة باب سجود التلاوة۔

مسلم نے حتیٰ ما يجد احدنا مكانا يسجد فيه في غير صلاة کے الفاظ زائد نقل کیے ہیں۔ ☆ السنن الكبرى ج ۲ ص ۳۱۲۔

(۲) بخاری ج ۱، ابواب سجود القرآن باب ما جاء في سجود القرآن و سنتها، باب من سجد لسجود القارى ☆ مسلم ج ۱، كتاب المساجد و مواضع الصلوة باب سجود التلاوة۔ مسلم میں ان رسول اللہ ﷺ کان يقرأ القرآن فيقرأ سورة الخ نقل کیا ہے۔ ☆ ابو داؤد ج ۲، كتاب الصلوة باب في الرجل يسمع السجدة و هو راكب (و في غير الصلوة)

(۳) ابو داؤد ج ۲، كتاب الصلوة باب في الرجل يسمع السجدة و هو راكب (و في غير الصلوة)

(۴) ابو داؤد ج ۲، كتاب الصلوة باب تفريع ابواب السجود و كم سجدة في القرآن ”باب السجود في ص“ ☆ السنن الكبرى ج ۲، باب سجدة ص السنن میں تشنن الناس کی جگہ تهيأ الناس ہے۔ هذا حديث حسن الاسناد صحيح۔ ☆ دارمی ج ۱، باب السجود في ص ☆ المستدرک ج ۲، كتاب التفسير سورة ص ☆ ابن كثير ج ۴ ص ۳۲ ☆ ابن خزيمة، ابن حبان، ابن مردويه۔ دارقطنی بحوالہ فتح القدير للشوكاني ج ۴ ص ۴۲۹۔

(۵) ابو داؤد ج ۲، كتاب الصلوة باب تفريع ابواب السجود۔ و كم سجدة في القرآن ☆ ترمذی ج ۱، ابواب السجود۔ باب في السجدة في الحج ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۱۵۱، عقبه بن عامر ☆ موطا ج ۱، ما جاء في سجود القرآن ☆ المستدرک للحاكم ج ۱، كتاب الصلوة فضلت سورة الحج بسجدين اور ج ۲ ص ۳۹۰ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۲، كتاب الصلوة باب سجدة سورة الحج ☆ ابن مردويه بحوالہ فتح القدير للشوكاني ج ۳ ☆ ابن

کثیر ج ۳، سورة الحج ☆ طبرانی بحوالہ کنز العمال ج ۱۔ ☆ ترمذی ج ۱، ابواب السجدة۔ قال ابو عیسیٰ هذا حدیث لیس اسنادہ بالقوی واختلف اهل العلم فی هذا۔ فروى عن عمر بن الخطاب وابن عمر انهما قالا فضلت سورة الحج بأن فیها سجدةین۔ و به يقول ابن المبارک والشافعی، واحمد و اسحاق و رأى بعضهم فیها سجدة و هو قول سفیان الثوری و مالک و اهل الکوفة۔ ☆ السنن الکبری للبيهقی ج ۲۔

(۶) ابو داؤد فی المراسیل بحوالہ ابن کثیر ج ۳ الحج: ۱۸ ☆ السنن الکبری للبيهقی ج ۲، کتاب الصلاة باب سجدة سورة الحج ☆ کنز العمال ج ۱، فضلت سورة الحج علی القرآن بسجدةین ☆ المصنف عبد الرزاق ج ۳ عن ابن عباس۔ ثُمَّ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَقَدْ اسْنَدَ هَذَا يَعْنِي مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ وَلَا يَصَحُّ۔

(۷) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاة باب کم سجدة فی القرآن ☆ ابن ماجه کتاب اقامة الصلاة والسنة فیها۔ باب ۷۱ باب عدد سجود القرآن۔ فهذه شواهد يشد بعضها بعضا الخ ☆ ابن کثیر ج ۳ ص ۲۱۱ ☆ السنن الکبری ج ۲ ☆ المستدرک ج ۱ خمس عشرة سجدة فی القرآن۔

(۸) المستدرک للحاکم ج ۲ کتاب التفسیر سورة الحج ☆ السنن الکبری للبيهقی ج ۲ کتاب الصلاة باب سجدة سورة الحج ☆ روح المعانی ج ۱۶ سورة الحج۔

(۹) السنن الکبری للبيهقی ج ۲ جماع ابواب سجود التلاوة، باب سجدة سورة الحج ☆ المصنف عبد الرزاق ج ۳ وغيره پر اقوال درج ہیں۔

(۱۰) بخاری ج ۱، کتاب الانبیاء باب واذکر عبدنا داؤد والايد انه اَوَّاب الخ ☆ ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاة باب السجود فی ص ☆ ترمذی ج ۱ ابواب السفر باب ما جاء فی السجدة فی ص۔

قال ابو عیسیٰ: هذا حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم من اصحاب النبی ﷺ وغيرهم فی هذا فرأى بعض اهل العلم ان يسجد فیها۔ و هو قول سفیان، وابن المبارک، والشافعی، واحمد و اسحاق و قال بعضهم انها توبة نبی و لم یروا السجود فیها۔ ☆ السنن الکبری للبيهقی ج ۲ باب سجدة ص ☆ دارمی ج ۱ باب السجود فی ص ☆ ابن کثیر ج ۴ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۷۹ ☆ المصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۳۳۷ ☆ ابن مردويه بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۴۔

(۱۱) نسائی ج ۲، کتاب الافتتاح باب سجود القرآن، السجود فی ص ☆ طبرانی، حلیة ابو نعیم، بحوالہ کنز العمال ج ۲ ☆ ابن مردويه بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۴ ☆ ابن کثیر ج ۴ ☆ السنن الکبری للبيهقی ج ۲ باب سجدة ص ☆ المصنف عبد الرزاق ج ۳ ☆ الشافعی فی القديم عن عمرو بن ذر مرسلًا۔ بحوالہ کنز العمال ج ۲۔

(۱۲) بخاری ج ۱، کتاب الانبیاء واذکر عبدنا داؤد والايد انه اَوَّاب۔ بخاری نے کتاب التفسیر میں فسجلها رسول الله ﷺ کا اضافہ بھی نقل کیا ہے۔ ☆ بخاری ج ۲، کتاب التفسیر سورة ص ☆ السنن الکبری للبيهقی ج ۲ باب سجدة ص ☆ المصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۳۳۷۔ مصنف نے فقال ابن عباس: نَبِّئُكُمْ ﷺ مِمَّنْ أَمَرَ أَنْ يُقْتَدَى بِهِمْ نقل نہیں کیا۔

(۱۳) بخاری ج ۱ باب من قرأ السجدة ولم يسجد ☆ مسلم ج ۱ کتاب المساجد و مواضع الصلاة، باب سجود التلاوة ☆ ابو داؤد ج ۲ کتاب الصلاة باب قرأت علی رسول الله ﷺ فلم يسجد فیها ☆ ترمذی ج ۱ ابواب الصلاة باب ما جاء فی سجود القرآن باب ما جاء من لم يسجد فيه۔ قال ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح و تأول بعض اهل العلم هذا الحديث۔ فقال انما ترك النبی ﷺ السجود لان زید بن ثابت

حين قرأ فلم يسجد۔ لم يسجد النبي ﷺ و قالوا السجدة واجبة على من سمعها ولم يرخصوا في تركها۔ و قالوا ان سمع الرجل و هو على غير وضوء فاذا توضأ سجد، و هو قول سفيان و اهل الكوفة۔ و به يقول اسحاق۔ و قال بعض اهل العلم انما السجدة على من اراد ان يسجد فيها و التمس فضلها۔ و رخصوا في تركها۔ قالوا ان اراد ذلك و احتجوا بالحديث المرفوع حديث زيد بن ثابت۔ قال: قرأت على النبي ﷺ النجم فلم يسجد۔ فقالوا لو كانت السجدة واجبة لم يترك النبي ﷺ زيداً حتى كان يسجد، و يسجد النبي ﷺ و احتجوا بحديث عمر انه قرأ سجدة على المنبر فنزل فسجد۔ ثم قرأها في الجمعة الثانية فتبها الناس للسجود۔ فقال انها لم تكتب علينا الا ان نشاء فلم يسجد ولم يسجدوا۔ و ذهب بعض اهل العلم الى هذا و هو قول الشافعي و احمد۔ <sup>☆</sup>انسائي ج ٢ باب ترك السجود في النجم <sup>☆</sup>ادارمي ج ١ كتاب الصلاة باب في الذي يسمع السجدة ولا يسجد <sup>☆</sup>مسند احمد ج ٥ ص ١٨٣۔ زيد بن ثابت <sup>☆</sup>السنن الكبرى للبيهقي ج ٢ كتاب الصلاة باب من قال في القرآن الخ <sup>☆</sup>طبراني، ابن مردويه عن زيد بن ثابت بحواله فتح القدير ج ٥ <sup>☆</sup>موطا امام مالك ج ١ ما جاء في سجود القرآن <sup>☆</sup>السنن الكبرى للبيهقي ج ٢ باب سجدة النجم۔

(١٤) بخارى ج ١، باب ما جاء في سجود القرآن و سننها باب سجود المسلمين مع المشركين الخ <sup>☆</sup>بخارى ج ٢ كتاب التفسير باب قوله فاسجدوا لله واعبدوه <sup>☆</sup>ترمذي ابواب السفر باب ما في السجدة في النجم <sup>☆</sup>انسائي ج ٢ كتاب الافتتاح باب سجود القرآن السجود في النجم عن ابن مسعود <sup>☆</sup>السنن الكبرى للبيهقي ج ٢ باب سجدة النجم <sup>☆</sup>المستدرک للحاكم ج ٢ كتاب التفسير سورة النجم <sup>☆</sup>مسند احمد ج ١/٣٨٨، ٤٠١، ٤٣٧، ٤٦٢۔

(١٥) نسائي ج ٢، كتاب الافتتاح باب السجود في النجم۔  
(١٦) ابن مردويه بحواله فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ١٠٤۔  
(١٧) ابن مردويه بحواله فتح القدير للشوكاني ج ٥ ص ١٠٤۔  
(١٨) ترمذي ج ١، باب ما جاء في سجود القرآن <sup>☆</sup>ابن ماجه كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب عدد سجود القرآن۔ و هذا اصح من حديث سفيان بن وكيع عن عبد الله بن وهب۔  
(١٩) تفسير روح المعاني ج ٢٧ بحواله ابن مردويه۔ سورة النجم۔

(٢٠) نسائي ج ٢، كتاب الافتتاح باب سجود القرآن۔ باب السجود في النجم <sup>☆</sup>السنن الكبرى ج ٢ باب سجدة النجم۔ السنن مين قال المطلب فلا ادع السجود فيها ابدا هي۔ <sup>☆</sup>المصنف عبد الرزاق ج ٣۔  
(٢١) بخارى ج ٢، كتاب التفسير سورة النجم <sup>☆</sup>مسلم ج ١، كتاب المساجد و مواضع الصلاة <sup>☆</sup>ابو داود ج ٢ كتاب الافتتاح۔ تفريع ابواب السجود و كم سجدة في القرآن باب من رأى فيها السجود <sup>☆</sup>دارمي ج ١۔ دارمي نے اخذ كفاً من حصي فرفعه الى جبهته و قال: يكفيني هذا بيان کیا هي۔ <sup>☆</sup>السنن الكبرى للبيهقي ج ٢ <sup>☆</sup>ابن كثير ج ٤۔  
(٢٢) مسلم ج ١ كتاب المساجد و مواضع الصلاة باب سجود التلاوة <sup>☆</sup>موطا امام مالك ج ١، ما جاء في سجود القرآن <sup>☆</sup>نسائي ج ٢ كتاب الافتتاح باب السجود في اذا السماء انشقت <sup>☆</sup>ابن كثير ج ٤ <sup>☆</sup>السنن الكبرى ج ٢، باب السجدة اذا السماء انشقت <sup>☆</sup>المصنف عبد الرزاق ج ٣۔

(٢٣) بخارى ج ١، ابواب ما جاء في سجود القرآن و سننها باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد بها۔ <sup>☆</sup>مسلم ج ١ كتاب المساجد و مواضع الصلاة باب سجود التلاوة <sup>☆</sup>ابو داود ج ٢ كتاب الصلاة باب السجود في اذا السماء

انشقت و اقرأ☆ نسائي ج ۲، كتاب الافتتاح، باب سجود القران باب السجود فى الفريضة-☆فتح القدير للشوكاني ج ۵☆ ابن كثير ج ۴☆ السنن الكبرى ج ۲ باب سجدة اذا السماء انشقت-

(۲۴) بخارى ج ۱، باب ما جاء فى سجود القران و سننها- باب سجدة اذا السماء انشقت☆ نسائي ج ۲ كتاب الافتتاح، السجود فى الفريضة☆ دارمى ج ۱، كتاب الصلاة باب السجود فى اذا السماء انشقت☆ السنن الكبرى ج ۲-

(۲۵) مسلم ج ۱، كتاب المساجد و مواضع الصلاة، باب سجود التلاوة☆ ابو داؤد ج ۲ كتاب الصلاة باب السجود فى اذا السماء انشقت و اقرأ☆ ترمذى ج ۱، ابواب السفر- باب فى سجدة فى اذا السماء انشقت و اقرأ باسم ربك☆ نسائي ج ۲ كتاب الافتتاح باب السجود فى اذا السماء انشقت☆ ابن ماجه ج ۱ كتاب اقامة الصلاة باب عدد سجود القران☆ ابن كثير ج ۴☆ دارمى ج ۱ باب السجود فى اقرأ باسم ربك☆ السنن الكبرى ج ۲☆ المصنف عبد الرزاق ج ۳-

(۲۶) مسلم ج ۱ كتاب المساجد و مواضع الصلوة باب سجود التلاوة☆ ابو داؤد ج ۲ كتاب الصلاة باب السجود فى اذا السماء انشقت☆ نسائي ج ۲ باب سجود القران، السجود فى اقرأ باسم ربك☆ دارمى كتاب الصلاة باب السجود فى اذا السماء انشقت☆ مسند ابى عوانة ج ۲، بيان اثبات السجدة☆ ابن كثير ج ۴، سورة علق☆ السنن الكبرى ج ۲ ص العلق-



## جمع وتدوین قرآن

ابتدا میں قرآن مقامی لہجات کے مطابق پڑھنے کی اجازت تھی

۱۹۸- عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأَهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأَ نَبِيَّهَا فَاكْذَبْتُ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَهَلْتُهُ حَتَّى انْصَرَفَ ثُمَّ لَبَّيْتُهُ بِرِدَائِهِ فَجِئْتُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأْتَنِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْسَلَهُ أَقْرَأَ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَكَذَا أُنْزِلْتُ، ثُمَّ قَالَ لِي أَقْرَأْ فَقَرَأْتُ. فَقَالَ: هَكَذَا أُنْزِلْتُ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأْ وَامَّا تَيَسَّرَ مِنْهُ.

(متفق عليه واللفظ لمسلم)

”حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ (ایک روز) میں نے حضرت ہشام بن حکیم بن حزام کو سورۃ فرقان اُس سے مختلف طریقے پر پڑھتے سنا جس سے میں پڑھتا تھا، حالاں کہ سورۃ فرقان مجھے خود رسول اللہ ﷺ نے پڑھائی تھی۔ قریب تھا کہ میں بے تابی سے ان پر جھپٹ پڑتا لیکن پھر میں نے (صبر کیا اور) انہیں مہلت دی، یہاں تک کہ انہوں نے اپنی قراءت مکمل کر لی پھر میں نے ان کی چادر پکڑی اور انہیں کھینچتا ہوا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ، میں نے ان کو سورۃ فرقان اس سے مختلف طریقے پر پڑھتے سنا ہے جس پر کہ آپ نے پڑھائی تھی۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انہیں چھوڑ دو، پھر حضرت ہشامؓ سے فرمایا کہ تم پڑھو، چنانچہ انہوں نے سورۃ فرقان اسی طرح پڑھی جس طرح کہ میں نے اُن کو پڑھتے سنا تھا۔ ان کی قراءت سُن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ اسی طرح اُتری ہے۔ پھر حضورؐ نے مجھ سے فرمایا کہ تم پڑھو۔ چنانچہ میں نے (اپنے طریقے پر) پڑھی تو آپ نے فرمایا کہ اسی طرح اُتری ہے۔ پھر مزید فرمایا کہ یہ قرآن سات حرفوں پر اُترا ہے، اس لیے جس طرح سہولت ہو اسی طرح پڑھو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأَهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأَ نَبِيَّهَا



فَكَذَّبْتُ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَهَلْتُهُ حَتَّى انْصَرَفَ ثُمَّ لَبَّيْتُهُ بِرَدَائِهِ فَجِئْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَيَّ غَيْرَ مَا أَقْرَأْتَنِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَسِلُهُ، إِقْرَأْ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَكَذَا أَنْزَلْتُ، ثُمَّ قَالَ لِي إِقْرَأْ فَقَرَأْتُ. فَقَالَ: هَكَذَا أَنْزَلْتُ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَيَّ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ فَأَقْرَأُوا مَا تَيْسَّرَ مِنْهُ. (۱)

تشریح: سات حرفوں سے مراد سات تلفظ یا سات لہجے ہیں۔ عربی زبان میں اختلاف لہجات ایک معروف چیز ہے۔ عرب کے مختلف قبائل اور مختلف علاقوں کی زبان میں خاصا اختلاف پایا جاتا ہے لیکن اس اختلاف کی نوعیت ایسی نہیں ہے کہ ان سے زبان کے اندر کوئی بنیادی تغیر رونما ہو جاتا ہو۔ مقامی تلفظات، لہجات، محاورات اور زبان کے بعض دوسرے اسالیب کے اختلافات کے باوجود زبان کا بنیادی سانچہ ایک ہی ہے۔ زبان کے مقامی رنگ اور اختلافات کا مشاہدہ آپ یہاں بھی کرتے ہیں۔ مثلاً آپ پنجاب کے مختلف حصوں میں جائیں تو آپ دیکھیں گے کہ ہر ضلع کی، اور بعض اوقات ایک ضلع کے مختلف حصوں کی، زبان مختلف ہے۔ یہی حال اردو کا بھی ہے پشاور سے لے کر مدراس تک چلے جائیے، اردو بولنے والوں میں ایک ہی مضمون کو ادا کرنے کے لیے مختلف لہجے، مختلف تلفظ اور مختلف محاورے ملتے ہیں۔ ”دہلی والوں اور لکھنؤ والوں کی زبان“ تو آپ کہتے ہی ہیں۔ اسی طرح حیدر آباد (دکن) اور پنجاب والوں کی اردو ہے۔ ایک ہی مضمون کو ادا کرنے کے لیے مختلف علاقوں کے لوگ مختلف اسالیب اختیار کرتے ہیں۔ یہی چیز نزول قرآن کے وقت عرب میں بھی تھی اور آج بھی پائی جاتی ہے۔ عرب میں آپ یمن سے لے کر شام تک چلے جائیں، آپ کو لہجے اور تلفظ بدلتے ہوئے ملیں گے۔ ایک ہی مضمون کو عرب کے ایک حصے میں کسی اور طرح ادا کرتے ہیں اور دوسرے حصے میں کسی اور طرح، لیکن اس اختلاف کے باوجود معنی میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ چنانچہ اس حدیث میں سات حرفوں سے مراد یہی لہجات اور اسالیب وغیرہ کا اختلاف ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن مجید اگرچہ قریش کی زبان میں نازل ہوا ہے لیکن اہل عرب کو اس بات کی اجازت دی گئی ہے کہ وہ اسے اپنے مقامی لہجات اور تلفظات کے ساتھ بھی پڑھ سکیں کیوں کہ ایک عرب جب قرآن مجید کو پڑھے گا تو زبان کے مقامی اختلافات کے باوجود اس میں ایسا رد و بدل نہیں ہوگا جس سے معنی اور مفہوم تبدیل ہو جائیں۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ حرام حلال ہو جائے یا حلال حرام ہو جائے۔ یا تو حید کا مضمون ہو اور وہ مشرکانہ زبان میں ادا کر دیا جائے۔

یہ اجازت صرف اس زمانے تک تھی جب قرآن ابھی عرب سے باہر نہیں نکلا تھا اور اس کو پڑھنے والے صرف عرب ہی تھے لیکن بعد میں یہ اجازت اور سہولت ختم کر دی گئی۔

اس بات کو بھی سمجھ لیجیے کہ مختلف لہجات کے ساتھ قرآن مجید پڑھنے کی اجازت کیوں دی گئی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ قرآن مجید کی اشاعت اس زمانے میں تحریری شکل میں نہیں ہو رہی تھی، عرب کے لوگ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے تھے اور معلوم ہے کہ نزول قرآن کے وقت صرف گنتی کے پڑھے لکھے لوگ ملتے تھے۔ عربوں میں لکھنے پڑھنے کا جو کچھ رواج ہوا وہ اسلام کے بعد ہی ہوا۔ چنانچہ اس زمانے میں لوگ قرآن زبانی سنتے اور یاد کرتے تھے۔ پھر چوں کہ ان کی مادری زبان عربی تھی اس

لیے انہیں قرآن مجید کو یاد کرنے اور یاد رکھنے میں زیادہ دقت پیش نہیں آتی تھی، ایک عرب جب قرآن سنتا تھا تو اسے اس کا پورا مضمون یاد ہو جاتا تھا۔ اس کے بعد جب وہ جا کر دوسرے لوگوں سے بیان کرتا تھا تو زبان کے مقامی اختلافات کے سبب سے اس کے بیان میں بعض جگہ لفظی رد و بدل ہو جاتا تھا لیکن اس سے نفس مضمون میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا تھا، کیوں کہ اس قوم کے محاورے کے مطابق وہ بات اس طرح ہوتی تھی جس طرح وہ ادا کرتا تھا یہی وجہ تھی کہ اس زمانے میں یہ گنجائش رکھی گئی کہ اہل عرب اپنے مقامی لہجات و تلفظات کے مطابق قرآن پڑھ سکیں۔

پیش نظر حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چوں کہ یہ سمجھا کہ جس طرح انہوں نے نبی ﷺ سے قرآن سنا تھا اسی طرح ہر آدمی کو پڑھنا چاہیے، اس لیے جب انہوں نے حضرت ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس سے مختلف طریقے سے قرآن پڑھتے سنا تو ان سے ضبط نہ ہو سکا۔ جتنی دیر تک وہ پڑھتے رہے یہ اپنی جگہ مضطرب رہے۔ ادھر وہ فارغ ہوئے اور ادھر انہوں نے ان کی چادر کھینچی اور انہیں رسول اللہ ﷺ کے پاس لے گئے۔

اب یہ دیکھیے کہ رسول اللہ ﷺ کے مزاج میں کس قدر تحمل اور بردباری تھی۔ آپ نے بڑے سکون کے ساتھ ان کی بات سنی اور پھر ان کو نہایت حکمت سے سمجھا دیا کہ میاں تم دونوں جس طریقے سے پڑھتے ہو وہ صحیح ہیں، اللہ تعالیٰ نے دونوں طرح پڑھنے کی اجازت دی ہے۔

### مختلف لہجات میں قرآن پڑھنے کی اجازت ایک بہت بڑی سہولت تھی

۱۹۹- عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَبْرِيلُ فَقَالَ يَا جَبْرِيلُ إِنِّي بُعِثْتُ إِلَى أُمَّةٍ أُمِّيَّةٍ مِنْهُمْ الْعَجُوزُ وَالشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْغُلَامُ وَالْجَارِيَةُ وَالرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ كِتَابًا قَطُّ، قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَ أَبِي دَاوُدَ: قَالَ لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ كَافٍ، وَ فِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ قَالَ إِنَّ جَبْرِيلَ وَ مِيكَائِيلَ أَتَيَانِي فَقَعَدَ جَبْرِيلُ عَنْ يَمِينِي وَ مِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِي فَقَالَ جَبْرِيلُ اقْرَأِ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ، قَالَ مِيكَائِيلُ اسْتَزِدْهُ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ فَكُلُّ حَرْفٍ شَافٍ كَافٍ.

”حضرت ابی بن کعبؓ بیان کرتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام سے رسول اللہ ﷺ ملے تو حضور نے ان سے فرمایا کہ اے جبریل! میں ایک ایسی امت کی طرف مبعوث کیا گیا ہوں جو ان پڑھ (لوگوں پر مشتمل) ہے اور پھر ان میں سے کوئی بوڑھا ہے، کوئی بہت زیادہ سن رسیدہ ہے، کوئی لڑکا ہے، کوئی ایسا آدمی ہے جس نے کبھی کوئی تحریر (یا کتاب) نہیں پڑھی۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جبریل نے مجھے جواب دیا کہ اے محمدؐ، قرآن سات حرفوں پر نازل ہوا ہے۔ یہ روایت ترمذی نے بیان کی ہے۔ امام احمد اور ابوداؤد کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے مزید یہ فرمایا کہ قرآن ان حروف میں سے جس حرف پر بھی نازل ہوا ہے وہ ثنائی کافی ہے۔

نسائی کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت جبریل علیہ السلام اور میکائیل علیہ السلام

میرے پاس آئے۔ جبریل میری دائیں طرف بیٹھے اور میکائیل بائیں طرف، پھر حضرت جبریل نے مجھ سے کہا کہ قرآن مجید ایک حرف پر (یعنی قریش کی زبان کے مطابق) پڑھو۔ حضرت میکائیل نے مجھ سے کہا کہ ایک اور حرف پر پڑھنے کی اجازت مانگیے۔ (میں یہ اجازت مانگتا گیا) یہاں تک کہ سات حرفوں پر پڑھنے کی اجازت دے دی گئی اور ان میں سے ہر حرف ثانی کافی ہے۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، نَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى، نَا شَيْبَانَ عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرِّ بْنِ حُبَيْشٍ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَبْرِيلُ فَقَالَ يَا جَبْرِيلُ إِنِّي بُعِثْتُ إِلَى أُمَّةٍ أُمِّيئِينَ مِنْهُمْ الْعَجُوزُ وَالشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْعَلَامُ وَالْجَارِيَةُ وَالرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ كِتَابًا قَطُّ، قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَ أَبِي دَاوُدَ: قَالَ لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ كَافٍ، وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ قَالَ إِنَّ جَبْرِيلَ وَ مِيكَائِيلَ أَتَيَانِي فَقَعَدَ جَبْرِيلُ عَنْ يَمِينِي وَ مِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِي فَقَالَ جَبْرِيلُ اقْرَأِ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ، قَالَ مِيكَائِيلُ اسْتَرِدُّهُ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ فَكُلُّ حَرْفٍ شَافٍ كَافٍ. (۲)

ابوداؤد نے اس روایت کو نقل کیا مگر الفاظ مختلف ہیں:

**(۲)** عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبُيْ إِنِّي أَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَقِيلَ لِي: عَلَى حَرْفٍ أَوْ حَرْفَيْنِ، فَقَالَ الْمَلِكُ الَّذِي مَعِيَ: قَالَ عَلَى حَرْفَيْنِ: قُلْتُ عَلَى حَرْفَيْنِ فَقِيلَ لِي: عَلَى حَرْفَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ، فَقَالَ الْمَلِكُ الَّذِي مَعِيَ: قَالَ عَلَى ثَلَاثَةٍ، قُلْتُ عَلَى ثَلَاثَةٍ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ ثُمَّ قَالَ لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ وَ كَافٍ. الخ (۳)

**(۳)** أَخْبَرَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي، قَالَ: مَا حَاكَ فِي صَدْرِي مُنْذُ أَسْلَمْتُ إِلَّا أَنِّي قَرَأْتُ آيَةً وَ قَرَأَهَا آخَرُ غَيْرَ قِرَاءَتِي، فَقُلْتُ أَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ قَالَ الْآخَرُ أَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَقْرَأْنِي آيَةً كَذَا وَ كَذَا قَالَ: نَعَمْ، وَ قَالَ الْآخَرُ أَلَمْ تُقْرَأْنِي آيَةً كَذَا وَ كَذَا قَالَ: نَعَمْ، إِنَّ جَبْرِيلَ وَ مِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَتَيَانِي فَقَعَدَ جَبْرِيلُ عَنْ يَمِينِي وَ مِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِي، فَقَالَ: جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اقْرَأِ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ قَالَ مِيكَائِيلُ اسْتَرِدُّهُ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ فَكُلُّ حَرْفٍ شَافٍ كَافٍ. (۴)

**تشریح:** ہر حرف کے ثانی کافی ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان میں کسی قسم کی گراہی کا خطرہ نہیں ہے جس طرح لغت قریش

کے مطابق قرآن کا پڑھنا شافی کافی ہے اسی طرح دوسرے قبیلوں کی لغت میں اسے پڑھنا شافی کافی ہے۔ ان میں سے کسی کے مطابق پڑھنے سے اس بات کا کوئی خطرہ نہیں کہ قرآن کا اصل منشا اور مفہوم بدل جائے۔

**اختلافِ لہجات سے قرآن کے مفہوم میں فرق واقع نہیں ہوتا تھا**

۲۰۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَقْرَأْنِي جَبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ فَرَأَجَعْتُهُ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ وَ يَزِيدُنِي حَتَّى أَنتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ بَلَّغْنِي أَنَّ تِلْكَ السَّبْعَةَ الْأَحْرُفَ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ تَكُونُ وَاحِدًا لَا تَخْتَلِفُ فِي حَلَالٍ وَلَا حَرَامٍ.

(متفق علیہ)

”حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جبریل علیہ السلام نے پہلے مجھے قرآن مجید ایک حرف پر پڑھوایا۔ پھر میں نے بار بار ان سے اصرار کیا اور یہ مطالبہ کرتا گیا کہ قرآن مجید دوسرے حروف پر بھی پڑھنے کی اجازت دی جائے وہ یہ اجازت دیتے گئے یہاں تک کہ سات حرفوں تک پہنچ گئے۔ اس روایت کے راوی جناب ابن شہاب زہریؒ کہتے ہیں کہ وہ سات حروف جن پر قرآن پڑھنے کی اجازت دی گئی تھی ایسے تھے کہ وہ تعداد میں سات ہونے کے باوجود گویا ایک ہی کے بمنزلہ تھے۔ ان پر قرآن پڑھنے سے (بات ایک ہی رہتی تھی اور) حلال و حرام کا فرق واقع نہیں ہو جاتا تھا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي اللَّيْثُ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَقْرَأْنِي جَبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ فَرَأَجَعْتُهُ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ وَ يَزِيدُنِي حَتَّى أَنتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ بَلَّغْنِي أَنَّ تِلْكَ السَّبْعَةَ الْأَحْرُفَ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ تَكُونُ وَاحِدًا لَا تَخْتَلِفُ فِي حَلَالٍ وَلَا حَرَامٍ. الحديث۔ (۵)

**تشریح:** اس بات کی وضاحت گزر چکی ہے کہ اہل عرب کو سات حروف (لہجات) پر قرآن مجید پڑھنے کی اجازت اس بنا پر دی گئی کہ نزول قرآن کے وقت عرب میں لکھنے پڑھنے کا عام رواج نہیں تھا اور صرف گنتی کے لوگ لکھنے پڑھنے کے قابل تھے، اس لیے لامحالہ قرآن کی تبلیغ و اشاعت کا کام زبانی تلقین و بیان ہی سے ہو سکتا تھا۔ رسول اللہ ﷺ قرآن مجید تقریر کی شکل میں بیان فرماتے تھے۔ اور لوگ اسے سُن کر یاد کر لیتے تھے اور آگے پہنچاتے تھے چوں کہ عرب کے مختلف علاقوں میں مقامی بولیاں اور لہجات رائج تھے اس لیے لوگوں کو ایک سخت آزمائش اور مشکل سے بچانے کے لیے قرآن مجید مقامی لہجات و تلفظات کے ساتھ پڑھنے کی اجازت دی گئی۔ مگر یہ اجازت مستقل نہیں تھی۔ بعد میں حالات کی تبدیلی کے ساتھ یہ اجازت ختم کر دی گئی۔ آگے وہ احادیث آتی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اجازت کس طرح ختم ہوئی۔

رسول اللہ ﷺ کی سالہا سال کی تبلیغ و اشاعت دین کے نتیجے میں جب اسلامی حکومت کی بنیاد پڑی تو اس کے اولین فرائض میں سے ایک فریضہ لوگوں کو تعلیم یافتہ بنانا تھا کیوں کہ مسلمان اور جہالت و دوجیزوں کا یکجا تصور نہیں ہو سکتا۔ اسلامی

حکومت نے ابتدائی دور میں تو لوگوں کو دین زیادہ تر زبانی تلقین کے ذریعے سے سکھایا لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس امر کی مسلسل کوشش کی گئی کہ پوری قوم تعلیم یافتہ ہو جائے۔ چنانچہ خلافت راشدہ کے زمانے میں تعلیم کا اتنے بڑے پیمانے پر کام کیا گیا کہ ایک اندازے کے مطابق اس وقت سو فیصد خواندگی پیدا ہو چکی تھی اور یہ سب اہتمام صرف اس لیے کیا گیا کہ لوگ قرآن پڑھنے کے قابل ہو جائیں۔

یعنی مسلمان کی نگاہ میں خواندگی کی اولین اہمیت یہ نہیں ہے کہ وہ دنیا کے معاملات کی نوشت و خواند کرنے کے قابل ہو جائے، یہ تو محض ایک ضمنی فائدہ ہے اصل فائدہ یہ کہ آدمی قرآن پڑھنے کے قابل ہو سکے، جب تک وہ قرآن پڑھنے کے قابل نہیں ہوگا اور براہ راست یہ نہیں جان سکے گا کہ اس کے خدا نے اس پر کیا فزے داریاں عائد کی ہیں، وہ کس امتحان میں ڈالا گیا ہے اور اس امتحان میں اس کی کامیابی کی کیا صورت ہے اور ناکامی کے اسباب کیا ہیں، اس وقت تک وہ ایک مسلمان کی زندگی بسر کرنے کے قابل نہیں ہو سکے گا۔ اس لیے تعلیم اسلامی معاشرے میں ایک بنیادی اہمیت رکھتی ہے اور اسلامی خلافت نے اس کام کو اپنے اولین بنیادی فریضے کی حیثیت ہی سے انجام دیا ہے۔ خود رسول اللہ ﷺ نے مدینہ طیبہ کے ابتدائی دور ہی میں یہ کام شروع کر دیا تھا۔ جنگ بدر کے موقع پر جب قریش کے لوگ گرفتار ہو کر آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جو پڑھے لکھے ہوں وہ ہمارے اتنے بچوں کو پڑھنا لکھنا سکھادیں تو ہم ان کو کوئی فدیہ لیے بغیر رہا کر دیں گے۔ اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ حضور ﷺ کی نگاہ میں لوگوں کو خواندہ بنانے کی کیا اہمیت تھی۔

پھر جب لوگوں کو خواندہ بنادیا گیا اور انہیں اس قابل کر دیا گیا کہ وہ پڑھ لکھ سکیں تو اس کے بعد قرآن مجید دوسرے لہجات پر پڑھنے کی اجازت ختم کر دی گئی، اور صرف قریش کے لہجے کو برقرار رکھا گیا کیوں کہ قرآن مجید قریش ہی کی زبان میں نازل ہوا تھا، جو رسول اللہ ﷺ کی مادری زبان تھی۔ حضور ﷺ کا قاعدہ یہ تھا کہ قرآن مجید جس وقت نازل ہوتا تھا آپ پہلی فرصت میں اسے کسی ایسے صحابی کو بلا کر لکھوادیتے تھے جو لکھے پڑھے ہوتے تھے۔ آگے بعض احادیث میں اس کی کیفیت آتی ہے کہ قرآن مجید کس طرح جمع کیا گیا۔ یہاں صرف یہ بتانا مقصود ہے کہ قرآن مجید آغاز میں قریش کی زبان اور محاورے کے علاوہ دوسرے جن لہجات میں پڑھنے کی اجازت دی گئی تھی وہ بعد میں ختم کر دی گئی، نیز قرآن مجید آغاز ہی سے تحریری شکل میں لغت قریش کے مطابق لکھا گیا تھا۔

## دین میں اختلاف کے حدود و آداب

۲۰۱- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا قَرَأَ وَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ خِلَافَهَا فَآخَذْتُ بِيَدِهِ فَاتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَآخَبَرْتُهُ فَقَالَ كِلَا كُما مُحْسِنٌ قَالَ شُعْبَةُ أَظْنُهُ قَالَ لَا تَخْتَلِفُوا فَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا۔ (رواہ البخاری)

”حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو قرآن پڑھتے ہوئے سنا اور اس سے پہلے میں نے نبی ﷺ کو اس سے مختلف طریقے سے پڑھتے سنا تھا۔ میں اسے نبی ﷺ کی خدمت میں لے آیا اور حضور کو اس بات کی خبر دی (کہ یہ شخص ایک مختلف طریقے سے قرآن پڑھتا ہے) میں نے محسوس کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ بات ناگوار گزری

ہے۔ (میری بات سن کر) آپؐ نے فرمایا: تم دونوں ہی ٹھیک طرح پڑھتے ہو، آپس میں اختلاف مت کرو کیوں کہ تم سے پہلے جو قومیں ہلاک ہوئیں وہ اختلاف ہی کی وجہ سے ہلاک ہوئیں۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، ثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ، أَخْبَرَنِي، قَالَ: سَمِعْتُ النَّزَّالَ بْنَ سَبْرَةَ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَجُلًا قَرَأَ آيَةً وَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ خِلَافَهَا فَاخْذْتُ بِيَدِهِ فَاتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَاخْبَرْتُهُ فَقَالَ كِلَاكُمَا مُحْسِنٌ قَالَ شُعْبَةُ أَظُنُّهُ قَالَ لَا تَخْتَلِفُوا فَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا۔ (۶)

**تشریح:** رسول اللہ ﷺ نے جناب ابن مسعودؓ کو یہ بات سمجھائی کہ اگر اختلاف اس نوعیت کا ہو کہ اس سے اصل تعلیم یا اصل حکم نہ بدلتا ہو تو اس طرح کے اختلاف کو برداشت کرنا چاہیے۔ اگر برداشت نہ کرو گے تو آپس میں سر پھٹول کرو گے۔ اس طرح امت میں افتراق اور فتنے کا دروازہ کھلے گا۔ البتہ یہ بات ظاہر ہے کہ جہاں اصل دین یا دین کا کوئی حکم تبدیل ہو رہا ہو وہاں اختلاف نہ کرنا گناہ ہو جاتا ہے، کیوں کہ ایسے موقع پر اختلاف نہ کرنے کے معنی یہ ہیں کہ دین میں تحریف کو قبول کر لیا جائے۔ یہ ایک دوسرا فتنہ ہے جس کا سد باب کرنا خود دین ہی کے لیے ضروری ہے۔

## بسم اللہ الرحمن الرحیم فصل سورت ہے

۲۰۲- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَعْرِفُ فَصْلَ السُّورَةِ حَتَّى تَنْزَلَ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ (رواہ ابو داؤد)

”حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ ابتدا میں یہ نہیں جانتے تھے کہ ایک سورت کہاں ختم ہوتی ہے اور دوسری کہاں سے شروع ہوتی ہے یہاں تک کہ آپؐ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَرْوَزِيُّ، وَ ابْنُ السَّرْحِ، قَالُوا: ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ قُتَيْبَةُ فِيهِ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَعْرِفُ فَصْلَ السُّورَةِ حَتَّى تَنْزَلَ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ (۷)

**تشریح:** مراد یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو سورتوں کے آغاز و انجام کو معلوم کرنے میں دقت پیش آئی تو اللہ تعالیٰ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل کر کے یہ بتا دیا کہ جہاں سے بسم اللہ الرحمن الرحیم شروع ہو اس سے یہ سمجھا جائے کہ یہاں ایک سورت ختم ہو گئی ہے اور دوسری شروع ہو رہی ہے۔ اس طرح یہ آیت بسم اللہ الرحمن الرحیم دراصل ”فصل سورت“ ہے جو اللہ تعالیٰ نے سورتوں کے آغاز و انجام میں فرق کرنے کے لیے نازل فرمائی۔ یہ قرآن مجید میں سورہ نحل کی ایک آیت کے طور پر بھی آئی ہے ملکہ سبا اپنے درباریوں سے کہتی ہے کہ میرے نام حضرت سلیمان علیہ السلام کا ایک خط آیا ہے جو اللہ الرحمن الرحیم کے نام سے شروع ہوتا ہے۔ اِنَّهُ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اس طرح وہاں یہ اُس سورت کی ایک آیت کے طور پر

نازل ہوئی ہے لیکن دوسرے مقامات پر اللہ تعالیٰ نے اس کو سورتوں کے درمیان فصل کرنے کا ذریعہ بنایا ہے۔

اب ہر سورت کا آغاز اسی سے ہوتا ہے البتہ اس میں صرف ایک استثناء ہے اور وہ یہ ہے کہ سورہ توبہ کے آغاز میں بسم اللہ نہیں ہے۔ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا لکھوایا ہوا جو مسودہ ملا تھا اس پر سورہ توبہ کے آغاز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں ملی تھی۔ اس لیے صحابہ کرامؓ نے اس کو اسی طرح نقل کر دیا۔ انہوں نے اپنی طرف سے یہ نہیں کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کا خود اضافہ کر دیں۔ اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ قرآن مجید کو ایک مصحف کی شکل میں مرتب کرتے ہوئے صحابہ کرامؓ نے کس قدر ذمہ داری کا ثبوت دیا ہے۔ انہیں معلوم تھا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سورتوں کے درمیان فصل کرنے کے لیے ہے اور وہ قیاس کر کے اسے آسانی سے سورہ توبہ کے آغاز میں لکھ سکتے تھے، نیز وہ یہ بھی خیال کر سکتے تھے کہ ممکن ہے حضورؐ کو اس کے لکھوانے کا خیال نہ رہا ہو یا جس صحابی سے آپ لکھواتے تھے وہ لکھنا بھول گئے ہوں گے لیکن انھوں نے اس طرح کا کوئی قیاس نہیں کیا بلکہ جس طرح خود حضورؐ کا لکھوایا ہوا مسودہ ملا اس کو اسی طرح سے نقل کر دیا اور اپنی طرف سے اس میں کوئی ایک شوشہ بھی نہیں بڑھایا۔

یہ اللہ تعالیٰ کا احسان عظیم ہے کہ اس نے اپنی کتاب کی حفاظت کا ایسا بے نظیر انتظام کیا۔ دنیا میں اس وقت کوئی کتاب ایسی نہیں ہے جس میں کلام خداوندی بالکل اپنی اصلی صورت میں بغیر کسی آمیزش اور رد و بدل کے اس طرح محفوظ ہو۔ یہ شرف صرف قرآن مجید ہی کو حاصل ہے۔

### قرآن مجید کیسے یکجا جمع کیا گیا

۲۰۳- عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ أَرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ مَقْتَلَ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عِنْدَهُ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ عُمَرَ أَتَانِي فَقَالَ إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِقُرْآنِ الْقُرْآنِ وَ إِنِّي أَخْشَى أَنْ اسْتَحَرَّ الْقَتْلُ بِالْقُرْآنِ بِالْمَوَاطِنِ فَيَذْهَبُ كَثِيرٌ مِنَ الْقُرْآنِ وَ إِنِّي أَرَى أَنْ تَأْمُرَ بِجَمْعِ الْقُرْآنِ، قُلْتُ لِعُمَرَ كَيْفَ تَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عُمَرُ هَذَا وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِذَلِكَ وَ رَأَيْتُ فِي ذَلِكَ الَّذِي رَأَى عُمَرُ، قَالَ زَيْدٌ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّكَ رَجُلٌ شَابَّ عَاقِلٌ لَا نَتَّهِمُكَ وَ قَدْ كُنْتُ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَتَّبِعُ الْقُرْآنَ فَاجْمَعُهُ، فَوَاللَّهِ لَوْ كَلَّفُونِي نَقْلَ جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أَمَرَنِي بِهِ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ، فَقَالَ قُلْتُ كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ هُوَ وَاللَّهُ خَيْرٌ، فَلَمْ يَزَلْ أَبُو بَكْرٍ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ لَهُ صَدْرُ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرُ فَتَتَّبَعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعُهُ مِنَ الْعُسْبِ وَاللِّخَافِ وَ صُدُورِ الرِّجَالِ حَتَّى وَجَدْتُ اخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي حُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ





فَقَالَ عُمَرُ هَذَا وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِذَلِكَ وَ رَأَيْتُ فِي ذَلِكَ الَّذِي رَأَى عُمَرُ، قَالَ زَيْدٌ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّكَ رَجُلٌ شَابَّ عَاقِلٌ لَا تَنْتَهُمُكَ وَ قَدْ كُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَتَّبِعُ الْقُرْآنَ فَاجْمَعُهُ، فَوَاللَّهِ لَوْ كَلَّفُونِي نَقْلَ جَبَلٍ مِّنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أَمَرَنِي بِهِ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ، فَقَالَ قُلْتُ كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا لَّمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ، فَلَمْ يَزَلْ أَبُو بَكْرٍ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ لَهُ صَدْرُ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرُ فَتَتَّبَعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعُهُ مِنَ الْعُسْبِ وَاللِّخَافِ وَ صُدُورِ الرِّجَالِ حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ: لَقَدْ جَاءَ كُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ حَتَّى خَاتِمَةِ بَرَاءَةٍ فَكَانَتْ الصُّحُفُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَيَاتِهِ ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ - الحديث - (۸)

تشریح: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ شبہ لاحق ہوا کہ اگر قرآن کو یکجا جمع کرنا اور دین کی حفاظت کے لیے ایسا کرنا لازم ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اپنی حیات مبارکہ ہی میں قرآن مجید کو مرتب کرا کے کتابی شکل میں یکجا فرمادیتے۔ لیکن جب آپ نے یہ کام نہیں کیا تو اب ہم اسے کرنے کی کیسے جرأت کریں۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا استدلال یہ تھا کہ اگر یہ بجائے خود ایک اچھا کام ہے اور شریعت اور اسلام کے بنیادی تقاضوں کے مطابق ہے، اور اس کے خلاف کوئی ممانعت بھی موجود نہیں ہے تو یہ چیز اس بات کے لیے کافی دلیل ہے کہ یہ کام مباح ہے۔ اسی وجہ سے انہوں نے کہا کہ خدا کی قسم میرے نزدیک یہ کام اچھا ہے۔

حضرت زیدؓ کا یہ قول کہ خدا کی قسم، اگر وہ مجھے پہاڑ اٹھانے کا حکم دیتے تو یہ میرے لیے اتنا سخت بھاری کام نہ ہوتا جتنا بھاری کام جمع قرآن کا تھا، اُن کے اس شدید احساس کی ترجمانی کرتا ہے کہ قرآن کو جمع کرنا ایک بڑی کٹھن ذمے داری تھی۔ قرآن مجید کو مختلف جگہوں سے اکٹھا کرنا اور اس کے بعد اس کو اسی ترتیب سے لکھنا جو رسول اللہ ﷺ کی بتائی ہوئی تھی حقیقتاً ایک بڑی کڑی ذمے داری تھی اور حضرت زیدؓ کو اس بات کا پورا احساس تھا کہ اگر مجھ سے کوئی ذرہ برابر بھی غلطی ہوگئی تو آئندہ نسلوں تک قرآن کے غلط شکل میں پہنچنے کی ساری ذمے داری مجھ پر پڑے گی۔ اسی احساس نے آپ سے یہ الفاظ کہلوائے کہ یہ بوجھ مجھ پر پہاڑ اٹھانے سے زیادہ سخت ڈالا گیا ہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ قرآن تین ذرائع سے جمع کیا گیا:

ایک ذریعہ یہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے جو قرآن مجید لکھوایا تھا وہ کھجور کی چھالوں یا سفید پتھر کی پتلی پتلی تختیوں پر لکھوایا تھا۔ حضورؐ کا طریقہ یہ تھا کہ جب وحی نازل ہوتی تھی تو آپؐ صحابہ کرامؓ میں سے کسی لکھے پڑھے آدمی کو، جن کے لیے کاتبین وحی کا لفظ استعمال ہوتا ہے، بلا تے تھے اور حکم دیتے تھے کہ اس سورت یا ان آیات کو فلاں فلاں مقام پر لکھ دو لکھو کر پھر آپؐ سن لیتے تھے تاکہ اس کی صحت کا اطمینان ہو جائے۔ اس کے بعد ایک تھیلے میں یہ چیزیں ڈال دی جاتی تھیں۔ پھر

رسول اللہ ﷺ نے اپنے آخری زمانے میں (جیسا کہ آگے بعض احادیث آتی ہیں) یہ بھی بتا دیا کہ فلاں آیت فلاں سورت کی ہے اور فلاں آیت فلاں آیت کے بعد اور فلاں سے پہلے رکھی جائے۔ اس طرح سورتوں کی ترتیب خود حضور ﷺ ہی نے قائم کرادی تھی۔ جس سے لوگوں کو یہ معلوم ہو گیا تھا کہ سورتوں میں آیات کس ترتیب سے ہیں، لیکن اس ترتیب سے آپ نے قرآن مجید ایک کتابی شکل میں نہیں لکھوایا تھا جس شکل میں وہ آج پایا جاتا ہے۔

حضرت زیدؓ کہتے ہیں کہ اس تھیلے میں پتھر کی جو تختیاں اور کھجور کی چھالیں پڑی ہوئی تھیں وہ میں نے نکالیں اور اس کے ساتھ دوسرا کام یہ کیا کہ جن لوگوں کو قرآن حفظ تھا ان کو بلا کر اور ان سے مل کر لکھے ہوئے اور زبانی یاد کیے ہوئے قرآن کے درمیان مطابقت کرائی۔

ان دونوں چیزوں کی مطابقت سے جب یہ ثابت ہو گیا کہ یہ قرآن مجید کی آیت ہے اور اس ترتیب کے ساتھ ہے تو اسے ایک مرتب شکل میں جمع کر لیا۔

حضرت زیدؓ نے یہ جو فرمایا کہ سورہ توبہ کی آخری آیات مجھے صرف حضرت ابو خزیمہ انصاریؓ کے پاس ملیں، تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ آیات اس تھیلے ہی میں نہیں تھیں کیوں کہ انتظام اس بات کا تھا کہ اس تھیلے میں سے جو کچھ ملے اس کو قرآن کے حافظوں سے ان کے حفظ کردہ حصوں کے ساتھ مطابقت کرنے کے بعد لکھا جائے۔ چنانچہ ان کے قول سے مراد یہ ہے کہ قرآن مجید کے جو حافظ مجھے ملے ان میں سے سورہ توبہ کی آخری آیات صرف حضرت ابو خزیمہ انصاریؓ کو یاد تھیں۔ میں نے مقابلہ کرنے کے بعد ان کو درج کر لیا۔

### مصنف عثمانی کیسے تیار ہوا

۲۰۴- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانَ قَدِمَ عَلَى عُثْمَانَ وَكَانَ يُغَارِزُ أَهْلَ الشَّامِ فِي فَتْحِ أَرْمِينِيَّةٍ وَآذَرَ بَيْجَانَ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأَفْزَعَ حُذَيْفَةَ اخْتِلَافُهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَدْرِكْ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْكِتَابِ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ أَنْ أَرْسِلِي إِلَيْنَا بِالصُّحُفِ نَنْسُخُهَا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ نَرُدُّهَا إِلَيْكَ فَأَرْسَلَتْ بِهَا حَفْصَةُ إِلَى عُثْمَانَ فَأَمَرَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ بْنُ هِشَامٍ فَنَسَخُوهَا فِي الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرَّهْطِ الْقُرَشِيِّينَ الثَّلَاثِ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَارْتَبِعُوا بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ فَفَعَلُوا حَتَّى إِذَا نَسَخُوا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ رَدَّ عُثْمَانُ الصُّحُفَ إِلَى حَفْصَةَ وَارْسَلِ إِلَى كُلِّ أَقْفٍ بِمُصْحَفٍ مِمَّا نَسَخُوا وَآمَرَ بِمَا سِوَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ مُصْحَفٍ أَنْ يُحْرَقَ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ فَقَدْ تُرِيتُ آيَةً مِّنْ

الْأَحْزَابِ حِينَ نَسَخْنَا الْمُصْحَفَ قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهَا فَالْتَمَسْنَاهَا فَوَجَدْنَاهَا مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَالْحَقْنَاهَا فِي سُورَتِهَا فِي الْمُصْحَفِ۔  
(رواہ البخاری)

”حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمانؓ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آئے۔ یہ اس زمانے کی بات ہے جب آپ اہل اسلام کے لشکر کو اہل عراق کے لشکر کے ساتھ ملا کر آرمینہ اور آذربائیجان کی فتح کے لیے تیار کر رہے تھے۔ حضرت حذیفہؓ اس بات سے سخت پریشان تھے کہ لوگ قرآن کی قراءت میں اختلاف کرتے ہیں۔ اس لیے انہوں نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ اے امیر المؤمنینؓ! اس اُمت کی فکر کیجیے اس سے قبل کہ کتاب اللہ کے بارے میں ان کے درمیان وہی اختلاف پیدا ہو جائے جو یہود و نصاریٰ کے درمیان ہوا تھا۔

حضرت عثمانؓ نے (ان کی بات سن کر) حضرت حفصہؓ کو پیغام بھیجا کہ آپ کے پاس قرآن مجید کے جو صحیفے ہیں (یعنی مصحف صدیقی جسے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مرتب کروایا تھا) وہ ہمیں بھیج دیجیے تاکہ ہم اسے نقل کر دو اور دوسرے مصاحف تیار کرالیں، اس کے بعد ہم یہ اصل صحیفہ آپ کو لوٹا دیں گے۔ حضرت حفصہؓ نے وہ صحیفے حضرت عثمانؓ کو بھجوا دیئے اور انہوں نے چار اصحاب زید بن ثابتؓ انصاری، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت سعید بن عاصؓ اور حضرت عبدالرحمن بن حارثؓ بن ہشام کو اس کام پر مقرر کر دیا کہ وہ اس مصحف صدیقی سے نقل کر کے مصاحف تیار کریں۔ مزید برآں ان چار اصحاب میں سے قریش کے جو تین آدمی تھے (یعنی حضرت زبیرؓ، سعیدؓ اور عبدالرحمنؓ) کو یہ حکم دے دیا کہ جب کبھی قرآن کی کسی چیز کے بارے میں تمہارے اور زید بن ثابتؓ انصاری کے درمیان اختلاف ہو جائے تو تم قرآن کو قریش کی زبان کے مطابق لکھنا کیوں کہ وہ انہی کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ ان اصحاب نے ایسا ہی کیا اور جب وہ مصاحف کی شکل میں قرآن کے (نئے) نسخے تیار کر چکے تو حضرت عثمانؓ نے مصحف صدیقی حضرت حفصہؓ کو لوٹا دیا اور قرآن کے جو نسخے تیار کیے گئے تھے ان میں سے ایک ایک مصحف اسلامی مقبوضات کے ہر علاقے میں بھجوا دیا اور حکم دے دیا کہ اس کے سوا قرآن کا جو کوئی نسخہ یا صحیفہ کسی کے پاس موجود ہو وہ جلا دیا جائے۔ (اس روایت کے راوی) جناب ابن شہاب زہری بیان کرتے ہیں کہ حضرت زید بن ثابتؓ کے صاحب زادے حضرت خارجہ بن زیدؓ نے مجھے بتایا کہ انھوں نے اپنے والد حضرت زید بن ثابتؓ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب ہم یہ مصحف عثمانی لکھنے لگے تھے تو اس وقت مجھے سورہ احزاب کی وہ آیت نہ ملی جو میں رسول اللہ ﷺ کو پڑھتے سنا کرتا تھا۔ ہم نے اس آیت کو تلاش کرنا شروع کیا تو وہ حضرت خزیمہ بن ثابتؓ انصاریؓ کے پاس ملی۔ وہ آیت ہے: مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ (آیت: ۲۳) تب ہم نے اس آیت کو قرآن کے اس نسخے میں اس کی سورت میں داخل کر دیا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ، أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ، أَنَّ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ قَدِمَ عَلَى عُثْمَانَ وَكَانَ يُغَارِئُ أَهْلَ الشَّامِ فِي فَتْحِ أَرْمِينِيَّةٍ وَآذَرَ بَيْجَانَ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأَفْزَعَ حُذَيْفَةَ اخْتِلَافُهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ لِعُثْمَانَ يَا

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَدْرَكَ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْكِتَابِ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ أَنْ أَرْسِلِي إِلَيْنَا بِالصُّحُفِ نَنْسُخَهَا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ نَرُدُّهَا إِلَيْكَ فَأَرْسَلَتْ بِهَا حَفْصَةُ إِلَى عُثْمَانَ فَأَمَرَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ بْنُ هِشَامٍ فَنَسَخُوهَا فِي الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرَّهْطِ الْقُرَشِيِّينَ الثَّلَاثِ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَارْكَبُوهُ بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ فَفَعَلُوا حَتَّى إِذَا نَسَخُوا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ رَدَّ عُثْمَانُ الصُّحُفَ إِلَى حَفْصَةَ وَارْسَلِ إِلَى كُلِّ أَقْفٍ بِمُصْحَفٍ مِمَّا نَسَخُوا وَ أَمَرَ بِمَا سِوَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ مُصْحَفٍ أَنْ يُحْرَقَ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ فَقَدْتُ آيَةً مِنَ الْأَحْزَابِ حِينَ نَسَخْنَا الْمُصْحَفَ قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهَا فَالْتَمَسْنَاهَا فَوَجَدْنَاهَا مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَاَلْحَقْنَاهَا فِي سُورَتِهَا فِي الْمُصْحَفِ - الحديث - (۹)

تشریح: حضرت حذیفہ بن یمانؓ کی اس گھبراہٹ کی وجہ یہ تھی کہ چوں کہ سارے عرب کے لوگوں کو قرآن مجید اپنے اپنے علاقے کے محاورے، لہجے اور تلفظ کے مطابق پڑھنے کی اجازت دے دی گئی تھی اس لیے بعد کے زمانے میں جب بڑی بڑی مہمات پیش آئیں اور عرب کے مختلف علاقوں کے لوگ جمع ہو کر ایک ایک لشکر میں شامل ہوئے اور پھر مختلف ملکوں میں گئے تو وہاں اُن کے درمیان قرآن کی قراءت میں اختلافات پیدا ہونے شروع ہوئے۔ اس صورت حال کو دیکھ کر حضرت حذیفہ بن یمانؓ سخت پریشان ہوئے اور وہ گھبرائے ہوئے حضرت عثمانؓ کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ آپ اس امت کی فکر کیجیے ورنہ قرآن کے معاملے میں ان کے درمیان ویسے ہی اختلافات پیدا ہو جائیں گے جیسے یہود و نصاریٰ میں تورات و انجیل کے مسئلے میں پیدا ہوئے۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ نے معاملے کی نزاکت کے پیش نظر قرآن کا ایک معیاری نسخہ تیار کرانے کا اہتمام کر دیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن کے اس معیاری نسخے کے علاوہ دوسرے صحیفوں کو جلانے کا حکم اس لیے دیا کہ جب لوگ لکھنے پڑھنے کے قابل ہو گئے تو انھوں نے قرآن مجید کو اپنے اپنے قبیلے کی زبان کے مطابق لکھ بھی لیا۔ اگر یہ لکھے ہوئے نسخے بعد میں محفوظ رہتے تو خود عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختلف علاقوں میں بھیجے ہوئے اس مصحف کے بارے میں کہ جس سے نقل کر کے پھر ساری امت میں قرآن پھیلا، مختلف شبہات پیدا ہو جاتے۔ اس لیے جن جن لوگوں نے بھی قرآن مجید کا کوئی حصہ لکھ لیا تھا، یہاں تک کہ اگر کسی کے پاس کوئی ایک آیت بھی لکھی ہوئی تھی وہ اس سے واپس لے لی گئی اور پھر جلا دی گئی۔ اور ایک عام حکم دے دیا گیا کہ قرآن کا یہ نسخہ جواب باقاعدہ سرکاری اہتمام میں تیار ہوا ہے۔ یہی اب اصل نسخہ

ہے جس کو بھی آئندہ قرآن مجید نقل کرنا ہو وہ اسی نسخے سے نقل کرے۔ اس طرح آئندہ کے لیے قرآن مجید کی کتابت اسی مصحف عثمانی پر موقوف کر دی گئی اور باقی تمام صحیفے تلف کر دیئے گئے۔

یہ جو فرمایا کہ ہمیں سورہ احزاب کی ایک آیت صرف حضرت خزیمہ انصاریؓ کے پاس ملی تو اس سلسلے میں یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں جو مصحف لکھا گیا تھا، معلوم ہوتا ہے کہ اس کا کاغذ زیادہ مضبوط نہیں تھا، اس لیے عین ممکن ہے کہ وہ آیت کسی کمزور کاغذ پر لکھی گئی ہو اور جب اس سے نقل کرنے کی نوبت آئی تو وہ واضح طور پر پڑھی نہیں جاسکی۔ اس لیے اس کی تحقیق کرنے کی ضرورت پیش آئی۔ پھر یہ دیکھیے کہ اگرچہ حضرت زید بن ثابتؓ کو اچھی طرح یاد تھا کہ یہ آیت اس جگہ تھی لیکن اس کے باوجود انہوں نے کسی ایسے شخص کو تلاش کرنا ضروری سمجھا جس کو یہ آیت یاد ہوتا کہ اس بات کا پورا اطمینان ہو جائے کہ ہاں فی الواقع یہ قرآن کی آیت ہے۔ اس تلاش کے نتیجے میں حضرت خزیمہ بن ثابت انصاریؓ کے پاس وہ آیت نکل آئی، تب انہوں نے اس کو درج کیا۔

کتابت و حفاظت قرآن کے معاملے میں صحابہ کرامؓ کی احتیاط کا اندازہ کیجیے کہ یہ بات یاد ہونے کے باوجود کہ میں نے یہ آیت اس وقت مصحف صدیقی میں لکھی تھی، اور یہ بھی کہ میں نے اسے رسول اللہ ﷺ کو پڑھتے ہوئے سنا ہے لیکن پھر بھی محض اپنے حفظ اور یاد کے اعتماد پر اس کو اس وقت تک لکھا نہیں جب تک کہ ایک آدمی مزید اس بات کی شہادت دینے والا نہ مل گیا کہ ہاں یہ آیت اس جگہ تھی، اور یہی اس سورت کا حصہ ہے۔

سورتوں کی ترتیب خود نبی ﷺ کی قائم کردہ ہے

۲۰۵- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قُلْتُ لِعُثْمَانَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى أَنْ عَمَدْتُمْ إِلَى الْأَنْفَالِ وَ هِيَ مِنَ الْمَثَانِي وَالْإِبْرَاءَةِ وَ هِيَ مِنَ الْمِثْنَيْنِ فَقَرَنْتُمْ بَيْنَهُمَا وَلَمْ تَكْتُبُوا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَضَعْتُمُوهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ قَالَ عُثْمَانُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمَّا يَأْتِي عَلَيْهِ الزَّمَانُ وَهُوَ تَنْزِيلُ عَلَيْهِ السُّورِ ذَوَاتِ الْعَدَدِ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ دَعَا بَعْضَ مَنْ كَانَ يَكْتُبُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي السُّورَةِ الَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا وَكَانَتِ الْأَنْفَالُ مِنْ أَوَائِلِ مَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ وَكَانَتْ بَرَاءَةً مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نُزُولًا وَكَانَتْ قِصَّتُهَا شَبِيهَةً بِقِصَّتِهَا فَقَبَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يُبَيِّنْ لَنَا أَنَّهَا مِنْهَا فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَرَنْتُ بَيْنَهُمَا وَلَمْ أَكْتُبْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَوَضَعْتُهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد)

”حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا بیان ہے کہ میں نے حضرت عثمانؓ سے پوچھا: یہ کیا بات ہے کہ آپ نے سورہ انفال کو سورہ توبہ کے ساتھ ملا دیا حالانکہ سورہ انفال کی آیتیں ۷۵ ہیں اور سورہ توبہ کی سو سے زیادہ ہیں (اور قرآن مجید کے آغاز میں انہی سورتوں کو رکھا گیا ہے جو سو سے زیادہ آیت پر مشتمل ہیں) اور پھر ان دونوں سورتوں کے درمیان آپ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم

نہیں لکھی؟ کیا وجہ ہے کہ آپ نے اس سورۃ انفال کو ابتدائی سات بڑی سورتوں کے اندر شامل کر دیا (حالاں کہ اس کی آیتیں سو سے کم ہیں)؟

حضرت عثمانؓ نے جواب میں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا قاعدہ یہ تھا کہ لمبی سورتوں کے نزول کے زمانے میں جب آپ پر کچھ آیات نازل ہوتی تھیں تو آپ کاتبین وحی میں سے کسی کو بلا کر فرماتے کہ ان آیات کو فلاں سورت میں رکھو جس میں فلاں فلاں چیز کا ذکر آیا ہے۔ اسی طرح جب کوئی آیت آپ پر نازل ہوتی تو آپ فرماتے تھے کہ اس آیت کو فلاں سورت میں رکھو جس میں فلاں فلاں چیز کا ذکر آیا ہے اب سورۃ انفال اُن سورتوں میں سے ہے جو مدینہ طیبہ کے ابتدائی زمانے میں نازل ہوئیں اور سورۃ براءۃ (توبہ) آخری زمانے کی سورتوں میں سے ہے، اور ان دونوں سورتوں کا مضمون اگرچہ ایک دوسرے سے مشابہت رکھتا ہے لیکن رسول اللہ ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ میں ہم سے اس بات کی وضاحت نہیں فرمائی کہ سورۃ انفال سورۃ توبہ کا ایک حصہ ہے۔ اس لیے میں نے ان دونوں کو ایک دوسرے سے الگ الگ رکھتے ہوئے انہیں ساتھ ساتھ بھی رکھا اور ان کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں لکھی، اور اس کو سات بڑی سورتوں کے اندر شامل کر دیا۔

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَ ابْنُ عَدِيٍّ وَ سَهْلُ بْنُ يُوسُفَ، قَالُوا: نَا عَوْفُ بْنُ أَبِي جَمِيلَةَ، نَا يَزِيدُ الْفَارِسِيُّ نَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قُلْتُ لِعُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ مَا حَمَلَكُم عَلَى أَنْ عَمَدْتُمْ إِلَى الْإِنْفَالِ وَ هِيَ مِنَ الْمَثَانِي وَ إِلَى بَرَاءَةَ وَ هِيَ مِنَ الْمِثْنِ فَقَرَنْتُمْ بَيْنَهُمَا وَلَمْ تَكْتُبُوا سَطْرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ ضَعْتُمُوهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ مَا حَمَلَكُم عَلَى ذَلِكَ قَالَ عُثْمَانُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمَّا يَأْتِي عَلَيْهِ الزَّمَانُ وَ هُوَ تَنَزَّلُ عَلَيْهِ السُّورُ ذَوَاتُ الْعَدَدِ وَ كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ دَعَا بَعْضَ مَنْ كَانَ يَكْتُبُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي السُّورَةِ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا كَذَا وَ كَذَا وَ كَانَتْ الْإِنْفَالُ مِنْ أَوَائِلِ مَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ وَ كَانَتْ بَرَاءَةُ مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نَزُولًا وَ كَانَتْ قِصَّتُهَا شَبِيهَةً بِقِصَّتِهَا فَقَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَنَا أَنَّهَا مِنْهَا فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَرَنْتُ بَيْنَهُمَا وَلَمْ أَكْتُبْ سَطْرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ وَضَعْتُهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ - الْحَدِيث - (۱۰)

**تشریح:** حضور کا یہ ارشاد کہ، اس آیت کو فلاں سورت میں رکھو جس میں فلاں فلاں چیز کا ذکر آیا ہے اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ سورتوں کے نام کیسے رکھے گئے۔ سورتوں کے ناموں کا تعین اس بات سے نہیں کیا گیا کہ اس میں فلاں فلاں موضوعات زیر بحث آئے ہیں (کیوں کہ موضوعات و مضامین کے تنوع کی وجہ سے ایسا کرنا ممکن نہیں تھا) بلکہ مختلف سورتوں کے نام محض علامتوں کے طور پر رکھے گئے ہیں۔ مثلاً پہلی سورت کا نام ”البقرۃ“ رکھنے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اس میں گائے کے مسئلے پر بحث کی گئی ہے بلکہ یہ نام صرف اس بنا پر رکھا گیا ہے کہ اس میں ایک مقام پر گائے کا ذکر آیا ہے۔

اس حدیث سے دوسری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے زمانے میں سورتوں کی ترتیب برابر دلاتے

جاتے تھے۔ دوسری احادیث جو یہاں نقل کی گئی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ یہ بھی بتاتے تھے کہ اس آیت کو فلاں آیت سے پہلے اور فلاں آیت کے بعد رکھو۔ اس طرح رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں ایک ایک سورت کی ترتیب بھی مکمل کر دی گئی تھی۔ ظاہر بات ہے کہ جب نماز میں قرآن مجید پڑھا جاتا تھا تو اس کی کوئی ترتیب قائم ہوئے بغیر اس کا پڑھنا ممکن نہ تھا۔ جس ترتیب سے رسول اللہ ﷺ مختلف سورتیں لکھواتے تھے اسی ترتیب سے وہ پڑھی جاتی تھیں اور اسی ترتیب سے لوگ انہیں سنتے تھے۔

سورۃ انفال اور سورۃ توبہ کی باہمی مشابہت اس طرح ہے کہ دونوں جہاد سے متعلق ہیں اور دونوں میں ملتے جلتے مسائل پر گفتگو کی گئی ہے۔ دونوں میں منافقین پر بھی تنقید ہے اور کفار پر بھی۔ دونوں میں جنگ کے احکام بیان کیے گئے ہیں اور جہاد کے لیے ابھارا گیا ہے۔ اس طرح مضامین کے اعتبار سے یہ دونوں سورتیں آپس میں قریبی مماثلت رکھتی ہیں۔ اگرچہ ان دونوں سورتوں کو الگ الگ بھی رکھا گیا ہے لیکن ان کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم بھی نہیں لکھی گئی، اس کے متعلق حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ وضاحت فرمائی کہ مضمون کی مشابہت کی بنا پر ان دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ تو رکھا گیا لیکن ان کو ایک ہی سورت نہیں بنایا گیا کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ میں اس بات کی وضاحت نہیں فرمائی کہ یہ دونوں ایک ہی سورت ہیں۔ پھر چونکہ رسول اللہ ﷺ کے لکھوائے ہوئے صحیفوں میں سورۃ توبہ کے آغاز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی ہوئی نہیں ملی اس لیے مصحف عثمانی میں بھی یہ نہیں لکھی گئی۔ اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے قرآن مجید جمع کرنے میں کس قدر احتیاط سے کام لیا اور اس نازک فریضے سے کس ذمے داری سے عہدہ برآ ہوئے۔

## ماخذ

- (۱) مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن۔ باب بیان ان القرآن انزل علی سبعة احرف و بیان معناه ☆ بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن، باب من لم یر باساً ان يقول سورة البقرة و سورة کذا ☆ بخاری ج ۱، کتاب الخصومات۔ بخاری نے مسلم کی بہ نسبت ذرا تفصیل سے واقعہ نقل کیا ہے۔
- ☆ ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاة باب انزل القرآن علی سبعة احرف ☆ ترمذی ج ۲، ابواب القراءات باب ما جاء ان القرآن انزل علی سبعة احرف ☆ نسائی ج ۲، کتاب الافتتاح جامع ما جاء فی القرآن ☆ موطا امام مالک ج ۱ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۔
- (۲) ترمذی ج ۲، ابواب القراءات، ما جاء ان القرآن انزل علی سبعة احرف۔ و فی الباب: عن عمرو، و حذیفة بن الیمان، و ابی هريرة و ام ایوب و هی امرأة ابی ایوب الانصاری و سمرة و ابی عباس، و ابی جهم بن الحارث بن الصّمة۔ هذا حدیث صحیح۔ قد روی عن ابی بن کعب من غیر وجه۔
- (۳) ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلوة باب انزل القرآن علی سبعة احرف ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۱۱۴، عبادہ بن الصامت عن ابی بن کعب ☆ کنز العمال ج ۲ ص ۵۲۔

- (۴) نسائی ج ۲، کتاب الافتتاح جامع ما جاء فی القرآن ﷺ مسند احمد ج ۵ ص ۱۱۴، عبادة بن الصامت عن ابی بن کعب مسند میں ما تخلج فی نفسی من الاسلام ما تخلج یومئذ مروی ہے۔ ﷺ طبرانی عن ابی بکر ابن الضریس عن عبادة بن الصامت بحوالہ کنز العمال ج ۲۔
- (۵) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب انزل القرآن علی سبعة احرف ﷺ مسلم ج ۱، کتاب فضائل القرآن باب ترتیل القراءة الخ۔ مسلم میں الفاظ ہے قال ابن شہاب: بلغنی ان تلك السبعة الاحرف انما هی فی الامر الذی یکون واحدا لا یختلف فی حلال ولا حرام۔ ﷺ ابو داؤد ج ۲، کتاب الصلاة، باب انزل القرآن علی سبعة احرف۔ نیز بخاری نے کتاب بدأ الخلق میں اور مسلم نے کتاب صلاة المسافرين میں بھی اس روایت کو نقل کیا ہے۔ ﷺ مسند احمد ج ۱ ص ۲۶۴، ۲۹۹، ۳۱۳ ﷺ کنز العمال ج ۲ حدیث نمبر ۳۰۶۸۔
- (۶) بخاری ج ۱، باب ما یذكر فی الاشخاص والخصومة بین المسلم والیهودی ﷺ بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب اقرأوا القرآن ما اتلفت قلوبکم ﷺ مسند احمد ج ۱ ص ۳۹۳۔ عن ابن مسعود۔ ﷺ بخاری ج ۲ پر فہلکوا کی جگہ فاهلکهم اللہ ہے۔
- (۷) ابو داؤد ج ۱، کتاب الصلاة باب من جهرها۔ ﷺ شعب الایمان ج ۲، عن ابن عباس۔
- (۸) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب جمع القرآن ﷺ ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر سورة التوبة۔ ﷺ مسند احمد ج ۱ ص ۱۰، عن ابی بکر الصديق (بہت مختصر) ﷺ کنز العمال ج ۲، حدیث نمبر ۴۷۵۱، بحوالہ ابن جریر ابن ابی داؤد فی المصاحف، ابن المنذر، ابن حبان اور ابن سعد وغیرہ۔ ﷺ شعب الایمان ج ۱، عن زید بن ثابت۔
- (۹) بخاری ج ۲، کتاب ابواب فضائل القرآن باب جمع القرآن ﷺ ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر سورة التوبة۔ هذا حدیث حسن صحیح ﷺ کنز العمال ج ۲، حدیث نمبر ۴۷۷۵ بحوالہ ابن سعد، ابن ابی داؤد و ابن الأنباری معاً فی المصاحف، ابن حبان وغیرہ ﷺ جامع الاصول ج ۲ ص ۵۰۳۔
- (۱۰) ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر سورة التوبة ﷺ ابو داؤد ج ۱، کتاب الصلاة باب من جهر بها ﷺ کنز العمال ج ۲، حدیث نمبر ۴۷۷۰، بحوالہ ابن المنذر، ابن ابی داؤد، ابن الأنباری معاً فی المصاحف، ابن حبان، ابو نعیم فی المعرفة، ابن مردويه وغیرہ ﷺ المستدرک للحاکم ج ۲، کتاب التفسیر سورة التوبة۔





متفرقات



## حدود حلال و حرام

### مسئلہ اباحت

۱- الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ۔  
(ابو داؤد عن سلیمان فارسی)

”حلال وہ ہے جسے اللہ نے اپنی کتاب میں حلال کیا اور حرام وہ ہے جسے اللہ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا۔ رہیں وہ چیزیں جن کا ذکر نہیں کیا گیا تو وہ معاف ہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْفَزَارِيُّ، ثَنَا سَيْفُ بْنُ هَارُونَ الْبَرْجُمِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ التِّيمِيِّ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ سَلْمَانَ، قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ السَّمَنِ، وَالْجُبْنِ، وَالْفِرَاءِ، فَقَالَ: الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ۔ (۱)

تشریح: زمین و آسمان کی ساری چیزیں انسان کے لیے ہیں۔ لہذا انسان ان سے کام لینے اور فائدہ اٹھانے کا مستحق ہے۔ ایک ایک چیز کے لیے الگ الگ اجازت لینے کی ضرورت نہیں، بلکہ جب تک کسی خاص چیز کے استعمال یا طریق استعمال کی ممانعت نہ ہو، سب چیزوں کو مباح اور طاهر ہی سمجھا جائے گا۔  
(قیمتات حصہ دوم، نماز میں آگے مکبر الصوت کا استعمال)

### عمل صالح کے ساتھ شرط اول، حلال رزق

۲- الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ وَ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَ مَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَ غُذِيَ بِالْحَرَامِ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ فَأَنَّى يُسْتَجَابَ لِذَلِكَ۔

”نبی ﷺ نے فرمایا: کہ ایک شخص لمبا سفر کر کے غبار آلودہ اور پرانگندہ ہو کر آتا ہے اور آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگتا ہے، یا رب، یا رب، مگر حال یہ ہوتا ہے کہ روٹی اس کی حرام، کپڑے اس کے حرام<sup>(۱)</sup>، اور جسم اس کا حرام کی روٹیوں سے پلا ہوا۔ اب کس طرح ایسے شخص کی دعا قبول ہو۔“

(۱) قیمتی ملبوسات، زرو جواہر کے زیورات، سونے چاندی کے ظروف اور تصاویر اور محسموں کے بارے میں نبی ﷺ سے جو احکام مروی ہیں ان سب میں دوسرے مصالح کے ساتھ ایک بڑی مصلحت یہ بھی پیش نظر ہے کہ جو دولت تمہارے بہت سے غریب بھائیوں کی ناگزیر ضرورتیں پوری کر سکتی ہے، اُن کو زندگی کے مایحتاج فراہم کر کے دے سکتی ہے، اسے محض اپنے جسم اور اپنے گھر کی تزئین اور آرائش پر صرف کر دینا جالیت نہیں، شقاوت اور بدترین خود غرضی ہے۔  
(اسلام اور جدید معاشی نظریات، اقتصاد کا حکم)

**تخریج:** حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: نَا أَبُو أُسَامَةَ، قَالَ: نَا فَضِيلُ بْنُ مَرْزُوقٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّهَا النَّاسُ: إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ، لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ، فَقَالَ: يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ. وَقَالَ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ! يَا رَبِّ! وَ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَ مَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَ مَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَ غُذَى بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ. (۲)

**تشریح:** پاک چیزوں سے مراد ایسی چیزیں ہیں جو بجائے خود بھی پاکیزہ ہوں اور پھر حلال طریقے سے بھی حاصل ہوں۔ طیبات کھانے کی ہدایت کر کے رہبانیت اور دنیا پرستی کے درمیان اسلام کی راہ اعتدال کی طرف اشارہ کر دیا گیا۔ مسلمان نہ تو راہب کی طرح اپنے آپ کو پاکیزہ رزق سے محروم کرتا ہے، اور نہ دنیا پرست کی طرح حرام و حلال کی تمیز کے بغیر ہر چیز پر منہ مار دیتا ہے۔ عمل صالح سے پہلے طیبات کھانے کی ہدایت سے صاف اشارہ اس طرف نکلتا ہے کہ حرام خوری کے ساتھ عمل صالح کے کوئی معنی نہیں۔ صلاح کے لیے شرط اول یہ ہے کہ آدمی رزق حلال کھائے۔

(تفہیم القرآن، ج ۳، المؤمنون، حاشیہ: ۴۶)

**۳- لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى وَ إِنَّ حِمًى اللَّهِ مَحَارِمُهُ فَمَنْ وَقَعَ حَوْلَ الْحِمَى، يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ.**

(نبی ﷺ نے فرمایا) ”ہر بادشاہ کی ایک حمی ہوتی ہے اور اللہ کی حمی اس کی وہ حدیں ہیں جن سے اس نے حرام و حلال اور اطاعت و معصیت کا فرق قائم کیا ہے۔ جو جانور حمی کے گرد ہی چرتا رہے گا، ہو سکتا ہے کہ ایک روز وہ حمی کے اندر داخل ہو جائے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا عَنْ عَامِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ. وَ بَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الْمُشْتَبِهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَ عَرَضِهِ، وَ مَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ كَرَعَ عِوَى يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ، أَلَا: وَ إِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى، أَلَا إِنَّ حِمًى اللَّهِ فِي أَرْضِهِ مَحَارِمُهُ، أَلَا وَ إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ، صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَ إِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَ هِيَ الْقَلْبُ. (۳)

کتاب البیوع میں بخاری نے نقل کیا ہے:

الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ. وَ بَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ، فَمَنْ تَرَكَ مَا شُبَّهَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ

كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ اتْرَكَ، وَ مَنِ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشْكُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ، وَالْمَعَاصِي حِمَى اللَّهِ مَنْ يَرْتَعِ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ. (۴)

**تشریح:** اس کا مطلب یہ ہے کہ جس مقام سے معصیت کی حد شروع ہوتی ہے، عین اسی مقام کے آخری کناروں پر گھومتے رہنا آدمی کے لیے خطرناک ہے۔ سلامتی اس میں ہے کہ آدمی سرحد سے دور ہی رہے تاکہ بھولے سے بھی قدم اس کے پار نہ چلا جائے۔

عربی زبان میں حمی اس چراگاہ کو کہتے ہیں، جسے کوئی رئیس یا بادشاہ پبلک کے لیے ممنوع کر دیتا ہے۔ حضور نے اسی استعارے کو استعمال فرمایا۔

افسوس ہے کہ بہت سے لوگ جو شریعت کی روح سے ناواقف ہیں، ہمیشہ اجازت کی آخری حدود تک ہی جانے پر اصرار کرتے ہیں اور بہت سے علماء و مشائخ بھی اسی غرض کے لیے سندیں ڈھونڈ ڈھونڈ کر جواز کی آخری حدیں انہیں بتایا کرتے ہیں، تاکہ وہ اس باریک خط امتیاز ہی پر گھومتے رہیں، جہاں اطاعت اور معصیت کے درمیان محض بال برابر فاصلہ رہ جاتا ہے اسی کا نتیجہ ہے کہ بکثرت لوگ معصیت بلکہ معصیت سے بھی بڑھ کر ضلالت میں مبتلا ہو رہے ہیں، کیوں کہ ان باریک سرحدی خطوط کی تمیز اور ان کے کنارے پہنچ کر اپنے آپ کو قابو میں رکھنا ہر ایک کے بس کا کام نہیں ہے۔

(تفہیم القرآن، ج ۱، البقرہ، حاشیہ: ۱۹۶)

## لا ضرر ولا ضرار کا مفہوم

۴- لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ فِي الْإِسْلَامِ۔

**تخریج:** حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا ضَرَرَ، وَلَا ضِرَارَ. (۵)

**تشریح:** جن چیزوں کی حرمت کا صریح حکم نہیں ہے ان کے معاملے میں اس قاعدہ کلیہ کے لحاظ سے دیکھا جائے گا کہ آیا وہ انسان کے لیے مضرت رساں ہیں یا منفعت بخش۔ اگر وہ مضرت ثابت ہوں تو وہ حرام ہیں اور منفعت ثابت ہوں تو حلال۔ اسی طرح ان کے طریق ہائے استعمال کو بھی اسی قاعدے کے لحاظ سے جانچا جائے گا۔ جو طریق استعمال موجب فساد ہو وہ ممنوع ہے اور جو طریق استعمال موجب صلاح ہو وہ مباح ہے۔ (تقیہات حصہ دوم، نماز میں اکہ مکبر الصوت کا استعمال)

## حیلہ سازی

۵- اگر کوئی شخص ایک بات کی قسم کھا بیٹھا ہو اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ نامناسب بات ہے تو اسے کیا کرنا چاہیے۔ ”نبی ﷺ سے روایت ہے کہ اس صورت میں اسے وہی کام کرنا چاہیے جو بہتر ہو اور یہی اس کا کفارہ ہے۔“

”دوسری روایت حضور سے یہ ہے کہ اس نامناسب کام کے بجائے آدمی وہ کام کرے جو اچھا ہو اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ مُحَمَّدُ بْنُ الْهَاضِلِ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ، لَا تَسْئَلِ الْإِمَارَةَ، فَإِنَّكَ إِنِ أُوْتِيَتْهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكَبِلْتَ إِلَيْهَا، وَ إِنِ أُتِيَتْهَا مِنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ، أُعِنْتَ عَلَيْهَا، وَ إِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ، فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكْفِرْ عَنْ يَمِينِكَ وَآتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ۔ (۶)

**ترجمہ:** عبدالرحمن بن سمرہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اے عبدالرحمن امارت کا مطالبہ نہ کر اگر تمہارے مطالبہ کی وجہ سے امارت تجھے دے دی گئی تو تمہیں اس کے حوالہ کر دیا جائے گا اور اگر تمہارے مطالبہ اور خواہش کے بغیر امارت تمہارے سپرد کی گئی تو پھر تمہاری مدد کی جائے گی۔ اور جب تم کسی بات پر قسم کھا لو اور تم دیکھو کہ بھلائی اور خیر دوسرے میں ہے تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دو اور بہتر کو اختیار کر لو۔

**تشریح:** بعض لوگوں نے اس کو حیلہ شرعی کے لیے دلیل قرار دیا ہے حالاں کہ حدیث میں وہ حیلہ فرض سے بچنے کے لیے نہیں بلکہ ایک برائی سے بچنے کے لیے بتایا گیا ہے۔ لہذا شریعت میں صرف وہی حیلے جائز ہیں جو آدمی کو اپنی ذات سے یا کسی دوسرے شخص سے ظلم اور گناہ اور برائی کو دفع کرنے کے لیے استعمال کیے جائیں۔ ورنہ حرام کو حلال کرنے یا فرائض کو ساقط کرنے یا نیکی سے بچنے کے لیے حیلہ سازی گناہ درگناہ ہے۔ بلکہ اس کے ڈانڈے کفر سے جاملتے ہیں کیوں کہ جو شخص ان ناپاک اغراض کے لیے حیلہ کرتا ہے وہ گویا خدا کو دھوکہ دینا چاہتا ہے۔ مثلاً جو شخص زکوٰۃ سے بچنے کے لیے سال ختم ہونے سے پہلے اپنا مال کسی اور کی طرف منتقل کر دیتا ہے وہ محض ایک فرض سے ہی فرار نہیں کرتا۔ وہ یہ بھی سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے اس ظاہری فعل سے دھوکا کھا جائے گا اور اسے فرض سے سبکدوش سمجھ لے گا۔ جن فقہاء نے اس طرح کے حیلے اپنی کتابوں میں درج کیے ہیں ان کا مطلب یہ نہیں ہے کہ احکام شریعت سے جان چھڑانے کے لیے یہ حیلہ بازیاں کرنی چاہئیں۔ بلکہ ان کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک گناہ کو قانونی شکل دے کر بچ نکلے تو قاضی یا حاکم اس پر گرفت نہیں کر سکتا اس کا معاملہ خدا کے حوالے ہے۔

## قرآن کی رُو سے حرام جانور

قرآن میں چار جگہ صاف صاف الفاظ میں بیان کیا گیا ہے مردار، خون، سور کا گوشت، اور وہ جانور جسے اللہ کے سوا اور کسی کے نام پر ذبح کیا گیا ہو، حرام ہے، یہ حکم مکی سورتوں میں سے سورۃ انعام (آیت: ۱۴۵) اور سورۃ نحل (آیت: ۱۱۵) میں وارد ہوا ہے اور مدنی سورتوں میں سے سورۃ بقرہ (آیت: ۱۷۳) اور سورۃ مائدہ (آیت: ۳) میں اس کا اعادہ کیا گیا ہے۔ سورۃ مائدہ، جو آخری احکامی سورہ ہے، اس پر دو باتوں کا مزید اضافہ کرتی ہے۔

اول یہ کہ صرف وہی مردار حرام نہیں ہے جو طبعی موت مرا ہو، بلکہ وہ جانور بھی حرام ہے جو گلا گھٹ کر یا چوٹ لگ کر، یا بلندی سے گر کر، یا لکڑ کھا کر مرا ہوا یا جسے کسی دندے نے پھاڑا ہو۔

دوم یہ کہ جو جانور مشرکین کی قربان گاہوں میں ذبح کیا جائے وہ بھی حرمت کے حکم ”مَا أَهْلُ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ“ کے ساتھ شریک ہے خواہ اس پر غیر اللہ کا نام لیا جائے یا نہ لیا جائے۔ (تہمات حصہ سوم، اہل کتاب کے ذبیح کی حلت و حرمت ”تحقیق مسئلہ“)

درندے، کچلیوں اور پنجوں والے جانور حرام ہیں

۶- نَهَى رَسُولُ اللَّهِ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ۔ (ابن عباس)

”درندے حرام ہیں۔ اور ان پرندوں کو بھی حرام قرار دیا گیا ہے۔ جن کے پنجے ہوتے ہیں اور جو دوسرے جانور کا شکار کر کے کھاتے ہیں یا مردار خور ہوتے ہیں۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: نَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ، قَالَ: أَنَا أَبُو عَوَانَةَ، قَالَ: نَا الْحَكَمُ وَ أَبُو بَشِيرٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ، وَ عَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ۔ (۷)

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ۔ (۸)

تشریح: اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے مویشی کی قسم کے چرندے چوپائے حلال کیے۔ اس سے حکم وسیع ہو جاتا ہے اور وہ سب چرندہ جانور اس کے دائرے میں آجاتے ہیں جو مویشی کی نوعیت کے ہوں، یعنی جو کچلیاں نہ رکھتے ہوں۔ حیوانی غذا کے بجائے نباتی غذا کھاتے ہوں اور دوسری حیوانی خصوصیات میں انعام عرب سے مماثلت رکھتے ہوں نیز اس سے اشارتاً یہ بات بھی مترشح ہوتی ہے کہ وہ چوپائے جو مویشیوں کے برعکس کچلیاں رکھتے ہوں اور دوسرے جانوروں کو مار کر کھاتے ہوں حلال نہیں۔ (تفسیر القرآن، ج ۱، المائدہ، حاشیہ: ۲)

خنزیر اور درندوں کا گوشت حرام کیوں ہے؟

قرآن میں جن چیزوں کو کھانے سے منع کیا گیا ہے ان کی حرمت میں ممکن ہے کہ ضمناً کچھ لحاظ ان کے طبی نقصانات کا بھی ہو، مگر اصل وجہ حرمت طبی نہیں بلکہ اخلاقی اور اعتقادی ہے۔ بعض چیزیں اعتقادی بنیادوں پر حرام کی گئی ہیں جیسے ”مَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ“ وہ جانور جسے اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیا گیا ہو، اور بعض چیزیں اخلاقی نقصانات کی وجہ سے حرام کی گئی ہیں، جیسے خنزیر۔ ان چیزوں کے اخلاقی نقصانات کا ہمیں پورا علم نہیں ہے، مگر کسی حد تک اپنے مشاہدات کی بنا پر ہم اُن کو جان سکتے ہیں، مثلاً خنزیر کے متعلق دنیا کا تجربہ بتاتا ہے کہ اس کا گوشت نہایت بے حیائی پیدا کرنے والا ہے۔ جو قومیں اسے کثرت سے استعمال کرتی ہیں ان کے اخلاقی حالات اس پر گواہ ہیں۔ دنیا میں شاید خنزیر ہی ایک ایسا جانور ہے جس کی ایک مادہ کے گرد بہت سے زنجیر ہو جاتے ہیں اور باری باری سے ایک دوسرے کے سامنے اس کے ساتھ جفتی کرتے ہیں اب آپ خود دیکھ لیں کہ بے حیائی کی یہ خاص نوعیت کن قوموں میں سے سب سے زیادہ پائی جاتی ہے۔ جن قوموں کے آداب مجلس (Etiquette) میں یہ چیز داخل ہو کہ مجلس میں ایک شخص کی بیوی لازماً دوسرے شخص کے پہلو میں بیٹھے، اور بال روم میں اپنی بیوی کے ساتھ خود ناچنا رشک و تنگ دلی کی علامت ہو اور اسے دوسروں کے ساتھ سینے سے سینہ ملا کر ناچنے کے لیے چھوڑ دینا فراخ دلی اور مروّت کی دلیل سمجھی جائے، ان کے اس اخلاقی تخیل کا ماخذ اگر آپ تلاش کریں گے تو بعید نہیں کہ اس کا



سراغ اس جانور کی جبلت ہی میں آپ کو مل جائے جس کا گوشت ان کے ہاں کثرت سے کھایا جاتا ہے۔ اسی طرح درندہ جانوروں کے متعلق بھی ہم یہ قیاس کر سکتے ہیں کہ ان کا استعمال خون خواری پیدا کرنے والا ہے۔ بہتے ہوئے خون یا بہائے ہوئے خون کے استعمال سے بھی درندگی اور قساوت کا پیدا ہونا کچھ بعید از قیاس نہیں ہے۔

(رسائل ومسائل حصہ دوم، عام مسائل، خنزیر اور درندوں کا...)

## سور تمام شریعتوں میں حرام قرار دیا گیا ہے

س: سور کو تمام شریعتوں میں حرام قرار دیا گیا ہے یہودی شریعت میں بھی حرام تھا۔ پرانے عہد نامہ میں اب بھی صریحاً حرام لکھا ہوا ہے: ”لیکن بائبل (نیا عہد نامہ) کی رو سے تو حلال ہے کیوں کہ اس میں سور کی حرمت یا حلت کے بارے میں کوئی ہدایت نہیں ہے؟“

ج: حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا میں پچھلی شریعت کی تنبیخ کرنے کے لیے نہیں بلکہ اس کی توثیق کرنے آیا ہوں اور ان احکام کا ایک شوشہ بھی نہیں بدلوں گا۔ اب گزشتہ شریعتوں میں چوں کہ سور حرام تھا اس لیے دوبارہ نام لینے کی حاجت محسوس نہیں کی گئی۔ اس کے بعد سور کو سینٹ پال نے ”حلال“ کیا۔ ہوا یوں کہ جب اس نے دیکھا کہ یہ اہل مغرب سور کھانے لگے ہیں اور اگر انہیں منع کیا گیا تو یہ عیسائیت کو قبول نہیں کریں گے۔ تو اس نے اس استدلال کی بنا پر کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہمارے سارے گناہوں کا کفارہ دینے کے لیے سولی پر چڑھ گئے ہیں صرف سور ہی کو نہیں بلکہ ان تمام چیزوں کو حلال کر دیا جو شریعت میں حرام تھیں۔

اصل میں معاملہ یہ ہے کہ انسان اپنی عقل و تجربے کی بنا پر، جن چیزوں کا نقصان دہ اور ضرر رساں ہونا معلوم کر سکتا ہے، ان کی حرمت کے بارے میں کچھ نہیں کہا گیا مثلاً سکھیا انسان کے لیے مہلک شے ہے مگر قرآن و حدیث میں اسے حرام نہیں قرار دیا گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انسانی عقل و تجربے کی بنا پر اس کی ہلاکت آفرینی معلوم کی جاسکتی ہے نقصان دہ چیزوں کی دوسری قسم وہ ہے جن کی مضرت کو انسان اپنی عقل و تجربے سے نہیں جان سکتا، ان کو حرام قرار دیا گیا ہے، سور بھی انہی میں شامل ہے۔

سور میں بے غیرتی کی خاصیت دوسرے تمام جانوروں سے بڑھ کر پائی جاتی ہے اور آپ دیکھیں گے جو قومیں سور کھاتی ہیں بے حیائی اور بے غیرتی ان کی رگ رگ میں اتر چکی ہے۔ ایک دوسرے کی بیویوں کے ساتھ بیٹھنا، گھومنا اور ان کے ساتھ ناچنا، ان کے آداب مجلس میں شامل ہے، ان قوموں کے مقابلے میں وہ قومیں جو سور نہیں کھاتیں، ان کے ہاں آپ یہ بے غیرتی نہیں پائیں گے۔

س: لیکن اب تو بعض دوسرے ملکوں میں بھی یہ بے غیرتی اور بے حیائی تیزی کے ساتھ بڑھ رہی ہے، حالاں کہ وہاں سور نہیں کھایا جاتا۔“

ج: یہ درست ہے مگر یہ بے حیائی تقلید کے طور پر اختیار کی جا رہی ہے تہذیب کے طور پر نہیں خود ہمارے ہاں اسے بے حیائی ہی سمجھا جاتا ہے اور اسی لیے یہ بے حیائی یہاں آداب مجلس کا حصہ یا ایٹھ کیٹ نہیں بن سکی۔

اگر ہمیں خدا پر اعتماد ہے تو ان چیزوں سے اجتناب لازم ہے جو خدا نے حرام کر رکھی ہیں کیوں کہ ان میں ہمارے لیے مضرت کے پہلو ہیں۔

پھر یہ بات بھی سمجھ لینی چاہیے کہ انسان پر غذا کا اثر دو طرح سے ہوتا ہے۔ ایک اس کے جسم پر اور دوسرا اس کے اخلاق پر۔ سائنس داں یہ تو بتا سکتا ہے کہ فلاں غذا کا انسانی جسم پر کیا اثر ہوتا ہے لیکن کوئی شخص آج تک یہ نہیں بتا سکا کہ غذا کا اثر انسان کے اخلاق پر کیا ہوتا ہے اور یہ بات سائنس کے ذریعے معلوم نہیں کی جاسکتی۔ اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں حرام کی ہیں ان میں مصلحت یہی ہے کہ بنیادی طور پر انسانی اخلاق پر ان کا بُرا اثر پڑتا ہے۔ (۵-۱۷ ذیلدار پارک حصہ دوم، ص ۲۶-۲۷)

ہمیں تو اس بات پر خدا کا شکر ادا کرنا چاہیے کہ اس نے ہمیں گندگیوں سے بچنے کی تمیز عطا فرمائی ہے اور تعین کے ساتھ ان چیزوں سے دور رہنے کی تلقین کی ہے جن کے متعلق انسان عام طور پر نہیں جانتا کہ ان میں کیا برائی یا گندگی ہے۔ درندوں کا گوشت کھانے سے اس لیے منع فرمایا کہ اس کے کھانے سے درندگی کی خصلت پیدا ہوتی ہے خون پینے سے اس لیے روکا کہ اس فعل سے انسان کے اندر خون خواری پیدا ہوتی ہے۔ سو اس لیے حرام کیا کہ اس کے کھانے سے انسان میں بے حیائی پیدا ہوتی ہے۔ ان ممنوعات کے علاوہ بہت سے ممنوعات ایسے ہیں جن کے متعلق ہمیں بظاہر ابھی تک معلوم نہیں ہوا کہ ان میں کیا بُرائی ہے۔ لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ ان میں کوئی نہ کوئی برائی کا پہلو ضرور موجود ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ان سے منع فرمایا ہے۔ (۵-۱۷ ذیلدار پارک، حصہ دوم، ص: ۸۳)

## جانوروں کے حلال و حرام ہونے میں ائمہ کا اختلاف

نبی ﷺ نے بعض چیزوں کے کھانے سے یا تو منع فرمایا یا ان پر کراہت کا اظہار فرمایا ہے۔ اس وجہ سے اکثر فقہاء تحریم محدود نہیں مانتے بلکہ اسے وسیع قرار دیتے ہیں مگر اس کے بعد پھر مختلف چیزوں کی حلت و حرمت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہوا ہے مثلاً پالتو گدھے کو امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ حرام قرار دیتے ہیں لیکن بعض دوسرے فقہاء کہتے ہیں کہ وہ حرام نہیں ہے بلکہ کسی وجہ سے نبی ﷺ نے ایک موقع پر اس کی ممانعت فرمادی تھی۔ درندہ جانوروں اور شکاری پرندوں اور مردار و خور حیوانات کو حنفیہ مطلقاً حرام قرار دیتے ہیں۔ مگر امام مالک اور اوزاعی کے نزدیک شکاری پرندے حلال ہیں۔ لیث کے نزدیک بلی حلال ہے اور امام شافعی کے نزدیک صرف وہ درندے حرام ہیں جو انسان پر حملہ کرتے ہیں جیسے شیر، بھیڑ یا چیتا وغیرہ۔

عکبر مہ کے نزدیک کوا اور بچھو دونوں حلال ہیں۔ اسی طرح حنفیہ تمام حشرات الارض کو حرام قرار دیتے ہیں مگر ابن ابی لیلیٰ، امام مالک، اور اوزاعی کے نزدیک سانپ حلال ہے۔

ان تمام مختلف اقوال اور ان کے دلائل پر غور کرنے سے یہ بات صاف معلوم ہوتی ہے کہ دراصل شریعت الہی میں قطعی حرمت ان چار چیزوں کی ہے جن کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے ان کے سوا دوسری حیوانی غذاؤں میں مختلف درجوں کی کراہت ہے جن چیزوں کی کراہت صحیح روایات کے مطابق نبی ﷺ سے ثابت ہے وہ حرمت کے درجے سے قریب تر ہیں اور جن چیزوں میں فقہاء کے درمیان میں اختلاف ہوا ہے ان کی کراہت مشکوک ہے۔ رہی طبعی کراہت جس کی بنا پر بعض اشخاص

بعض چیزوں کو کھانا پسند نہیں کرتے یا طبقاتی کراہت جس کی بنا پر انسانوں کے بعض طبقے بعض چیزوں کو ناپسند کرتے ہیں یا قومی کراہت جس کی بنا پر بعض قومیں بعض چیزوں سے نفرت کرتی ہیں تو شریعت الہی کسی کو مجبور نہیں کرتی کہ وہ خواہ مخواہ ہر اس چیز کو ضرور ہی کھا جائے جو حرام نہیں کی گئی ہے۔ اور اسی طرح شریعت کسی کو یہ حق بھی نہیں دیتی کہ وہ اپنی کراہت کو قانون قرار دے اور ان لوگوں پر الزام عائد کرے جو ایسی غذائیں استعمال کرتے ہیں جنہیں وہ ناپسند کرتا ہے۔

(تفسیر القرآن، ج ۱۰، الانعام، حاشیہ: ۱۲۱)

## ذبح کے شرعی احکام

### جانوروں کی ذکات کا صحیح طریقہ

شریعت میں جانوروں کی ذکات (یعنی شرعی طریقے سے ان کے ذبح) کے جو احکام ہیں ان کو اصولاً دو حصوں پر تقسیم کیا گیا ہے۔

ایک قسم کے جانور وہ جو ہمارے قابو میں ہیں اور جن کو ہم مقرر طریقے کے مطابق ذبح کر سکتے ہوں ان کی شرط ذکات اور ہے اور اسے اصطلاحاً ذکات اختیار کی کہا جاسکتا ہے۔

دوسری قسم کے جانور وہ ہیں جو ہمارے قابو میں نہ ہوں۔ مثلاً جنگلی جانور یا وہ اہلی جانور جو بھاگ نکلا ہو اور وحشی کے حکم میں آ گیا ہو یا وہ جانور جو کہیں گر پڑا ہو اور جس کی شرط ذکات مقرر طریقے پر ادا نہ کی جاسکتی ہو، یا وہ جانور جو کسی وجہ سے مرنے کے قریب ہو اور ذبح کے لیے چھری تلاش کرتے کرتے اس کے مر جانے کا امکان ہو۔ ایسے تمام جانوروں کی شرط ذکات دوسری ہے اور اسے اصطلاحاً ہم ذکات اضطراری کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں۔

پہلی قسم کے جانوروں کا مقام ذبح حلق ہے اور ان کے ذبح کرنے کے لیے ضروری ہے کہ کسی تیز دھار والے آلے سے ان کے حلق کو اس حد تک کاٹا جائے کہ زرخرہ اور رگ گلو کھل جائے۔

رہے دوسری قسم کے جانور تو ان کا سارا جسم مقام ذبح ہے اور کسی چیز سے، خواہ وہ کوئی ہو، ان کے جسم میں اتنا خرق (Puncture) کر دینا کافی ہے کہ خون بہہ جائے۔

أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ۔ (المائدہ: ۴)

”حلال کر دی گئیں تمہارے لیے ساری پاک چیزیں اور جن شکاری جانوروں کو تم نے سدھایا ہو، جن کو خدا کے دیئے ہوئے علم کی بنا پر شکار کی تعلیم دیا کرتے ہو وہ جس جانور کو تمہارے لیے پکڑ رکھیں۔ اس کو تم کھاؤ اور اس پر اللہ کا نام لو۔“ اس سے معلوم ہوا کہ سدھائے ہوئے شکاری جانور کو اگر خدا کا نام لے کر چھوڑا گیا ہو تو اس کے بچوں اور کچلیوں سے جو زخم وحشی جانور کو لگ جاتا ہے اور جو خون اس طرح نکل جاتا ہے اس سے اضطراری ذکات کی شرط پوری ہو جاتی ہے۔ اور اگر ایسا جانور زندہ نہ ملے اور اسے باقاعدہ ذبح نہ کیا جاسکا ہو تب بھی وہ حلال ہے۔

۷-۸

(۱۰۰)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ لَهُ شُكْرًا ۝ ٧ -

تو کہہ کر چلا گیا۔ وہ سب کو دیکھتا تھا اور ان کے لئے دعا کرتا تھا۔

[illegible]

”وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالِ الْغَاثِ وَالْفَاطِثِ ۚ

۵۔ اجماعاً بالمعنی بجمیع الناس: "ایک قول" کے معنی میں بعض اجماعاً بالمعنی بجمیع الناس کے خلاف ہے۔

[illegible][illegible]

४५ ॥ १ ॥ २ ॥ ३ ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥ १७ ॥ १८ ॥ १९ ॥ २० ॥ २१ ॥ २२ ॥ २३ ॥ २४ ॥ २५ ॥ २६ ॥ २७ ॥ २८ ॥ २९ ॥ ३० ॥ ३१ ॥ ३२ ॥ ३३ ॥ ३४ ॥ ३५ ॥ ३६ ॥ ३७ ॥ ३८ ॥ ३९ ॥ ४० ॥ ४१ ॥ ४२ ॥ ४३ ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ ४६ ॥ ४७ ॥ ४८ ॥ ४९ ॥ ५० ॥ ५१ ॥ ५२ ॥ ५३ ॥ ५४ ॥ ५५ ॥ ५६ ॥ ५७ ॥ ५८ ॥ ५९ ॥ ६० ॥ ६१ ॥ ६२ ॥ ६३ ॥ ६४ ॥ ६५ ॥ ६६ ॥ ६७ ॥ ६८ ॥ ६९ ॥ ७० ॥ ७१ ॥ ७२ ॥ ७३ ॥ ७४ ॥ ७५ ॥ ७६ ॥ ७७ ॥ ७८ ॥ ७९ ॥ ८० ॥ ८१ ॥ ८२ ॥ ८३ ॥ ८४ ॥ ८५ ॥ ८६ ॥ ८७ ॥ ८८ ॥ ८९ ॥ ९० ॥ ९१ ॥ ९२ ॥ ९३ ॥ ९४ ॥ ९५ ॥ ९६ ॥ ९७ ॥ ९८ ॥ ९९ ॥ १०० ॥

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ أَتَى عَلَى الْكَافِرِينَ

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ لَوْلَا رَحْمَتُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ

ਗੰਗਾ (ਸ਼ਬਦ) ਦੇ ਅਰਥ:

[illegible][illegible]

(॥॥ ॥॥)

۸- اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِيْنَ

لیکچر ۲۲: جیتھو ۱۸۱۱ء

جَدِي: اِنَّا لَنَرُجُوْهُ اَوْ نَخَافُ اَنْ نَّلْقِيَ الْعَدُوَّ عَدَاً وَ لَيْسَ مَعَنَا مُدَى اَفَنْدَبِحُ بِالْقَصَبِ؟  
 قَالَ: مَا اَنْهَرَ الدَّمَ وَ ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ، فَكُلْ، لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ، وَ اَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ وَ  
 اَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبْشَةِ۔ (۱۰)

پس منظر: رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کل دشمن سے ہمارا مقابلہ ہے اور ہمارے  
 ساتھ چھریاں نہیں ہیں کہ ہم جانوروں کو ذبح کر سکیں۔ تو کیا ہم پھٹے ہوئے بانس کی کھچی سے ذبح کر سکتے ہیں؟ تو آپ نے  
 یہ جواب دیا۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ اصل چیز وہ آلہ نہیں ہے جس سے کام لیا جا رہا ہو، بلکہ شرطِ ذکات پوری کرنے میں صرف یہ  
 بات معتبر ہے کہ خون بہا دیا جائے۔ اسی کی تائید یہ حدیث کرتی ہے کہ حضرت عدی بن حاتم نے پوچھا ”یا رسول اللہ اگر ہم  
 میں سے کسی شخص کو شکار مل جائے اور اس کے پاس چھری نہ ہو تو کیا وہ پتھر کی دھاریا پھٹی ہوئی لکڑی سے ذبح کر سکتا ہے؟ حضور  
 نے فرمایا: اُمِرَ الدَّمُ بِمَا شِئْتَ وَ اذْكُرْ اسْمَ اللّٰهِ ”یعنی خون بہا دو جس چیز سے چاہو اور اللہ کا نام لو۔“

۹- ابوالعشاء اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! کیا ذبح کا مقام صرف حلق اور لبلبہ ہی  
 نہیں ہے؟“ آپ نے فرمایا: لَوْ طَعَنْتَ فِيْ فِخْذِهَا لَا جُزْءَ عَنْكَ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) یعنی  
 اگر تو اس کی ران میں بھی چھو دے تو کافی ہے۔“ ابوداؤد کہتے ہیں کہ یہ ایسے جانور کی ذکات ہے جو کسی گڑھے وغیرہ میں گر گیا  
 ہو۔ ترمذی کہتے ہیں تمام ضرورت کے موقعوں کے لیے یہی ذکات ہے۔

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: ثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الْعَشْرَاءِ، عَنْ  
 أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَمَا تَكُونُ الذَّكَاءُ إِلَّا مِنَ اللَّبَّةِ أَوْ الْحَلْقِ؟ قَالَ: فَقَالَ:  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ طَعَنْتَ فِيْ فِخْذِهَا لَا جُزْءَ عَنْكَ۔ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَ هَذَا لَا يَصْلَحُ إِلَّا  
 فِي الْمَتَرَدِيَةِ وَالْمَتَوَحِّشِ۔ (۱۱)

تشریح: اس سے ثابت ہوا کہ جو جانور ہمارے قابو میں نہیں ہے۔ اس کے جسم کا ہر حصہ مقامِ ذبح ہے۔ نیز یہ کہ اصل شے وہ  
 آلہ نہیں ہے جس سے کام لیا جائے، بلکہ صرف جسم کو چھید دینا ہے تاکہ خون بہہ جائے۔

۱۰- ”کعب بن مالک کہتے ہیں کہ ہماری بکریاں مقامِ سلع میں چر رہی تھیں۔ یکا یک ہماری لونڈی نے دیکھا کہ ایک بکری  
 مرنے کے قریب ہے۔ اس نے فوراً ایک پتھر توڑا اور اسے ذبح کر دیا۔ نبی ﷺ نے اس کے کھانے کی اجازت دی۔“ (بخاری)

تخریج: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي  
 سَلَمَةَ، أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ أَنَّ جَارِيَةَ لِكُعْبِ بْنِ مَالِكٍ تَرَعَى غَنَمًا لَهُ بِالْجُبَيْلِ الَّذِي بِالسُّوقِ وَ  
 هُوَ بِسَلْعٍ، فَأَصِيبَتْ شَاةٌ مِنْهَا، فَأَذْرَكَتْهَا، فَكَسَرَتْ حَجَرًا، فَذَبَحَتْهَا۔ فَذَكَرُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ  
 فَأَمَرَهُمْ بِأَكْلِهَا۔

بخاری کی ایک روایت میں فُكُلُوْهَا بھی مروی ہے۔ بخاری کی ایک اور روایت میں قدرے وضاحت ہے:

أَنَّ جَارِيَةَ لَهُمْ كَانَتْ تَرْعَى غَنَمًا بَسْلَعٍ. فَأَبْصَرَتْ بَشَاةٍ مِنْ غَنَمِهَا مَوْتَهَا، فَكَسَرَتْ حَجَرًا، فَذَبَحَتْهَا، فَقَالَ لِأَهْلِهِ: لَا تَأْكُلُوا حَتَّى آتِيَ النَّبِيُّ ﷺ فَاسْأَلْهُ أَوْ حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْهِ مَنْ يَسْأَلُهُ فَآتَى النَّبِيُّ ﷺ وَبَعَثَ إِلَيْهِ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَكْلِهَا. (۱۲)

۱۱- ”عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ بنی حارثہ میں سے ایک شخص اُحد کے قریب گھاٹی میں ایک اونٹنی چرا رہا تھا۔ یکا ایک اس نے دیکھا کہ اونٹنی مر رہی ہے گمراہ سے کوئی چیز ایسی نہیں ملی جس سے وہ ذبح کر سکتا ہو۔ آخر کار اس نے خیمہ گاڑنے کی ایک میخ لی اور اُسے اونٹنی کے لیلے میں چھبھو دیا، یہاں تک کہ اس کا خون بہہ گیا۔ پھر نبی ﷺ کو اس کی خبر دی اور آپ نے اسے کھالینے کی اجازت دے دی۔“

تخریج: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، ثَنَا يَعْقُوبُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ، أَنَّهُ كَانَ يَرْعَى لِقْحَةً بِشَعْبٍ مِنْ شِعَابِ أُحُدٍ، فَأَخَذَهَا الْمَوْتُ، فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَنْحَرُهَا بِهِ فَأَخَذَ وَتَدَا فَوَجَّأَ بِهِ فِي لَبَّتِهَا حَتَّى أَهْرَيْقَ دَمُهَا، ثُمَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا. (۱۳)

تشریح: ٹوٹے ہوئے پتھر کی دھار تو پھر بھی دھار کی تعریف میں آتی ہے لیکن لکڑی کی نوکدار میخ کو دھار والے آلے کی تعریف میں جس حد تک لایا جاسکتا ہے ظاہر ہے۔

(رسائل ومسائل حصہ اول، فقہیات، ہندوق کے شکار کی حلت و حرمت)

شکاری جانور اور پرندے کو شکار پر چھوڑتے وقت اللہ کا نام لینا

۱۲- حضرت عدی بن حاتم نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ آیا میں کتے کے ذریعے شکار کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا کہ ”اگر اس کو چھوڑے ہوئے تم نے اللہ کا نام لیا ہو تو کھاؤ ورنہ نہیں۔ اور اگر اس نے شکار میں سے کچھ کھالیا ہو تو نہ کھاؤ کیوں کہ اس نے شکار کو دراصل اپنے لیے پکڑا“ پھر انہوں نے پوچھا کہ اگر میں شکار پر اپنا کتا چھوڑوں اور بعد میں دیکھوں کہ کوئی اور کتا وہاں موجود ہے؟ آپ نے جواب دیا ”اس شکار کو نہ کھاؤ اس لیے کہ تم نے خدا کا نام اپنے کتے پر لیا تھا نہ کہ دوسرے کتے پر۔“

تخریج: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ شُجَاعٍ السَّكُونِيُّ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا أُرْسَلَتْ كَلْبُكَ، فَأَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ، فَأَذْرِكْتَهُ حَيًّا، فَأَذْبَحْهُ، وَإِنْ أَدْرَكَتَهُ قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ، فَكُلْهُ، وَإِنْ وَجَدْتُمْ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ وَ قَدْ قُتِلَ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا قَتَلَهُ. وَإِنْ رَمَيْتَ سَهْمَكَ فَأَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا، فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَ سَهْمِكَ، فَكُلْ إِنْ شِئْتَ، وَإِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيقًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ. (۱۴)

**تشریح:** شکاری جانور کو شکار پر چھوڑتے وقت خدا کا نام لینا ضروری ہے۔ اس کے بعد اگر شکار زندہ ملے تو پھر خدا کا نام لے کر اسے ذبح کر لینا چاہیے اور اگر زندہ نہ ملے تو اس کے بغیر ہی وہ حلال ہوگا کیوں کہ ابتداً شکاری جانور کو اس پر چھوڑتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا نام لیا جا چکا تھا، یہی حکم تیر کا بھی ہے۔ (تفہیم القرآن، ج ۱، المائدہ، حاشیہ: ۲۰)

### شکار کرنا جائز اور شکار کھیلنا مکروہ

شکار کھیلنا مکروہ ہے، البتہ شکار کرنا جائز ہے۔ شکار کرنے اور کھیلنے میں فرق یہ ہے کہ جو شکار کھانے کے لیے کیا جائے خواہ بہ ضرورت ہو یا بلا ضرورت وہ جائز ہے۔ اور جو شکار محض تفریحاً کیا جائے اور جس میں خواہ مخواہ جانوروں کی جانیں ہلاک کی جائیں وہ اگرنا جائز نہیں تو مکروہ ضرور ہے۔

کسی جانور پر اگر شکاری کتے یا دوسرے شکاری جانور کو اللہ کا نام لے کر چھوڑا جائے اور وہ شکاری جانور کے حملے سے مر جائے تو اس کا کھانا از روئے قرآن جائز ہے۔ اور اگر تیر اللہ کا نام لے کر چھوڑا جائے اور اس کی ضرب سے جانور مر جائے تو اس کا کھانا از روئے حدیث جائز ہے۔

پہلی چیز کی دلیل سورہ مائدہ کے پہلے رکوع میں موجود ہے اور دوسری چیز کی دلیل کے لیے حدیث کی کسی کتاب میں کتاب الصيد نکال کر دیکھ لیجیے۔ (رسائل ومسائل حصہ دوم، فقہی مسائل، شکار کرنے اور شکار کھیلنے میں فرق)

### ذبح کے لیے تذکیہ کی شرط

قرآن مجید یہ بیان کرتا ہے کہ صرف وہی جانور حلال ہے جس کا تذکیہ کیا گیا ہو۔ سورہ مائدہ میں ارشاد ہوا ہے:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ... وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذُكِّتُمْ.

(سورہ مائدہ: ۳)

”حرام کیا گیا تم پر مہر اہو جانور اور گلا گھونٹا ہوا اور چوٹ کھایا ہوا اور گرا ہوا اور ٹکڑا کھایا ہوا اور جس کو درندے نے پھاڑا ہو، بجز اس کے جس کا تم نے تذکیہ کیا ہو۔“

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ جس جانور کی موت تذکیہ سے واقع ہو صرف وہی حرمت کے حکم سے مستثنیٰ ہے، باقی تمام وہ صورتیں جن میں تذکیہ کے بغیر موت واقع ہو جائے، حرمت کا حکم ان سب پر جاری ہوگا۔ تذکیہ کے مفہوم کی کوئی تشریح قرآن میں نہیں کی گئی ہے اور نہ لغت اس کی صورت متعین کرنے میں کچھ زیادہ مدد کرتی ہے۔ اس لیے لامحالہ اس کے معنی متعین کرنے کے لیے ہم کونت کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔ سنت میں اس کی دو شکلیں بیان کی گئی ہیں۔

ایک شکل یہ ہے کہ جانور ہمارے قابو میں نہیں ہے، مثلاً جنگلی جانور ہے جو بھاگ رہا ہے یا اڑ رہا ہے۔ یا وہ ہمارے قابو میں تو ہے مگر کسی وجہ سے ہم ان کو باقاعدہ ذبح کرنے کا موقع نہیں پاتے۔ اس صورت میں جانور کا تذکیہ یہ ہے کہ ہم کسی تیز چیز سے اس کے جسم کو اس طرح زخمی کر دیں کہ خون بہہ جائے اور جانور کی موت ہمارے پیدا کردہ زخم کی وجہ سے خون بہنے کی بدولت واقع ہو۔

دوسری شکل یہ ہے کہ جانور ہمارے قابو میں ہے اور ہم اس کو اپنی مرضی کے مطابق ذبح کر سکتے ہیں اس صورت میں

باقاعدہ تذکیہ کرنا ضروری ہے اور اس کا طریقہ سنت میں یہ بتایا گیا ہے کہ اونٹ اور اس کے مانند جانور کو خر کیا جائے اور گائے، بکری یا اس کی مانند جانوروں کو ذبح نہ کرے۔ نحر سے مراد یہ ہے کہ جانور کے حلقوم میں نیزے جیسی تیز چیز زور سے چھوئی جائے تاکہ اس سے خون کا فوارہ چھوٹے اور خون بہہ بہہ کر جانور بالآخر بے دم ہو کر گر جائے۔ اونٹ ذبح کرنے کا یہ طریقہ عرب میں معروف تھا، قرآن میں بھی اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ اور سنت نبوی سے معلوم ہوتا ہے کہ آں حضرت اسی طریقے سے اونٹ ذبح کیا کرتے تھے۔ رہا ذبح تو اس کے متعلق احادیث میں حسب ذیل احکام وارد ہوئے ہیں۔

۱۳- اَمْرِ الدَّمِ بِمَا شِئْتَ۔

(ابو داؤد، نسائی)

”جس چیز سے چاہو خون بہا دو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ مَرْيَ بْنِ قَطَرٍ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ إِنْ أَحَدُنَا أَصَابَ صَبَدًا، وَ لَيْسَ مَعَهُ سَكِينٌ أَيْذِيحَ بِالْمَرْوَةِ وَ شِقَّةِ الْعَصَا؟ فَقَالَ: أَمْرِ الدَّمِ بِمَا شِئْتَ، وَ اذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ۔ (۱۵)

۱۴- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بُدَيْلَ بْنَ وَرْقَاءَ الْخَزَاعِيَّ عَلَى جَمَلٍ أَوْ رَقٍ فِي فِجَاجٍ مِنِّي۔ أَلَا إِنَّ الدَّكَاءَ فِي الْحَلْقِ وَاللَّبَّةِ وَلَا تَعْجَلُوا الْأَنْفُسَ أَنْ تَزْهَقَ۔

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے حج کے موقع پر بدیل بن ورقاء الخزاعی کو ایک خاستری رنگ کے اونٹ پر بھیجا تاکہ منی کے پہاڑی راستوں پر یہ اعلان کر دیں کہ ذبح کی جگہ حلق اور لبہ کے درمیان ہے اور ذبیحہ کی جان جلدی سے نہ نکال دو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَدٍ وَ آخَرُونَ، قَالُوا: نَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْحَارِثِ الْوَاسِطِيِّ، نَا سَعِيدُ بْنُ سَلَامٍ الْعَطَّارُ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُدَيْلٍ الْخَزَاعِيُّ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بُدَيْلَ بْنَ وَرْقَاءَ الْخَزَاعِيَّ عَلَى جَمَلٍ أَوْ رَقٍ يَصِيحُ فِي فِجَاجٍ مِنِّي: أَلَا، إِنَّ الدَّكَاءَ فِي الْحَلْقِ وَاللَّبَّةِ، أَلَا، وَلَا تَعْجَلُوا الْأَنْفُسَ أَنْ يَزْهَقَ۔ الحديث۔ (۱۶)

۱۵- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الدَّبِيحَةِ أَنْ تُفْرَسَ۔ (طبرانی)

”ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ آں حضرت ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ ذبح کرتے ہوئے آدمی ٹخاں تک کاٹ ڈالے۔“

تخریج: أَخْبَرَنَا أَبُو سَعْدٍ الْمَالِئِيُّ، ابْنُ أَبِي أَحْمَدَ بْنُ عَدِيِّ الْحَافِظُ، ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْحَاسِبِ، ثَنَا جُبَارَةُ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ بَهْرَامَ، حَدَّثَنِي شَهْرُ هُوَ ابْنُ حَوْشَبٍ،



عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدَّبِيحَةِ أَنْ تُفْرَسَ قَبْلَ أَنْ تَمُوتَ.

اس مضمون کی روایت امام محمد نے سعید بن المسیب سے بھی مرسل روایت کی ہے جس کے الفاظ ہیں:

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ تَنْخَعَ الشَّاةُ إِذَا ذَبَحَتْ. (۱۷)

ترجمہ: نبی ﷺ نے اس سے منع کیا کہ بکری کو ذبح کرتے وقت نخاع تک کاٹ ڈالا جائے۔

تشریح: اضطراری اور اختیاری ذکات کی یہ تینوں صورتیں جو قرآن کی تشریح کرتے ہوئے سنت میں بتائی گئی ہیں، اس امر میں مشترک ہیں کہ ان میں جانور کی موت یکنخت واقع نہیں ہوتی بلکہ اس کے دماغ اور جسم کا تعلق آخری سانس تک باقی رہتا ہے، تڑپنے اور پھڑپھڑانے سے اس کے ہر حصہ جسم کا خون کھچ کر باہر آ جاتا ہے اور صرف سیلانِ خون ہی اس کی موت کا موجب ہوتا ہے۔ اب چونکہ قرآن نے اپنے حکم کی خود کوئی تشریح نہیں کی ہے اور صاحب قرآن سے اس کی یہی تشریح ثابت ہے، اس لیے ماننا پڑے گا کہ ”إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ“ سے یہی ذکات مراد ہے اور جس جانور کو یہ شرط ذکات پوری کیے بغیر ہلاک کیا گیا ہو وہ حلال نہیں ہے۔

ان صورتوں کے علاوہ قرآن مجید میں تذکیہ کی ایک اور شکل بھی بیان کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ کسی جانور کو سدھائے ہوئے شکاری درندے نے مارا ہو، بشرطے کہ یہ سدھایا ہو اور نہ اپنے مالک کے لیے شکار کو روک رکھے۔ اس صورت میں اگر جانور درندے کے پھاڑنے سے مر بھی جائے تو وہ مذکی شمار ہوگا۔

وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ، فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ.

(المائدة: ۴)

”اور جن شکاری جانوروں کو تم سدھاتے ہو، جنہیں تم شکار کی وہ تعلیم دیتے ہو جو خدا نے تمہیں سکھائی ہے، وہ جس جانور کو تمہارے لیے روک رکھیں اس کا گوشت کھاؤ۔“

۱۶- فَإِنْ أَمَسَكَ عَلَيْكَ فَأَذْرَكْتَهُ حَيًّا فَادْبَحْهُ، وَإِنْ أَدْرَكْتَهُ قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ.

(بخاری، مسلم)

”اگر وہ جانور کو تیرے لیے روک رکھے اور تو اسے زندہ پا لے تو ذبح کر۔ اور اگر جانور تجھے اس حالت میں ملے کہ تیرے کتے نے اسے ہلاک کر دیا ہو لیکن اس میں سے کچھ کھایا نہ ہو تو اسے کھالے۔ لیکن اگر کتے نے کھایا ہو تو پھر اسے نہ کھا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ شُجَاعٍ السَّكُونِيُّ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ، فَأَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنْ أَمَسَكَ عَلَيْكَ، فَأَذْرَكْتَهُ حَيًّا، فَادْبَحْهُ، وَإِنْ أَدْرَكْتَهُ قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ، فَكُلْهُ، وَإِنْ وَجَدْتْ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ وَ قَدْ قُتِلَ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّكَ لَا

تَذَرِيْ اَيُّهُمَا قَتْلَهُ۔ وَ اِنْ رَمَيْتَ سَهْمَكَ، فَادْكُرِ اسْمَ اللّٰهِ، فَاِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا، فَلَمْ تَجِدْ فِيْهِ اِلَّا اَثَرَ سَهْمِكَ، فَكُلْ اِنْ شِئْتَ، وَ اِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيْقًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ۔ (۱۸)

۱۷- وَ اِنْ اَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ فَاِنَّمَا اَمْسَكَ عَلٰی نَفْسِهِ۔ (بخاری، مسلم، احمد)

”اگر کتے نے اس میں سے کچھ کھالیا ہو تو اس جانور کو نہ کھا، کیوں کہ اس نے وہ شکار اپنے لیے پکڑا تھا۔“

تَخْرِیج: حَدَّثَنَا مُوسٰی ابْنُ اِسْمَاعِيْلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيْدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: اِذَا ارْسَلْتَ كَلْبَكَ وَ سَمَيْتَ، فَاَمْسَكَ۔ وَ قَتَلَ فَكُلْ، وَ اِنْ اَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ، فَاِنَّمَا اَمْسَكَ عَلٰی نَفْسِهِ۔ الخ (۱۹)

۱۸- وَ مَا صِدَّتْ بِكَلْبِكَ غَيْرِ مُعْلَمٍ فَادْرَكْتَ ذَكَاتَهُ فَكُلْ۔ (بخاری، مسلم)

”اور جو شکار تو نے بے سدھے کتے سے کیا ہوا ہے اگر زندہ پا کر تو نے ذبح کر لیا تو اسے کھالے۔“

تَخْرِیج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يَزِيْدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَيَّوَةُ، قَالَ: أَخْبَرَنِي رِبِيعَةُ بْنُ يَزِيْدَ الدِّمَشْقِيُّ، عَنْ أَبِي اِدْرِيسَ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ، قَالَ: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللّٰهِ، اِنَّا بِارْضِ قَوْمِ اَهْلِ الْكِتَابِ، اَفَنَأْكُلُ فِيْ اَبْنِيَّتِهِمْ، وَ بِارْضِ صَيْدِ اَصِيْدُ بِقَوْسِيْ وَ بِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعْلَمٍ وَ بِكَلْبِي الْمُعْلَمِ فَمَا يَصْلُحُ لِيْ؟ قَالَ: اَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ، فَاِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوْا فِيْهَا، وَ اِنْ لَمْ تَجِدُوْا، فَاغْسِلُوْهَا وَ كُلُّوْا فِيْهَا، وَ مَا صِدَّتْ بِقَوْسِكَ، وَ ذَكَرْتَ اسْمَ اللّٰهِ، فَكُلْ، وَ مَا صِدَّتْ بِكَلْبِكَ الْمُعْلَمِ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللّٰهِ فَكُلْ، وَ مَا صِدَّتْ بِكَلْبِكَ غَيْرِ مُعْلَمٍ فَادْرَكْتَ ذَكَاتَهُ فَكُلْ۔ (۲۰)

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ سدھائے ہوئے شکاری درندے کا کسی جانور کو مالک کے لیے مارنا قرآن کی رو سے شرطِ ذکات پوری کر دیتا ہے اس لیے یہ ”مَا أَكَلَ السَّبُعُ“ کی حرمت سے خارج ہو کر ”إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ“ کے حکم استثناء میں آجاتا ہے۔ لیکن قرآن یہ حکم صرف سدھائے ہوئے شکاری درندے ہی کے لیے بیان کرتا ہے۔ اور نبی ﷺ اس حکم سے اُس درندے کو بھی خارج کر دیتے ہیں جو پالا ہوا ہو مگر شکار کے لیے سدھایا ہوا نہ ہو، لہذا اس پر کسی دوسری چیز کو قیاس کر کے اس کے چیرے پھاڑے ہوئے جانور کے جواز کا پہلو نہیں نکالا جاسکتا۔

حدیث کے یہ الفاظ کہ بے سدھے کتے کا مارا ہوا شکار اگر تو نے زندہ پا کر ذبح کر لیا ہو تو اسے کھالے، اس امر کا قطعی فیصلہ کر دیتے ہیں کہ تذکیہ کے سوا جس دوسری صورت سے بھی کوئی جانور مرا ہو وہ مردار کے حکم میں ہے۔

(تفہیمات حصہ سوم، اہل کتاب کے ذبیحہ کی حلت و حرمت، ذبح کے لیے تذکیہ کی شرط)

ان احادیث کی بنا پر، اور عہد نبوی و عہد صحابہؓ کے معمول بہ عمل کی شہادتوں پر حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ذبح

کے لیے حلقوم اور مری (غذا کی نالی) کو اور مالکیہ کے نزدیک حلقوم اور وجین (گردن کی رگوں) کو کاٹنا چاہیے۔  
(الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۱/ ۲۵ تا ۲۷/ ۷۳۰)

## ذبیحہ کی حلت کے لیے تسمیہ کی شرط

۱۹- اَمْرٍ الدَّمِ بِمَا شِئْتَ وَادْكُرِ اسْمَ اللّٰهِ۔  
”خون بہاؤ جس چیز سے چاہو اور اللہ کا نام لے لو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ مُرَيْبِ بْنِ قَطَرِيٍّ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ إِنْ أَحَدُنَا أَصَابَ صَيْدًا، وَلَيْسَ مَعَهُ سَكِّينٌ أَيْذُبُحُ بِالْمَرْوَةِ وَشِقَةِ الْعَصَا؟ فَقَالَ: أَمْرٍ الدَّمِ بِمَا شِئْتَ، وَادْكُرِ اسْمَ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ۔ (۲۱)

۲۰- ”مَا عَلَّمْتُ مِنْ كَلْبٍ أَوْ بَازٍ ثُمَّ أَرْسَلْتَهُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ فَكُلْ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ۔“

(ابو داؤد، احمد)

”جو کتیا یا بزمہارا سدھایا ہوا ہو، پھر تم اسے شکار پر چھوڑو اور چھوڑتے وقت اللہ کا نام لے لو، تو جس جانور کو وہ تمہارے لیے روک رکھے اس کا گوشت تم کھا سکتے ہو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ، ثَنَا مُجَالِدٌ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: مَا عَلَّمْتُ مِنْ كَلْبٍ أَوْ بَازٍ ثُمَّ أَرْسَلْتَهُ، وَذَكَرْتَ اسْمَ اللّٰهِ فَكُلْ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ، قُلْتُ: وَ إِنْ قَتَلَ؟ قَالَ: إِذَا قَتَلَهُ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ شَيْئًا، فَإِنَّمَا أَمْسَكَهُ عَلَيْكَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: الْبَازُ إِذَا أَكَلَ فَلَا بَأْسَ بِهِ، وَالْكَلْبُ إِذَا أَكَلَ كِرَةً، وَإِنْ شَرِبَ الدَّمِ فَلَا بَأْسَ بِهِ۔ (۲۲)

تشریح: اب دیکھیے نبی ﷺ سے جو روایات صحیح اور قوی سندوں کے ساتھ ہم تک پہنچی ہیں وہ ذبح کے لیے تسمیہ کی شرعی حیثیت کیا ظاہر کرتی ہیں۔ حاتم طائی کے صاحب زادے عدی بن حاتم وہ شخص ہیں جنہوں نے نبی ﷺ سے اکثر شکار کے مسائل پوچھے ہیں۔ ان کو حضور نے جو احکام اس سلسلے میں بتائے وہ یہ ہیں۔

إِذَا أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ فَادْكُرِ اسْمَ اللّٰهِ فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَادْرُسْكَ حَيًّا فَادْبَحْهُ وَإِنْ أَدْرُسْكَ قَدْ قُتِلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ... وَإِذَا رَمَيْتَ سَهْمَكَ فَادْكُرِ اسْمَ اللّٰهِ۔ (بخاری و مسلم) ”جب تم شکار پر اپنا کتا چھوڑنے لگو تو اللہ کا نام لے لو، پھر اگر کتا اس جانور کو تمہارے لیے روک رکھے اور تم اسے زندہ پالو تو ذبح کر لیا کرو اور اگر تم اسے اس حال میں پاؤ کہ کتے نے اسے مار ڈالا ہے مگر اس میں سے کچھ کھایا نہیں ہے تو تم اسے کھا سکتے ہو... اور شکار پر تیر چھوڑتے وقت بھی اللہ کا نام لے لو۔“

وَمَا صِدَّتْ بِقَوْسِكَ فَذَكَرْتُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فُكِّلُ، وَمَا صِدَّتْ بِكَلْبِكَ الْمُعْلِمُ فَذَكَرْتُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فُكِّلُ۔ ”جس جانور کا شکار تم نے تیر کمان سے کیا ہوا اور اس پر اللہ کا نام لے لیا ہوا سے کھا لو اور جس کا شکار تم نے سدھائے ہوئے کتے کے ذریعے سے کیا ہوا اور اس پر اللہ کا نام لے لیا ہوا سے بھی کھا لو۔“

عدی بن حاتم کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے پوچھا اگر میں خدا کا نام لے کر اپنا کتا چھوڑوں، پھر جب شکار کے پاس پہنچوں تو وہاں ایک اور کتا بھی کھڑا نظر آئے اور پتہ نہ چل سکے کہ دونوں میں سے کس نے یہ شکار مارا ہے تو ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟ فرمایا:

فَلَا تَأْكُلُ فَإِنَّمَا سَمِيتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ۔“ (بخاری، مسلم، احمد) ”اسے نہ کھاؤ کیوں کہ تم نے خدا کا نام اپنے کتے پر لیا تھا، دوسرے کتے پر تو نہیں لیا تھا۔“

قرآن میں یہ قید لگائی گئی ہے کہ جانور کو قتل کرتے وقت اس پر اللہ کا نام لیا جائے۔ اس حکم کو متعدد مقامات پر مختلف طریقوں سے بیان کیا گیا ہے۔ ایجابی طور پر فرمایا گیا ہے:

فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ۔ (الانعام: ۱۱۸) ”پس کھاؤ اس جانور کا گوشت جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔ اگر تم اس کی آیات پر ایمان لانے والے ہو۔“

سلبی طریقہ سے فرمایا گیا:

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ۔ (الانعام: ۱۲۱) ”اور نہ کھاؤ اس جانور کا گوشت جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اور یقیناً یہ (یعنی اللہ کا) نام لیے بغیر ذبح کرنا ایسے جانور کا (گوشت کھانا) فسق ہے۔“

سدھائے ہوئے درندے کے ذریعے سے شکار کے معاملے میں بھی ہدایت فرمادی گئی:

فَكُلُوا مِمَّا امْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ۔ (المائدہ: ۴) ”پس کھاؤ اس جانور کا گوشت جسے تمہارے لیے روک رکھیں اور اس پر اللہ کا نام لیا اور اللہ سے ڈرو وہ جلدی حساب لینے والا ہے۔“

پھر ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن بہت سے مقامات پر لفظ ذبح استعمال ہی نہیں کرتا بلکہ اس کی جگہ ”جانور پر اللہ کا نام لینے“ کے الفاظ بطور اصطلاح استعمال کرتا ہے۔ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَ يَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ۔ (الحج: ۲۸) ”تاکہ وہ اپنے لیے فائدے دیکھیں اور چند مخصوص دنوں میں ان جانوروں پر اللہ کا نام لیں جو اُس نے انہیں بخشے ہیں۔“ (یعنی ان کو ذبح کریں) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ۔ (الحج: ۳۴) ”ہر امت کے لیے ہم نے ایک قربانی مقرر کی ہے تاکہ وہ اللہ کا نام لیں اُن مویشی جانوروں پر جو اُس نے ان کو بخشے ہیں۔“ (یعنی ان کو ذبح کرو) فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ۔ (الحج: ۳۶) ”پس ان اونٹوں پر اللہ کا نام لو کھڑا کر کے۔“ (یعنی انہیں نحر کرو)

ذبح کے لیے تسمیہ کی اصطلاح کا یہ مسلسل اور پے درپے استعمال اس امر کی صریح دلیل ہے کہ قرآن کی نگاہ میں ذبیحہ اور تسمیہ ہم معنی ہیں، کسی ذبیحہ حلال کا تصور تسمیہ کے بغیر نہیں کیا جاسکتا، اور تسمیہ ذبیحہ حلال کی عین حقیقت میں شامل ہے۔

خدا اور رسولؐ کے ان صاف اور قطعی احکام کے بعد اس امر میں کسی شک کی گنجائش نہیں رہتی کہ شریعت میں ذبیحہ کی حلت کے لیے تسمیہ شرط ہے اور جس جانور کو اللہ کا نام لیے بغیر مارا گیا ہو اس کا کھانا حرام ہے، اگر ایسی صریح آیات اور احادیث سے بھی کوئی حکم ثابت نہ ہوتا ہو تو پھر ہمیں بتایا جائے کہ آخر کسی حکم کے ثبوت کے لیے کس قسم کی نص درکار ہے۔  
(تمہیمات حصہ سوم، اہل کتاب کے ذبیحہ کی حلت و حرمت، ذبیحہ کی حلت کے لیے تسمیہ کی شرط)

## تسمیہ کا وجوب

۲۱- سَمُّوا عَلَيْهِ اَنْتُمْ وَكُلُّوا۔ (بخاری، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ عن عائشہ)

”تم خود ہی اس پر اللہ کا نام لے لیا کرو۔ اور کھالیا کرو۔“

**تخریج: (۱) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ اللّٰه، قَالَ: حَدَّثَنَا أُسَامَةُ بْنُ حَفْصِ الْمَدَنِيِّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ قَوْمًا قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنَّ قَوْمًا يَأْتُونَنَا بِاللَّحْمِ لَا نَدْرِي أَذْكَرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا؟ فَقَالَ: سَمُّوا عَلَيْهِ اَنْتُمْ وَكُلُّوْهُ۔ قَالَتْ: وَكَانُوا حَدِيثِي عَهْدٍ بِالْكَفْرِ۔ (۲۳)**

**پس منظر:** ایک گروہ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا تھا کہ کچھ لوگ (جو نئے نئے مسلمان ہوئے تھے) باہر سے ہماری بستی میں گوشت بیچنے آتے ہیں۔ ہمیں کچھ پتہ نہیں کہ وہ جانور ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیتے ہیں یا نہیں۔ کیا ہم یہ گوشت کھا سکتے ہیں؟ حضورؐ نے اس کے جواب میں یہ ارشاد فرمایا ہے۔

## شافعیہ کا عدم وجوب پر استدلال

اس سے شافعیہ یہ استدلال کرتے ہیں کہ تسمیہ واجب نہیں، کیوں کہ اگر یہ واجب ہوتا تو حضور ﷺ شک کی حالت میں اس گوشت کے کھانے کی اجازت نہ دیتے۔

حالاں کہ دراصل یہ حدیث ان کے مدعا کے خلاف پڑتی ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تسمیہ واجب ہونا عہد نبوی میں مسلمانوں کے درمیان ایک معلوم و معروف مسئلہ تھا، اسی وجہ سے تو لوگ اس گوشت کے متعلق پوچھنے آئے جو نئے نئے مسلمان ہونے والے دیہاتی کاٹ کر لاتے تھے۔ ورنہ یہ سوال پیدا ہی کیوں ہوتا اور پوچھنے کا تکلف ہی کیوں کیا جاتا۔ پھر ان کے سوال کا جو جواب حضور ﷺ نے دیا وہ بھی اس خیال کی توثیق کرنے والا تھا۔ اگر ان لوگوں کا خیال صحیح نہ ہوتا اور گوشت کے حلال یا حرام ہونے سے تسمیہ اور عدم تسمیہ کا درحقیقت کوئی اثر نہ ہوتا تو حضور ﷺ صاف صاف ان سے یہی فرما دیتے کہ ذبیحہ کی حلت کے لیے تسمیہ شرط نہیں ہے، تم لوگ ہر قسم کا گوشت کھا لیا کرو خواہ ذبح کے وقت خدا کا نام لیا گیا ہو یا نہ لیا گیا ہو۔ لیکن اس کے بجائے حضورؐ نے فرمایا تو یہ کہ تم خود خدا کا نام لے کر کھا لیا کرو۔ اس کا معقول مطلب جو بادنی تا مل آدمی کی سمجھ میں آ جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اول تو مسلمان کے ذبح کیے ہوئے گوشت کے متعلق تمہیں سمجھنا چاہیے کہ وہ قاعدے کے مطابق ٹھیک

ذبح کیا گیا ہوگا اور اطمینان کے ساتھ اسے کھالینا چاہیے، لیکن اگر تمہارے دل میں کوئی شک رہ رہا جاتا ہے تو رفع وسواس کے لیے خود بسم اللہ کہہ لیا کرو۔

ظاہر ہے کہ مسلمان کے ہر ذبیحے کے متعلق جو شہروں اور دیہات کی دکانوں پر ملتا ہے، آدمی کہاں یہ تحقیق کرتا پھر سکتا ہے، اور شریعت کب اس کو اس تحقیق کا مکلف کرتی ہے کہ اس نے حلال جانور کاٹا ہے یا حرام۔ تذکیہ کیا ہے یا نہیں؟ اور وہ نیا مسلمان ہے یا پرانا، تمام قواعد شریعہ سے واقف ہے یا نہیں۔ بادی النظر میں آدمی کو مسلمان کی ہر چیز کو صحیح سمجھنا چاہیے الا یہ کہ اس کے غلط ہونے کا کوئی ثبوت سامنے آجائے۔ ثبوت کے بغیر جو شک دل میں پیدا ہوا ہے وجہ اجتناب بنانے کے بجائے اس طرح کے شک کو بسم اللہ یا استغفر اللہ کہہ کر رفع کر دینا چاہیے۔ یہ تعلیم ہے جو اس حدیث سے ملتی ہے۔ تسمیہ کے عدم وجوب کی کوئی دلیل اس میں نہیں ہے۔

ایسا ہی کمزور استدلال وہ ایک تابعی بزرگ کی اس مرسل روایت سے کرتے ہیں جسے ابو داؤد نے مراسیل میں نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ذَبِيْحَةُ الْمُسْلِمِ حَلَالٌ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ أَوْ لَمْ يَذْكُرْ إِنَّهُ إِنْ ذَكَرَ لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا اسْمَ اللَّهِ ”مسلمان کا ذبیحہ حلال ہے خواہ اس نے اللہ کا نام لیا ہو یا نہ لیا ہو، وہ نام لے گا بھی تو ظاہر ہے کہ اللہ ہی کا لے گا۔“ یہ حدیث اول تو ایک غیر معروف تابعی کی مرسل روایت ہے جس کا یہ وزن کبھی نہیں ہو سکتا کہ متعدد آیات اور مرفوع متصل احادیث سے جس کا وجوب ثابت ہو رہا ہو اسے یہ غیر واجب ثابت کر سکے۔

پھر دیکھنا یہ ہے کہ اگر یہ روایت قطعی صحیح بھی ہو تو کیا واقعی اس سے تسمیہ کا عدم وجوب ظاہر ہوتا ہے؟ زیادہ سے زیادہ جو بات اس سے ظاہر ہوتی ہے وہ تو بس یہ ہے کہ کوئی مسلمان اگر خدا کا نام لیے بغیر جانور ذبح کر بیٹھا ہو تو اسے عملاً ترک تسمیہ پر محمول کرنے کے بجائے نسیان پر محمول کیا جائے اور یہ سمجھا جائے کہ اگر وہ نام لیتا تو اللہ ہی کا لیتا غیر اللہ کا نہ لیتا، اور اس بنا پر اس کے ذبیحہ کو حلال سمجھ کر کھالیا جائے۔

اس سے یہ مضمون کہاں نکلتا ہے کہ جو لوگ ذبیحہ پر خدا کا نام لینے کے سرے سے قائل ہی نہ ہوں، اور جن کا نظریہ ہی اس کے خلاف ہو، ان کا ذبیحہ بھی حلال ہے اور سرے سے ذبیحہ پر خدا کا نام لینا ہی ضروری نہیں ہے۔ اس حدیث کے الفاظ کو چاہے کتنا ہی کھینچا اور تانا جائے، اس سے اس مفہوم کی گنجائش نہیں نکلتی۔

یہ ہے کل کائنات ان دلائل کی جو فقہائے شافعیہ تسمیہ کے غیر واجب ہونے پر لائے ہیں۔ کوئی شخص تقلید کی قسم کھا کر بیٹھ گیا ہو تو ممکن ہے کہ وہ انہیں اہل دلائل سمجھے۔ لیکن میں نہیں سمجھتا کہ جو شخص ان کا تنقیدی جائزہ لے وہ کبھی یہ محسوس کیے بغیر رہ سکتا ہے کہ وجوب تسمیہ کے دلائل کے مقابلے میں یہ کس قدر بے وزن دلائل ہیں۔

پس جانوروں کے گوشت کی حلت کے بارے میں جو شرائط قرآن اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں وہ یہ ہیں کہ:

۱- وہ ان اشیاء میں سے نہ ہو جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے فی نفسہ حرام قرار دیا ہے۔

۲- ان کا تذکیہ کیا گیا ہو۔

۳- ان کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا گیا ہو۔

جس گوشت میں یہ تینوں شرائط پوری نہ ہوں وہ طیبات سے خارج اور ان خباثت میں داخل ہے جن کا استعمال اہل ایمان کے لیے جائز نہیں ہے۔ (تفہیمات حصہ سوم، اہل کتاب کے ذبیحہ کی حلت و حرمت، عدم وجوب تسمیہ...)

(۲) عَنْ مُسَدَّدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دَاوُدَ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الصَّلْتِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ حَلَالٌ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ أَوْ لَمْ يَذْكُرْ إِنَّهُ إِنْ ذَكَرَ لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا اسْمَ اللَّهِ. (۲۴)

سوال: ہمارے ہاں یہ جویشنی ذبیحہ کی وجہ سے حلال و حرام کی بحث چھڑ گئی ہے اس کا سبب کیا ہے؟

جواب: ”حلال اور حرام کا معاملہ بڑا نازک ہے اگر ایک دفعہ اس سلسلے میں ڈھیل دے دی جائے تو پھر یہ کسی حد پر بھی نہیں رک سکتا۔ مشرق وسطیٰ میں یہی کچھ ہوا ہے۔ بعض مقامات پر ذبیحہ کے معاملے میں لاپرواہی اختیار کی گئی تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہاں حلال و حرام کی تمیز ہی اٹھ گئی، اور اب تو بعض جگہ سور کا گوشت کھلم کھلا بازاروں میں فروخت ہوتا ہے۔ ایسے معاملات میں ابتدائی غفلت ہی انتہائی نتائج کا سبب بن جاتی ہے۔“

(۵۔ اے ذیلدار پارک حصہ دوم، ص: ۱۶۰)

اہل بادیہ کا ذبیحہ

۲۲۔ اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَنْتُمْ وَكُلُّوْهَا۔ (ابو داؤد)

”تم خود اللہ کا نام لے لو اور اُسے کھا لو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ، قَالَ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ هُنَا أَقْوَامًا حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِشِرْكٍ يَأْتُونَنَا بِلَحْمَانٍ لَا نَدْرِي يَذْكُرُونَ عَلَيْهَا اسْمَ اللَّهِ أَمْ لَا؟ قَالَ: اذْكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُّوْا۔

ابو داؤد نے عن عائشہ کے حوالہ سے مندرجہ ذیل متن نقل کیا ہے:

أَنَّهُمْ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ قَوْمًا حَدِيثُوا عَهْدِ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْتُونَنَا بِلَحْمَانٍ لَا نَدْرِي اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَمْ يَذْكُرُوا، أَفَتَأْكُلُ مِنْهَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: سَمُّوا (اللَّهُ) وَكُلُّوْا۔

نسائی نے:

إِنَّ أَنَاسًا مِنَ الْأَعْرَابِ كَانُوا يَأْتُونَنَا بِلَحْمٍ وَلَا نَدْرِي اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ عَزَّوَجَلَّ وَكُلُّوْا۔ (۲۵)

پس منظر: حضور ﷺ سے ایسے گوشت کے بارے میں دریافت کیا گیا جو اہل بادیہ شہر لے کر آتے تھے اور جس کے بارے میں معلوم نہیں ہوتا تھا کہ انہوں نے جانوروں کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا ہے یا نہیں۔ تو آپ نے یہ جواب ارشاد فرمایا۔

۲۳- اِنِّیْ لَا اَحَرِّمُ حَلَالًا۔

”میں ایک حلال چیز کو حرام نہیں کر سکتا۔“

**تخریج:** عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مَرْعُوبٌ، فَقَالَ أَطِيعُونِي مَا كُنْتُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ وَ عَلِيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ، أَحِلُّوْا حَلَالَهُ وَ حَرِّمُوا حَرَامَهُ۔ (۲۶)

**پس منظر:** ایک مرتبہ آپ سے رومی پیڑ کے بارے میں دریافت کیا گیا اور آپ کو بتایا کہ اس پیڑ کو اہل روم خنزیر کے بچوں کے پُستے سے بناتے ہیں۔ آپ نے جواب میں اتنا فرمایا کہ میں ایک حلال چیز کو حرام نہیں کر سکتا اور مزید سائل کی بات کی طرف دھیان نہ دیا۔

۲۴- ”غزوہ تبوک کے موقع پر حضور کے لیے پیڑ لایا گیا اور آپ نے چھری منگا کر اللہ کا نام لیا اور اسے کاٹ کر نوش فرمایا۔“

(ابوداؤد، کتاب الاطعمۃ)

**تخریج:** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلَخِيُّ، قَالَ: ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَنْصُورٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِجُبْنَةٍ فِي تَبُوكَ، فَدَعَا بِسِكِّينٍ، فَسَمَّى وَ قَطَعَ۔ (۲۷)

**تشریح:** خطابی نے اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ پیڑ پُستے سے جمایا جاتا تھا (یعنی جانور کے دودھ پیتے بچے کو کاٹ کر معدہ نکال لیا جاتا اور اس کے ذریعہ سے پیڑ بنانے کے لیے دودھ جمایا جاتا تھا) اور یہ صنعت کفار اور مسلمانوں کی مشترک تھی۔ ابوداؤد نے یہ روایت اس غرض کے لیے نقل کی ہے کہ نبی ﷺ نے اسے مباح سمجھا کیوں کہ بظاہر اس کے حرام ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آرہی تھی۔

(مختصر سنن ابی داؤد، مرتبہ حامد الفتی جزء خامس ص: ۳۲۸)

۲۵- ”ایک لڑائی میں حضور کے پاس پیڑ کا ایک ٹکڑا لایا گیا آپ نے پوچھا کہاں کا بنا ہوا ہے؟ عرض کیا گیا کہ ایران کا ہے اور ہمارا خیال ہے کہ یہ مردار سے بنتا ہے (یعنی ایسے جانور کے پُستے سے جس کو غیر اہل الذبح یعنی مجوسی ذبح کرتے ہیں)۔ نبی ﷺ نے حکم دیا کہ اللہ کا نام لے کر اسے کاٹو اور کھا لو۔“

(مسند احمد بروایت ابن عباس)

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا اسْوَدُ، ثَنَا شَرِيكَ عَنْ جَابِرٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِجُبْنَةٍ فِي غَزَاةٍ، فَقَالَ: أَيْنَ صُنِعَتْ هَذِهِ؟ فَقَالُوا: بِفَارِسٍ، وَ نَحْنُ نَرَى أَنَّهُ يُجْعَلُ فِيهِ مَيْتَةٌ، فَقَالَ: اطْعَمُوا فِيهَا بِالسِّكِّينِ، وَ اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَ كُلُّوْا۔ (۲۸)

عکرمہ ہی کی دوسری روایت جو ابوداؤد طیالسی نے عمرو ابن عمرو کے واسطے سے نقل کی ہے اس میں مردار کا ذکر نہیں بلکہ صرف ”طعامٌ يُصْنَعُ بِأَرْضِ الْعَجَمِ“ کا ذکر ہے۔

(مسند ابوداؤد حدیث: ۲۶۸۳)



(۲) حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كُنْتُ أَسْمَعُ قِرَاءَةَ النَّبِيِّ ﷺ لَمَّا كَانَ فَتَحَ مَكَّةَ رَأَى جُبْنَةً، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: طَعَامٌ يُصْنَعُ بِأَرْضِ الْعَجَمِ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ضَعُوا فِيهِ السِّكِّينَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَكُلُوا. (۲۹)

تشریح: اس قصے کو ابن عباسؓ کے شاگرد عکرمہ کے حوالہ سے روایت کرنے والا شخص مشہور کذاب جابر جعفی ہے اس لیے یہ روایت قابل قبول نہیں۔

مستنبط قواعد: اس موضوع پر فقہاء نے جو قواعد مستنبط کیے ہیں ان میں سے ایک قاعدہ یہ ہے کہ إِنَّ الطَّعَامَ لَا يَطْرَحُ بِالشَّكِّ ”محض شک کی بنا پر طعام کو رد نہیں کیا جائے گا“ نیز یہ قاعدہ بھی قابل لحاظ ہے کہ دَيْنُ اللَّهِ يُسْرَفُ فَيُسْرَوُ وَلَا تَعْسَرُوا وَلَا تَنْفَرُوا ”اللہ کے دین میں آسانی ہے تم اسے آسان ہی رکھو، سخت نہ بناؤ اور لوگوں کو اس سے متفرق نہ کرو۔“ (تفہیمات حصہ سوم، اہل کتاب کے ذبیحہ کی حلت و حرمت، فتویٰ نمبر ۲)

زندہ جانور کے جسم کا کاٹا ہوا گوشت حرام ہے

۲۶- مَا قُطِعَ (أَوْ مَابَانَ) مِنَ الْبُهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ.

”جانور سے جو گوشت اس حالت میں کاٹا جائے کہ ابھی وہ زندہ ہو وہ مردار ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي وَاقِدٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَا قُطِعَ مِنَ الْبُهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ. (۳۰)

تشریح: قرآن میں حکم دیا گیا ہے کہ جب اونٹ زمین پر ٹک جائے تب اسے ذبح کیا جائے۔ نکلنے کا مطلب صرف اتنا ہی نہیں ہے کہ وہ زمین پر گر جائیں بلکہ یہ بھی ہے کہ وہ گر کر ٹھہر جائیں یعنی تڑپنا بند کر دیں اور جان پوری طرح نکل جائے۔ حدیث بالا سے اسی چیز کی وضاحت ہوتی ہے۔

کوئے کی حلت و حرمت

سوال: کیا کوئے کا گوشت حلال ہے؟ نیز یہ تحریر فرمائیں کہ کون کون سے جانور اور پرندے حرام یا حلال ہیں؟ نیز درمختار کا بعض لوگ حوالہ دیتے ہیں کہ اس میں کوئے کے گوشت کو حلال قرار دیا گیا ہے، یہ کہاں تک درست ہے؟

جواب: جن جانوروں کی حرمت کے متعلق قرآن پاک یا حدیث صحیح میں تصریح ہے، ان پر تو امت میں اتفاق ہے لیکن جن جانوروں کے بارے میں تصریح نہیں ہے بلکہ اصول بیان کیے گئے ہیں ان کی حلت و حرمت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ کوئے کے گوشت کے متعلق درمختار میں لکھا ہے۔

ولا يحل ... الغراب الأبقع الذی یاکل الجیف لانه ملحق بالخبائث قاله المصنف (أی صاحب تنویر الأبصار) ثم قال والخبیث ما تستخبثه الطباع السلیمة ”اور حلال نہیں ہے... وہ کو ا جس کے رنگ میں سیاہی اور سپیدی ملی جلی ہو اور مردار کھاتا ہو، کیوں کہ وہ خبائث میں شامل ہے۔ یہ بات مصنف (یعنی صاحب تنویر الابصار) نے لکھی ہے، پھر کہا ہے کہ خبیث وہ ہے جسے سلیم الطبع لوگ گند اور ناپاک سمجھتے ہیں۔“

علامہ شامی نے ردُّ المختار میں اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے:

أما الغراب الأبقع الذی فیہ بیاض و سوادٌ والأسود فهو أنواع ثلاثة، نوع يلتقط الحب، ولا یاکل الجیف و لیس بمکروه، و نوع لا یاکل إلا الجیف فإنه مکروه، و هو الذی سماه المصنف الابقع۔ و نوع یخلط، یاکل الحب مرة والجیف اخری، ولم یذکره فی الكتاب، و هو غیر مکروه عنده۔ (ای ابی حنیفہ) و مکروه عند ابی یوسف۔ ”ملے جلے رنگ یا سیاہ رنگ کے ٹوؤں کی تین قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو دانے چکاتا ہے اور مردار نہیں کھاتا، وہ مکروه نہیں ہے۔ دوسرا وہ جو مردار ہی کھاتا ہے۔ وہ مکروه ہے اور مصنف نے اسی کو ملے جلے رنگ کا کوٹا کہا ہے۔ تیسرا وہ جو کبھی مردار کھاتا ہے اور کبھی دانے چکاتا ہے۔ مصنف نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروه نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروه ہے۔“

(رد المختار ج ۵/۲۶۶)

اسی کتاب میں مندرجہ بالا بحث کو آپ دیکھیں تو معلوم ہو جائے گا کہ کون کون سے پرندے حلال ہیں۔

(رسائل و مسائل حصہ پنجم، فقہی مسائل، کوئے کی حلت و حرمت...)

## ماخذ

- (۱) ترمذی ج ۱، ابواب اللباس، باب ما جاء فی لبس الفراء ترمذی نے وفی الباب عن المغیره کہہ کر ہذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعاً الا من هذا الوجه، و روی سفیان و غیره عن سلیمان التیمی عن ابی عثمان عن سلمان قوله و کان الحدیث موقوف اصح کہا ہے۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الاطعمه باب ۶۰ اکل الجبن والسمن، عن سلمان فارسی۔
- (۲) مسلم ج ۱ کتاب الزکوٰۃ باب بیان اسم الصلقة یقع علی کل نوع من المعروف ☆ ترمذی ج ۲، ابواب تفسیر القرآن، سورۃ بقرہ، ہذا حدیث غریب۔ انما نعرفه من حدیث فضیل بن مرزوق ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب الرقاق باب ۹ فی اکل الطیب ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۸، عن ابی ہریرۃ ☆ مختصر شعب الایمان للبیہقی۔
- (۳) بخاری ج ۱، کتاب الایمان، باب فضل من استبرأ لدينه۔
- (۴) بخاری ج ۱، کتاب البیوع، باب الحلال بین والحرام بین و بینہما مشتبہات۔ ☆ مسلم ج ۲، کتاب المساقاة والمزارعة، باب اخذ الحلال و ترک الشبہات ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب البیوع، باب فی اجتناب الشبہات ☆ ترمذی ج ۱، ابواب البیوع، باب ما جاء فی ترک الشبہات ☆ نسائی ج ۷، کتاب البیوع، باب اجتناب الشبہات فی الکسب ☆ ابن ماجہ کتاب الفتن، باب ۱۴، الوقوف عند الشبہات ☆ سنن دارمی ج ۲،

کتاب البیوع۔ باب ۱ فی الحلال بین والحرام بین۔ ☆ مسند احمد ج ۴/۲۶۷-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۵  
☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۵، کتاب البیوع۔ باب طلب الحلال و اجتناب الشبهات ☆ مختصر شعب الایمان۔

(۵) موطا امام مالک ج ۲، کتاب الاقضية القضاء فی العرفی ☆ ابن ماجہ کتاب الاحکام، باب من بنی فی حقہ ما یرى بجارہ عن ابن عباس۔ اس سند میں جابر جعفی ہے جو متهم ہے۔ ☆ سنن دار قطنی ج ۲، کتاب البیوع ☆ مسند حمد ج ۱ ص ۳۱۳ اور ج ۵ ص ۳۲۷۔

(۶) بخاری ج ۲، کتاب الایمان و النذور، باب قول اللہ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم الخ ☆ بخاری ج ۲، کتاب الاحکام، باب من لم یسأل اللہ الامارة اعانہ اللہ ص ۹۹۵ اور ص ۱۰۵۸ پر ایک روایت میں و ان اعطینہا بھی مروی ہے ☆ مسلم ج ۲، کتاب الایمان و النذور باب ندب من حلف یمینا فرای غیرہا خیرا منها ان یأتی الذی ہو خیر و یکفر عن یمینہ۔ ☆ موطا امام مالک ج ۱، کتاب الایمان باب ما تجب فیہ الکفارة من الایمان ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۶۱-۶۲-۶۳۔ عن عبد الرحمن بن سمرہ۔

(۷) مسلم ج ۲، کتاب الصيد والذبائح، باب تحریم اکل کل ذی ناب من السباع و کل ذی مخلب من الطیر ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب الاطعمہ باب النهی عن اکل السباع، عن ابن عباس۔ ابو داؤد نے من السبع نقل کیا ہے: ☆ ترمذی ج ۱، ابواب الصيد، باب فی کراہیہ کل ذی ناب و ذی مخلب ☆ ابن ماجہ کتاب الصيد، باب ۱۳، اکل کل ذی ناب من السباع، عن ابن عباس ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب الاضاحی، باب مالا یوکل من السباع ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۴، ۲۸۹، عن ابن عباس ☆ مختصر سنن ابی داؤد ج ۵، کتاب الاطعمہ باب النهی عن اکل السباع۔ حدیث نمبر ۳۶۵۵۔

(۸) بخاری ج ۲، کتاب الذبائح و الصيد، باب اکل کل ذی ناب من السباع ☆ مسلم ج ۲، کتاب الصيد والذبائح باب تحریم اکل کل ذی ناب من السباع ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب الاطعمہ، باب النهی عن اکل السباع عن ابی ثعلبہ ☆ ترمذی ج ۱، ابواب الصيد۔ باب فی کراہیہ اکل ذی ناب و ذی مخلب۔ عن ابی ثعلبہ ☆ نسائی ج ۷، کتاب الصيد والذبائح، باب تحریم اکل السباع عن ابی ثعلبہ ☆ ابن ماجہ کتاب الصيد باب ۱۳، باب اکل کل ذی ناب من السباع، عن ابی ثعلبہ ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب الاضاحی، باب مالا یوکل من السباع۔ عن ابی ثعلبہ ☆ موطا امام مالک ج ۱، کتاب الصيد باب تحریم اکل کل ذی ناب من السباع۔ عن ثعلبہ الخشنی ☆ مختصر سنن ابی داؤد ج ۵، کتاب الصيد باب النهی عن اکل السباع حدیث نمبر ۳۶۵۴۔ عن ابی ثعلبہ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۱۹۴، ابو ثعلبہ خشنی۔ بخاری نے کتاب الطب، مسلم نے کتاب الصيد، ابو داؤد نے کتاب السنۃ اور کتاب الاطعمہ اور ترمذی نے ابواب الصيد اور ابواب السیر میں اور مسند احمد نے ج ۱ ص ۶۴۷، ج ۴ ص ۱۹۳-۱۹۴ پر نہی النبی ﷺ عن اکل کل ذی ناب من السبع بھی نقل کیا ہے۔ تابعہ یونس و معمر و ابن عیینہ و الماجشون عن الزہری۔

(۹) بخاری ج ۲، کتاب الذبائح و الصيد و التسمیۃ باب صید المعراض۔ ☆ مسلم ج ۲، کتاب الصيد والذبائح ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب الصيد، باب فی الصيد ☆ ترمذی ج ۱ ابواب الصيد، باب ما جاء فی صید المعراض۔ ترمذی نے فہو و قیل تک نقل کیا ہے۔ ☆ نسائی ج ۷، کتاب الصيد والذبائح، باب الکلب یاکل من الصيد عن عدی بن حاتم۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الصيد، باب ۷ صید المعراض عن عدی بن حاتم۔ ابن ماجہ نے بھی فہو

وقيد تلك نفل کیا ہے۔ سنن دارمی ج ۲، کتاب الصيد باب فی صيد المعراض عن عدی بن حاتم۔ دارمی ء  
فإنه وقيد فلا تاكل روايت کیا ہے۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۹، کتاب الصيد والذبائح، باب المعلم يأكل من  
الصيد الذي قد قتل، عن عدی بن حاتم۔

(۱۰) بخاری ج ۲، کتاب الذبائح والصيد والتسمية باب التسمية على الذبيحة و من ترك متعمداً بخاری کتاب  
الشركة اور کتاب الجهاد میں بھی منقول ہے۔ بخاری ج ۲، کتاب الذبائح والصيد باب اذا اصاب قوم غنيمة  
الخ سنن مسلم ج ۲، کتاب الاضاحی، باب جواز الذبح بكل ما انهر الا السن والظفر، عن رافع بن خديج سنن ابو داؤد  
ج ۳، کتاب الاضاحی باب فی الذبيحة بالمروءة، عن رافع ابن خديج سنن ترمذی ج ۱، ابواب الصيد، باب فی  
الزكوة بالقصب وغيره، عن رافع بن خديج سنن نسائی ج ۷، کتاب الضحايا، باب فی الذبح بالسن سنن ابن ماجه  
کتاب الذبائح باب ۵ ما يذكي به۔ عن رافع بن خديج السنن الكبرى للبيهقي ج ۹، کتاب الصيد والذبائح باب  
ما يذكي به۔ عن رافع بن خديج سنن مسند احمد ج ۴ ص ۱۴۰-۱۴۲، عن رافع بن خديج۔

(۱۱) ابو داؤد ج ۳، کتاب الاضاحی، باب ما جاء فی ذبيحة المتردية سنن ترمذی ج ۱، ابواب الصيد باب فی الزكوة فی  
الحلق واللبة۔ قل احمد بن منيع: قال يزيد بن هارون هذا فی الضرورة۔ و فی الباب عن رافع بن خديج و هذا  
حديث غريب، لا نعرفه الا من حديث حماد بن سلمة، ولا نعرف لأبي العشاء عن ابيه غير هذا الحديث۔  
واختلفوا فی اسم ابی العشاء فقال بعضهم: اسمه أسامة بن قهطم، و يُقال يسار بن يرز، و يقال ابن بلز، و يقال:  
اسمه عطارد سنن نسائی ج ۷، کتاب الضحايا باب ذكر المتردية فی البئر التي لا يوصل الى حلقها۔ نسائی میں لا  
جزاك ہے۔ سنن ابن ماجه کتاب الذبائح باب ۹ ذكاة الناذ من البهائم۔ ابن ماجه میں بھی لاجزأك مروی ہے۔  
سنن دارمی ج ۲، کتاب الاضاحی باب ۱۲ فی ذبيحة المتردى فی البئر۔ قال حماد: حملناه على المتردى  
سنن مسند احمد ج ۴ ص ۲۳۴ السنن الكبرى للبيهقي ج ۹، کتاب الصيد والذبائح باب ما جاء فی ذكوة مالا  
يقدر على ذبحه الا برمی او سلاح۔ قال الخطابي: ضعفوا هذا الحديث لأن راويه مجهول و ابو العشاء لا يدرى  
من ابوه ولم يرو عنه الا حماد بن سلمة۔ (حاشية دارمی ج ۹ ص ۲)

(۱۲) بخاری ج ۲، کتاب الذبائح والصيد، باب ما انهر الدم من القصب والمروءة والحديد۔ سنن ابن ماجه کتاب الذبائح  
باب ۸ ذبيحة المرأة (مختصر ہے) السنن الكبرى ج ۹، کتاب الضحايا باب الزكوة بما انهر الدم الخ۔

(۱۳) ابو داؤد ج ۳، کتاب الاضاحی، باب فی الذبيحة بالمروءة السنن الكبرى للبيهقي ج ۹، کتاب الصيد والذبائح  
باب ما جاء فی البهيمة تريد ان تموت فتذبح سنن الكبرى ج ۹، کتاب الضحايا، باب الزكوة بما انهر الدم و  
فرى الأوداج والمذبح ولم يثرد، الا الظفر والسن عن رجل من بنی حارثة۔

(۱۴) مسلم ج ۲، کتاب الصيد والذبائح باب الصيد بالكلاب المعلمة بخاری ج ۲، کتاب الذبائح والصيد، باب  
الصيد اذا غاب عنه يومين او ثلاثة۔ بخاری میں فأدرکته حیاً فاذبحه کا فقرہ منقول نہیں۔ بخاری کی ایک  
دوسری روایت میں فان اكل، فلا تاكل کے الفاظ مروی ہیں۔

(۱۵) ابو داؤد ج ۳ کتاب الاضاحی، باب فی الذبيحة بالمروءة۔

(۱۶) سنن دارقطنی ج ۲، باب الصيد سنن الكبرى ج ۹، کتاب الضحايا، باب الزكوة فی المقدور عليه ما بین  
اللبة والحلق۔ هذا من وجه ضعيف مرفوعا و ليس بشيء۔

- (۱۷) السنن الكبرى للبيهقي ج ۹، كتاب الضحايا باب كراهة النخع والفرس۔ و هذا اسناد ضعيف۔
- (۱۸) مسلم ج ۲، كتاب الصيد والذبائح باب الصيد بالكلاب المعلمة ☆ بخاری ج ۲، كتاب الذبائح والصيد، باب الصيد اذا غاب عنه يومين او ثلاثة۔ بخاری میں فادرکتہ حیاً فاذبحہ کا فقرہ منقول نہیں۔ بخاری کی ایک دوسری روایت میں فان اكل، فلا تاكل کے الفاظ مروی ہیں۔
- (۱۹) بخاری ج ۲، كتاب الذبائح والصيد باب الصيد اذا غاب عنه يومين او ثلاثة ☆ ابو داؤد ج ۳، كتاب الصيد، باب فی الصيد۔ ابو داؤد میں و ان اكل منه فلا تاكل ہے۔
- (۲۰) بخاری ج ۲، كتاب الذبائح والصيد، باب صيد القوس ☆ مسلم ج ۲، كتاب الصيد والذبائح ☆ ابو داؤد ج ۳، كتاب الصيد باب فی الصيد۔
- (۲۱) ابو داؤد ج ۳، كتاب الاضاحی، باب فی الذبیحة بالمروة ☆ ابن ماجه كتاب الذبائح باب ۵ ما یذکی به، عن عدی بن حاتم۔ ابن ماجه میں بالمروة کی جگہ فلا نجد سکینا الا الظرار و شقة العصا مذکور ہے۔ ☆ نسائی ج ۷، كتاب الضحايا، باب اباحة الذبح بالعود، عن عدی بن حاتم۔ نسائی نے امرر کی جگہ انهر الدم ذکر کیا ہے اور نسائی میں قطری کو قطری ق کے ضمہ سے نقل کیا ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۲۵۶-۲۵۸، عن عدی بن حاتم ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۹، كتاب الضحايا، باب الزکوة بما انهر الدم الخ۔
- (۲۲) ابو داؤد ج ۳، كتاب الصيد، باب فی الصيد۔
- (۲۳) بخاری ج ۲، كتاب التوحيد، باب السؤال باسماء الله والاستعاذة بها ☆ بخاری ج ۲ پر كتاب الذبائح والصيد میں مندرجہ ذیل سند اور متن سے روایت ذکر کی ہے۔
- (۲۴) السنن الكبرى للبيهقي ج ۹، كتاب الصيد والذبائح باب من ترك التسمية و هو ممن تحل ذبیحته ☆ کنز العمال ج ۶، كتاب الذبائح بحوالہ ابو داؤد فی مراسیلہ عن الصلت مرسلہ۔ عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں راشد بن سعد سے مرسلہ روایت کیا ہے۔ ذبیحة المسلم حلال سمی اولم یسم مالم یتمد والصيد كذلك۔ ☆ کنز العمال ج ۶، كتاب الذبح۔
- (۲۵) ابو داؤد ج ۳، كتاب الاضاحی، باب ما جاء فی اكل اللحم لا یدری اذکر اسم الله علیه ام لا۔ ☆ نسائی ج ۷، كتاب الضحايا، باب ذبیحة من لم يعرف، عن عائشة ☆ ابن ماجه كتاب الذبائح باب ۴ التسمية عند الذبح ☆ سنن دارمی ج ۲، كتاب الاضاحی باب اللحم یوجد فلا یدری اذکر اسم الله علیه ام لا ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۹، كتاب الصيد والذبائح۔ باب من ترك التسمية و هو ممن تحل ذبیحته ☆ مختصر سنن ابی داؤد ج ۴، كتاب الضحايا باب ما جاء فی اكل اللحم لا یدری اذکر اسم الله علیه ام لا۔ تابعه محمد بن عبد الرحمن والدراوردی و اسامة بن حفص۔
- (۲۶) مجمع الزوائد للهيثمی ج ۱ ص ۱۷۰ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۱۷۲، ۲۱۲ ☆ کنز العمال ج ۱ حدیث ۹۰۶۔
- (۲۷) ابو داؤد ج ۳، كتاب الاطعمة باب اكل الجبن ☆ مختصر سنن ابو داؤد ج ۵، قال ابو حاتم الرازی: الشعبي لم یسمع من ابن عمر، و ذکر غیر واحد: انه سمع من ابن عمر، اخرج البخاری و مسلم فی صحیحہما حدیث الشعبي عن ابن عمر، و فیہ: قاعدت ابن عمر سنتین، او سنة و نصفاً۔ و فی اسناد حدیث ابن عمر، فی الجبنة ابراهيم

بن عیینة اخو سفیان بن عیینة قال ابو حاتم الرازی: شیخ یأتی بمناکیر۔ و سئل ابو داؤد السجستانی عن ابراهیم بن عیینة، و عمران بن عیینة، و محمد بن عیینة؟ فقال : کلهم صالح۔ و حدیثهم قریب من قریب ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۴-۲۳۰۲ السنن الکبری للبیہقی ج ۱۰، کتاب الضحایا، باب اکل الجبن۔

(۲۸) مُسند احمد ج ۱ ص ۳۰۲-۳۰۳۔ ذکره شريك مرة اخرى فزاد فيه فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَهَا بِالْعَصِيِّ۔

(۲۹) مسند ابی داؤد الطیالسی جزء ۱۱، حدیث نمبر ۲۶۸۴ ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۱۰، کتاب الضحایا، باب اکل الجبن۔ عن ابن عباس۔

(۳۰) ابو داؤد ج ۳، کتاب الصيد، باب فی الصيد قطع منه قطعة ☆ ابن ماجه الصيد، باب ما قطع من البهیمة و هی حیة، عن ابن عمر۔ ابن ماجه میں ما قطع من البهیمة و هی حیة، فما قطع منها فهو میتة هی۔ ترمذی، دارقطنی، دارمی، المصنف و غیره میں مندرجہ ذیل الفاظ ہیں قدم النبی ﷺ المدينة و هم یجبون اسنمة الابل و یقطعون الیات الغنم فقال : ما قطع من البهیمة و هی حیة فهو میتة۔ ☆ ترمذی ج ۱، ابواب الصيد، باب ما جاء ما قطع من الحیّ فهو میت۔ ترمذی نے هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث زید بن اسلم والعمل علی هذا عند اهل العلم، و ابو واقد اللیثی اسمة الحارث بن عوف۔ ☆ دارقطنی ج ۴، باب الصيد والذبائح الخ ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب الصيد، باب ۹ فی الصيد یبین منه العضو ☆ مسند احمد ج ۵، ص ۲۱۸ ابو واقد اللیثی ☆ المصنف عبد الرزاق ج ۴ ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۹، کتاب الصيد والذبائح۔ باب ما قطع من الحیّ فهو میتة۔ عن ابی واقد اللیثی ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۳، سورة الحج زیر آیت فاذا وجبت جنوبها الآية۔



## بدعت

### لغوی اور اصطلاحی مفہوم اور اس کی تشریح

کسی فعل کو بدعتِ مذمومہ قرار دینے کے لیے صرف یہی بات کافی نہیں ہے کہ وہ نبی ﷺ کے زمانے میں نہ ہوا تھا۔ لغت کے اعتبار سے تو ضرور ہر نیا کام بدعت ہے مگر شریعت کی اصطلاح میں جس بدعت کو ضلالت قرار دیا گیا ہے اس سے مراد وہ نیا کام ہے جس کے لیے شرع میں کوئی دلیل نہ ہو، جو شریعت کے کسی قاعدے یا حکم سے متصادم ہو، جس سے کوئی ایسا فائدہ حاصل کرنا یا کوئی ایسی مضرت رفع کرنا متصور نہ ہو جس کا شریعت میں اعتبار کیا گیا ہے، جس کا نکالنے والا اسے خود اپنے اوپر یا دوسروں پر اس اذاعے کے ساتھ لازم کرے کہ اس کا التزام نہ کرنا گناہ اور کرنا فرض ہے۔ یہ صورت اگر نہ ہو تو مجرد اس دلیل کی بنا پر کہ ”فلاں کام حضور کے زمانے میں نہیں ہوا“ اسے ”بدعت“ بمعنی ضلالت نہیں کہا جاسکتا۔ بخاری نے کتاب الجمعہ میں چار حدیثیں نقل کی ہیں جن میں بتایا گیا ہے کہ عہد رسالت اور عہدِ شیخین میں جمعہ کی صرف ایک اذان ہوتی تھی، حضرت عثمانؓ نے اپنے دور میں ایک اذان کا اور اضافہ کر دیا۔ لیکن اسے بدعتِ ضلالت کسی نے بھی قرار نہیں دیا بلکہ تمام امت نے اس نئی بات کو قبول کر لیا۔ بخلاف اس کے انہی حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں قصر کرنے کے بجائے پوری نماز پڑھی تو اس پر اعتراض کیا گیا۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ صلوٰۃ ضحیٰ کے لیے خود بدعت اور احداث کا لفظ استعمال کرتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ اِنَّهَا لَمَنْ اَحْسَنَ مَا اَخَذْتُوْا ”یہ اُن بہترین نئے کاموں میں سے ہے جو لوگوں نے نکال لیے ہیں“ بَدْعَةٌ وَ نِعْمَتِ الْبَدْعَةُ ”بدعت ہے اور اچھی بدعت ہے“ (۱) مَا اَحَدَثَ النَّاسُ شَيْئًا اَحَبُّ اِلَيَّ مِنْهَا ”(لوگوں نے کوئی ایسا نیا کام نہیں کیا ہے جو مجھے اس سے زیادہ پسند ہو۔“

(رسائل و مسائل حصہ چہارم، عام مسائل، غلاف کعبہ کی مناش...) )

### بدعت کی اقسام

بدعت کی پانچ اقسام جن کا ذکر امام نووی نے شرح مسلم<sup>(۱)</sup> میں کیا ہے اور علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں جس کی توثیق کی ہے۔ خود احادیث پر غور کرنے سے ہر شخص کی سمجھ میں آسکتی ہے۔ بدعت سے مراد اگر ہر وہ نیا کام ہو جو حضور ﷺ کے زمانے میں نہیں ہوا، تو ایسا ہر نیا کام بدعتِ ضالہ نہیں ہے۔ بلکہ اس کی پانچ اقسام بنتی ہیں۔ مثال کے طور پر ملاحظہ کیجیے:

(۱) نبی ﷺ نے اپنے عہد میں قرآن مجید کو ایک مصحف کی شکل میں مرتب نہیں کیا تھا، صحابہ کرامؓ نے بعد میں اسے مصحف

(۱) علامہ یعنی نے عمدۃ القاری کتاب الجمعہ میں عبد بن حمید سے حضرت عثمانؓ کے دور کی اذان والا واقعہ بیان کیا ہے۔



کی شکل میں مرتب کر کے لکھوایا اور پھر اسی مستند نسخے کی نقلیں شائع کرائیں۔ یہ نیا کام ضرور تھا، لیکن دین کی حفاظت کرنے کے لیے اس کی ضرورت تھی، اس لیے یہ بدعتِ واجبہ تھی۔

(۲) نبی ﷺ کے زمانے میں جمعہ کی ایک اذان ہوتی تھی حضرت عثمانؓ نے ایک اور اذان رائج کی۔ یہ بھی ایک نیا کام تھا، لیکن مدینہ کی آبادی بڑھ جانے کے بعد جمعہ کے لیے لوگوں کو جمع کرنے کی ضرورت محسوس کی گئی تھی اس لیے صحابہ کرامؓ نے اسے قبول کیا۔ یہ بدعتِ مستحبہ تھی۔

(۳) نبی ﷺ کے زمانے میں لوگ حج کے لیے اونٹوں پر جاتے تھے، یا پیدل۔ آج لوگ موٹر اور ہوائی جہاز اور بحری جہاز پر جا رہے ہیں۔ یہ بھی نیا کام ہے، مگر ایک عبادت کو ادا کرنے کے لیے وہ طریقہ اختیار کیا جا رہا ہے جو شریعت میں ممنوع نہیں ہے اور کسی قاعدہ شرعی سے متصادم نہیں ہوتا۔ اس لیے یہ بدعتِ مباح ہے۔

(۴) نبی ﷺ اور خلفائے راشدین کے عہد میں اسلامی حکومت اور اسلامی فوج کی علامت کے طور پر جھنڈے استعمال ضرور کیے گئے ہیں مگر ان کو اسلامی نہیں دی گئی۔ جھنڈوں کی اسلامی کو حرام قرار دینے کے لیے کوئی نص نہیں ہے، لیکن یہ فعل اسلام کے مجموعی مزاج سے مناسبت نہیں رکھتا، اس لیے یہ بدعتِ مکروہہ ہے۔

(۵) حضورؐ کے زمانے میں عورتیں مسجد میں خوشبو لگا کر بنجنے والے زیور پہن کر نہیں آتی تھیں، اور اس فعل سے آپؐ نے بالفاظ صریح منع کیا ہے۔ لہذا اب اگر عورتیں اس حالت میں آئیں تو یہ بدعتِ محرّمہ ہے۔

بدعت کی یہ پانچ اقسام خود احادیث پر غور کرنے سے معلوم ہوتی ہیں۔ (مکاتیب سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ حصہ اول، مکتوب: ۵۲)

کیا تراویح باجماعت بدعتِ ضلالہ ہے؟

۲۷- کُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ.

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، أَنَا مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَ احْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَتُوفِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ. وَ صَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ، وَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ، وَ يُصَلِّي الرَّجُلُ. فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ، فَقَالَ عُمَرُ، إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ، لَكَانَ أَمْثَلُ ثُمَّ عَزَمَ، فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ، ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ

لَيْلَةً أُخْرَىٰ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِئِهِمْ، قَالَ عُمَرُ: نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ يُرِيدُ الْخِرَ اللَّيْلِ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ۔ (۱)

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عبدالقاری بیان کرتے ہیں کہ ماہ رمضان میں، میں حضرت عمرؓ کے ساتھ مسجد کی طرف گیا۔ دیکھا کہ لوگ مختلف ٹولیوں میں متفرق طور پر نماز پڑھ رہے ہیں۔ کوئی تنہا اپنی ہی نماز پڑھ رہا ہے اور کوئی کچھ لوگوں کو نماز پڑھا رہا ہے یہ منظر دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمایا: بخدا کاش میں انہیں ایک قاری کے تحت اکٹھے کر دیتا تو یہ زیادہ بہتر ہوتا۔ پھر حضرت عمرؓ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعبؓ کی اقتداء پر اکٹھے کر دیا۔ عبدالرحمنؓ کا بیان ہے کہ میں دوسری رات بھی حضرت عمرؓ کی معیت میں نکلا تو لوگ اپنے قاری کی امامت میں نماز پڑھ رہے تھے، یہ منظر دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ نِعَمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ ”کیسی اچھی ہے یہ بدعت۔“ الخ۔

(۲) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى، قَالَ: نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَطَبَ احْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَ عَلَا صَوْتُهُ، وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ: صَبَّحَكُمْ مَسَاكُمُ، وَ يَقُولُ: بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَ يَقْرُنُ بَيْنَ اصْبَعَيْهِ السَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى، وَ يَقُولُ: أَمَّا بَعْدُ: فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَ خَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ شَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَ كُلُّ بَدْعَةٍ ضَالَّةٌ الخ۔ (۲)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبداللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب خطاب (خطبہ) ارشاد فرماتے تو آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں اور آواز بلند ہو جاتی اور غصہ میں شدت آ جاتی (اور ایسی کیفیت ہو جاتی) کہ گویا ایسے لشکر سے ڈرانے والے ہوتے تھے کہ صبح و شام وہ لشکر ٹوٹ پڑنے والا ہے نیز یہ فرماتے کہ میری بعثت اور قیامت کی آمد ایسی ہے جیسے یہ دو انگلیاں یعنی اپنی شہادت کی انگلی اور وسط والی انگلی کو ملاتے اور فرماتے کہ اللہ کی حمد و ستائش کے بعد یہ بات جان لو کہ ہر بات سے بہتر اللہ کی کتاب ہے اور راستہ سے بہتر راستہ محمد ﷺ کا اختیار و بیان کردہ راستہ ہے اور سب کاموں سے برے کام نئے ایجاد کردہ کام ہیں اور ہر بدعت (نیا کام) ضلالت و گمراہی ہے۔

(۳) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي الْمَسْجِدِ، فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ، ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ، فَكَثَرَ النَّاسُ ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلِ الثَّلَاثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ، فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا أَصْبَحَ، قَالَ: قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ وَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَنِّي خَشِيتُ أَنْ يُفْرَضَ عَلَيْكُمْ وَ ذَلِكَ فِي رَمَضَانَ۔

**ترجمہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مسجد (مسجد نبوی) میں نماز پڑھی، لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ پھر دوسری رات بھی آپ نے نماز پڑھی تو نمازیوں کی تعداد میں کافی اضافہ ہو گیا۔ پھر تیسری یا چوتھی رات لوگ پھر جمع ہوئے تو رسول اللہ ﷺ (حجرے) سے باہر تشریف نہ لائے۔ جب صبح ہوئی تو آپ نے ارشاد فرمایا جو کچھ تم لوگوں نے کیا اسے میں نے دیکھا ہے۔ مجھے باہر آنے سے بجز اس اندیشہ و خوف کے کسی چیز نے نہیں روکا کہ کہیں (یہ نماز) تم پر فرض قرار نہ دے دی جائے۔ (یاد رہے) یہ رمضان کا واقعہ ہے۔

اس مقام پر:

قَالَ أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّهُ لَمْ يَخْفَ عَلَيَّ مَكَانُكُمْ وَلَكِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَفْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَتَعَجَزُوا عَنْهَا، فَتُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ۔ (۳)

امابعد کے بعد فرمایا: ”تم لوگوں کی موجودگی مجھ پر پوشیدہ نہیں ہے لیکن مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں تم پر فرض نہ کر دی جائے اور تم اس کی ادائے گی سے عاجز ہو جاؤ۔ رسول اللہ ﷺ وفات پا گئے اور معاملہ اسی حالت پر رہا۔“

**تشریح:** شرعی اصطلاح میں جس چیز کو بدعت کہتے ہیں، اس کی کوئی قسم حسنہ نہیں ہے، بلکہ ہر بدعت سیئہ اور ضلالہ ہی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ارشاد ہوا ہے ”كُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ“ البتہ لغوی اعتبار سے محض نئی بات کے معنی میں بدعت حسنہ بھی ہو سکتی ہے اور سیئہ بھی۔ سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز تراویح باجماعت کے بارے میں ”نَعَمَتِ الْبَدْعَةُ هَذِهِ“ کے الفاظ جو فرمائے تھے، اُن میں بدعت سے مراد اصطلاحی بدعت نہیں، بلکہ لغوی بدعت ہی ہو سکتی ہے اس لیے اسے بدعت کی ایک قسم ”حسنہ“ قرار دینے کے لیے دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔

اس بات کو سمجھنے کے لیے پہلے بدعت کا شرعی مفہوم سمجھ لینا چاہیے پھر یہ دیکھنا چاہیے کہ آیا نماز تراویح باجماعت کا طریقہ رائج کرنا اس مفہوم کے اعتبار سے بدعت کی تعریف میں آتا بھی ہے؟

عربی زبان میں بدعت کا لفظ قریب قریب اس معنی میں استعمال ہوا ہے جس میں لفظ ”جَدَّت“ ہم اردو میں استعمال کرتے ہیں۔ یعنی ایک نئی بات جو پہلے نہ ہوئی ہو یا جس کی کوئی مثال موجود نہ ہو۔ لیکن شریعت میں یہ لفظ اس وسیع مفہوم میں استعمال نہیں ہوتا۔ نہ اس مفہوم میں نئی چیز یا نئے کام اور طریقے کو گمراہی قرار دیا گیا ہے۔ شرعی اصطلاح میں بدعت سے مراد یہ ہے کہ جن مسائل و معاملات کو دین اسلام نے اپنے دائرے میں لیا ہے، اُن میں کوئی ایسا طرز فکر یا طرز عمل اختیار کرنا جس کے لیے دین کے اصلی ماخذ میں کوئی دلیل و حجت موجود نہ ہو۔ اس تعریف کی رُو سے وہ مسائل و معاملات یا مسائل و معاملات کے وہ پہلو، جن سے دین نفیاً اثباتاً کوئی تعرض نہیں کرتا جن کے متعلق صاحب شریعت نے خود فرمادیا کہ ”أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ“ بدعت و سنت کی بحث سے خود بخود خارج ہو جاتے ہیں۔ کسی چیز کے بدعت ہونے یا نہ ہونے کا سوال صرف انہی امور میں پیدا ہوتا ہے جن میں انسان کی رہنمائی کرنا دین نے اپنے ذمے لیا ہے، اور جن میں اللہ اور اس کے رسول نے احکام دیئے ہیں، یا اصولی ہدایات فرمائی ہیں، خواہ وہ عقائد اور خیالات و تصورات کے باب سے تعلق رکھتے ہوں، یا اخلاق سے، یا

عبادت اور مذہبی رسوم سے، یا معاشرت، تمدن، سیاست، معیشت اور دوسری ان چیزوں سے جنہیں عام طور پر دنیاوی معاملات سے موسوم کیا جاتا ہے۔ ان امور میں جب کوئی ایسی بات کی جائے گی جس کے ماخذ کا حوالہ خدا کی کتاب اور اس کے رسول کی تعلیم و ہدایت میں نہ دیا جاسکتا ہو، یا جن کے حق میں دین کے ان ماخذ اصلیہ سے کوئی معقول دلیل نہ پیش کی جاسکتی ہو، تو وہ بدعت ہوگی، اور اگر وہ کتاب و سنت کی تعلیمات کے خلاف پڑتی ہو تو اس پر محض بدعت کا نہیں بلکہ فسق اور معصیت کا اطلاق ہوگا۔

بدعت کے شرعی مفہوم کی اس تشریح کے بعد یہ بات محتاج کلام نہیں رہتی کہ اس معنی میں جو چیز بدعت ہو، اس کے حسنہ ہونے کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ وہ تو لازماً سید ہی ہوگی اور اس کو سید ہی ہونا چاہیے۔ کیوں کہ دین نام ہے اس نظام کا، جو خدا اور اس کے رسول کی تعلیم و ہدایت پر مبنی ہو، اور اس نظام میں بہر حال ایسی کوئی چیز داخل نہیں ہو سکتی جو اس تعلیم و ہدایت پر مبنی نہ ہو۔ ایسی کوئی چیز جب بھی اس میں داخل ہوگی، اس نظام کے مزاج اور اس کی ترکیب کو بگاڑ دے گی۔ پھر کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ کوئی لگاؤنے والی چیز حسنہ بھی ہو۔

اب دیکھیے کہ حضرت عمرؓ نے جس چیز کو ”اچھی بدعت“ کہا تھا، کیا واقعی اسی معنی میں بدعت تھی، جس میں کوئی شے اصطلاح شرع میں بدعت قرار پاسکتی ہے؟

جہاں تک نفس تراویح کا تعلق ہے۔ یعنی رمضان میں نماز عشا کے بعد قیام لیل، وہ تو صرف جائز ہی نہیں، مندوب اور مسنون بھی ہے۔ کیوں کہ نبی ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے، اس کو دوسرے دنوں کے قیام لیل سے زیادہ اہمیت دی ہے، اور خود اس پر عمل فرمایا ہے۔ جہاں تک اس کے جماعت کے ساتھ پڑھنے کا تعلق ہے اس پر بھی حضورؐ کے زمانے میں اور حضورؐ کے علم میں عمل ہوا ہے اور آپؐ نے اسے جائز رکھا ہے چنانچہ مسند احمد میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ مسجد نبویؐ میں مختلف مقامات پر مختلف لوگ رمضان میں رات کے وقت نماز پڑھتے تھے جس کو جتنا قرآن یاد ہوتا، وہ اتنا ہی پڑھتا اور کسی کے ساتھ ایک، کسی کے ساتھ پانچ، کسی کے ساتھ سات یا کم و بیش مقتدی کھڑے ہو جاتے تھے۔ پھر جہاں تک ایک جماعت میں سب کو جمع کر کے ایک امام کے پیچھے تراویح پڑھنے کا تعلق ہے، اس پر بھی نبی ﷺ نے خود کئی مرتبہ عمل فرمایا ہے۔ ترمذی، ابوداؤد اور دوسری کتب سنن میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ ایک رمضان کا قصہ بیان کرتے ہیں کہ مہینہ ختم ہونے میں سات دن باقی تھے کہ رات کے وقت حضور ﷺ نے ہم کو نماز پڑھائی یہاں تک کہ تہائی شب گزر گئی، پھر ایک دن چھوڑ کر ایک روز سحری کے وقت تک پڑھاتے رہے۔

بخاری اور مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک اور رمضان کا حال بیان فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے دو یا تین دن مسلسل نماز تراویح پڑھائی۔ پھر تیسرے یا چوتھے روز جب لوگ جمع ہوئے تو آپؐ نماز پڑھانے کے لیے نہ نکلے، اور بعد میں اس کی وجہ یہ بیان کی کہیں یہ فرض نہ قرار دے دی جائے۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب کچھ تو مسنون تھا اب جس چیز کوئی بات کہا جاسکتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس طریقہ کو ہمیشہ کے لیے جاری کر دیا۔ اس چیز کو بدعت اس لیے نہیں کہا جاسکتا کہ حضور ﷺ نے ہمیشہ جماعت کے ساتھ

تراویح نہ پڑھانے کی وجہ صرف یہ بیان فرمائی تھی کہ کہیں یہ لوگوں پر فرض نہ قرار دے دی جائے۔ یہ وجہ خود اس بات کو ظاہر کرتی ہے کہ آپ کے نزدیک یہ طریقہ رائج ہونا اور تمام حیثیتوں سے تو پسندیدہ تھا، البتہ فرض قرار پاجانے کا اندیشہ اس میں مانع تھا کہ آپ اسے رائج فرمائیں۔ حضور ﷺ کی وفات کے بعد اس اندیشہ کے لیے کوئی گنجائش باقی نہ رہی۔ کیوں کہ کسی دوسرے شخص کا عمل کسی چیز کے شریعت میں فرض ہونے کی دلیل نہیں بن سکتا۔ اس لیے حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کے اس منشا کو پورا کر دیا، جو آپ کی توجیہ میں مضمر تھا۔ یعنی یہ کہ طریقہ رائج تو ہو مگر مشروع اور مسنون طریقے کی حیثیت سے، نہ کہ فرض کی حیثیت سے، اس پر بعض لوگوں کو جب بدعت ہونے کا شبہ ہوا تو حضرت عمرؓ نے یہ کہہ کر اسے رد کر دیا کہ ”یہ اچھی بدعت ہے“ یعنی یہ نئی بات تو ہے مگر اس نوعیت کی نئی بات نہیں ہے جسے شریعت میں مذموم قرار دیا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام صحابہؓ نے بالاتفاق اس طریقے کے رواج کو قبول کیا اور ان کے بعد ساری امت اس پر عمل کرتی رہی، ورنہ کون یہ تصور کر سکتا ہے کہ شرعی اصطلاح میں جس چیز کو بدعت کہتے ہیں، اسے رائج کرنے کا ارادہ حضرت عمرؓ کے دل میں پیدا ہوتا اور صحابہ کی پوری جماعت بھی آنکھیں بند کر کے اسے قبول کر لیتی۔

(رسائل و مسائل حصہ سوم، اختلافی مسائل، بدعت اور اس کے ...)

## بدعت کے اثرات کی ذمہ داری

۲۸- مَنِ ابْتَدَعَ بَدْعَةً ضَلَالَةً لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ اثْنَامٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا.

”جس نے کسی نئی گمراہی کا آغاز کیا جو اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک ناپسندیدہ ہو، تو اس پر لوگوں کے گناہ کی ذمہ داری عائد ہوگی جنہوں نے اس کے نکالے ہوئے طریقے پر عمل کیا، بغیر اس کے کہ خود ان عمل کرنے والوں کی ذمہ داری میں کوئی کمی ہو۔“

(تفہیم القرآن، ج ۲، الاعراف، حاشیہ: ۳۰)

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِبِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ: اَعْلَمْ، قَالَ: مَا اَعْلَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: إِنَّهُ مَنْ أَحْيَا سُنَّةً مِنْ سُنَّتِي قَدْ أَمِيتْتُ بَعْدِي، فَإِنَّ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَيْئًا وَمَنِ ابْتَدَعَ بَدْعَةً ضَلَالَةً لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ اثْنَامٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا. (۴)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے میری مردہ یعنی نظر انداز شدہ یا (متروک العمل) سنت کو زندہ کیا اس کے لیے اس شخص جتنا اجر و ثواب ہوگا جس نے اس پر عمل کیا۔ ان کے اجر میں سے بغیر کسی کمی کے اسے پورا اجر دیا جائے گا اور جس نے بدعت ضلالہ ایجاد کی (یعنی دین میں نیا کام شروع کیا) جسے اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا۔ اور نہ اس کے رسول کی نظر میں پسندیدہ

ہے۔ تو اس کی گردن پر اتنا گناہوں کا بوجھ ہوگا جتنا اس پر کوئی عمل کرے گا لوگوں کے گناہوں کے بھار میں سے کوئی کمی نہیں کی جائے گی۔

۲۹- لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ۔

”دنیا میں جو انسان بھی ظلم کے ساتھ قتل کیا جاتا ہے اُس کے خونِ ناحق کا ایک حصہ آدم علیہ السلام کے اس پہلے بیٹے کو پہنچتا ہے جس نے اپنے بھائی کو قتل کیا تھا، کیوں کہ قتل انسان کا راستہ سب سے پہلے اسی نے کھولا تھا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، ثَنَا أَبِي، ثَنَا الْأَعْمَشُ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرَّةٍ عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ۔ (۵)

تشریح: (انسانوں) کا یہ گروہ کسی کا خلف تھا تو کسی کا سلف بھی تھا۔ اگر کسی گروہ کے اسلاف نے اس کے لیے فکر و عمل کی گمراہیوں کا ورثہ چھوڑا تھا تو خود وہ بھی اپنے اخلاف کے لیے ویسا ہی ورثہ چھوڑ کر دنیا سے رخصت ہوا۔ اگر ایک گروہ کے گمراہ ہونے کی کچھ ذمہ داری اس کے اسلاف پر عائد ہوتی ہے تو اس کے اخلاف کی گمراہی کا اچھا خاصا بار خود اس پر بھی عائد ہوتا ہے۔ اسی بنا پر (قرآن میں) فرمایا کہ ہر ایک کے لیے دو ہر اعداب ہے۔ ایک عذاب خود گمراہی اختیار کرنے کا اور دوسرا عذاب دوسروں کو گمراہ کرنے کا۔ ایک سزا اپنے جرائم کی اور دوسری سزا دوسروں کے لیے جرائم پیشگی کی میراث چھوڑ آنے کی۔ (مندرجہ بالا احادیث سے) معلوم ہوا کہ جو شخص یا گروہ کسی غلط خیال یا غلط رویہ کی بنا ڈالتا ہے وہ صرف اپنی ہی غلطی کا ذمہ دار نہیں ہوتا بلکہ دنیا میں جتنے انسان اس سے متاثر ہوتے ہیں اُن سب کے گناہ کی ذمہ داری کا بھی ایک حصہ اس کے حساب میں لکھا جاتا رہتا ہے اور جب تک اس کی اس غلطی کے اثرات چلتے رہتے ہیں اس کے حساب میں ان کا اندراج ہوتا رہتا ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر شخص اپنی نیکی یا بدی کا صرف اپنی ذات کی حد تک ہی ذمہ دار نہیں ہے بلکہ اس امر کا بھی جواب دہ ہے کہ اس کی نیکی یا بدی کے کیا اثرات دوسروں کی زندگیوں پر مرتب ہوئے۔

مثال کے طور پر ایک زانی کو لیجیے۔ جن لوگوں کی تعلیم و تربیت سے، جن کی صحبت کے اثر سے، جن کی بُری مثالیں دیکھنے سے، اور جن کی ترغیبات سے اس شخص کے اندر زنا کاری کی صفت نے ظہور کیا وہ سب اس کے زنا کار بننے میں حصہ دار ہیں۔ اور خود اُن لوگوں نے اوپر جہاں جہاں سے اس بد نظری بدینتی اور بد کاری کی میراث پائی ہے وہاں تک اس کی ذمہ داری پہنچتی ہے حتیٰ کہ یہ سلسلہ اس اولین انسان پر منتہی ہوتا ہے جس نے سب سے پہلے نوعِ انسانی کو خواہشِ نفس کی تسکین کا یہ غلط راستہ دکھایا۔ یہ اُس زانی کے حساب کا وہ حصہ ہے جو اس کے ہم عصروں اور اس کے اسلاف سے تعلق رکھتا ہے۔ پھر وہ خود بھی اپنی زنا کاری کا ذمہ دار ہے۔ اُس کو بھلے اور بُرے کی جو تمیز دی گئی تھی، اس میں ضمیر کی جو طاقت رکھی گئی تھی، اس کے اندر ضبطِ نفس کی جو قوت و دینیت کی گئی تھی، اس کو نیک لوگوں سے خیر و شر کا جو علم پہنچا تھا، اس کے سامنے اختیار کی جو مثالیں موجود

تھیں، اس کو صنفی بد عملی کے برے نتائج سے جو واقفیت تھی ان میں سے کسی چیز سے بھی اس نے فائدہ نہ اٹھایا اور اپنے آپ کو نفس کی اُس اندھی خواہش کے حوالے کر دیا جو صرف اپنی تسکین چاہتی تھی خواہ وہ کسی طریقہ سے ہو۔ یہ اس کے حساب کا وہ حصہ ہے جو اس کی اپنی ذات سے تعلق رکھتا ہے۔ پھر یہ شخص اُس بدی کو جس کا اکتساب اس نے کیا اور جسے خود اپنی سعی سے وہ پرورش کرتا رہا، دوسروں میں پھیلا نا شروع کرتا ہے۔ کسی مرض خبیث کی چھوٹ کہیں سے لگاتا ہے اور اسے اپنی نسل میں اور خدا جانے کن کن نسلوں میں پھیلا کر نہ معلوم کتنی زندگیوں کو خراب کر دیتا ہے۔ کہیں اپنا نطفہ چھوڑتا آتا ہے اور جس بچہ کی پرورش کا بار اسے خود اٹھانا چاہیے تھا اسے کسی اور کی کمائی کا ناجائز حصہ دار، اس کے بچوں کے حقوق میں زبردستی کا شریک، اس کی میراث میں ناحق کا حق دار بنا دیتا ہے اور اس حق تلفی کا سلسلہ نہ معلوم کتنی نسلوں تک چلتا رہتا ہے۔ کسی دوشیزہ لڑکی کو بھٹسلا کر بد اخلاقی کی راہ پر ڈالتا ہے اور اس کے اندر وہ بُری صفات ابھار دیتا ہے جو اس سے منعکس ہو کر نہ معلوم کتنے خاندانوں اور نسلوں تک پہنچتی ہیں اور کتنے گھر لگاڑ دیتی ہیں۔ اپنی اولاد، اپنے اقارب، اپنے دوستوں اور اپنی سوسائٹی کے دوسرے لوگوں کے سامنے اپنے اخلاق کی ایک بُری مثال پیش کرتا ہے اور نہ معلوم کتنے آدمیوں کے چال چلن خراب کرنے کا سبب بن جاتا ہے جس کے اثرات بعد کی نسلوں میں مدت ہائے دراز تک چلتے رہتے ہیں۔ یہ سارا فساد جو اس شخص نے سوسائٹی میں برپا کیا، انصاف چاہتا ہے کہ یہ بھی اس کے حساب میں لکھا جائے اور اس وقت تک لکھا جاتا رہے جب تک اس کی پھیلائی ہوئی خرابیوں کا سلسلہ دنیا میں چلتا رہے۔

اس پرنیکی کو بھی قیاس کر لینا چاہیے۔ جو نیک ورشہ اپنے اسلاف سے ہم کو ملا ہے اُس کا اجر ان سب لوگوں کو پہنچنا چاہیے جو ابتداءً آفرینش سے ہمارے زمانے تک اُس کے منتقل کرنے میں حصہ لیتے رہے ہیں۔ پھر اس ورشہ کو لے کر اسے سنبھالنے اور ترقی دینے میں جو خدمت ہم انجام دیں گے اس کا اجر ہمیں بھی ملنا چاہیے۔ پھر اپنی سعی خیر کے جو نقوش و اثرات ہم دنیا میں چھوڑ جائیں گے انہیں بھی ہماری بھلائیوں کے حساب میں اس وقت تک برابر درج ہوتے رہنا چاہیے جب تک یہ نقوش باقی رہیں اور ان کے اثرات کا سلسلہ نوعِ انسانی میں چلتا رہے اور ان کے فوائد سے خلق خدا متمتع ہوتی رہے۔

جزا کی یہ صورت جو قرآن پیش کر رہا ہے، ہر صاحبِ عقل انسان تسلیم کرے گا کہ صحیح اور مکمل انصاف اگر ہو سکتا ہے تو اسی طرح ہو سکتا ہے۔ اس حقیقت کو اگر اچھی طرح سمجھ لیا جائے تو اس سے اُن لوگوں کی غلط فہمیاں بھی دور ہو سکتی ہیں جنہوں نے جزا کے لیے اسی دنیا کی موجودہ زندگی کو کافی سمجھ لیا ہے، اور اُن لوگوں کی غلط فہمیاں بھی جو یہ گمان رکھتے ہیں کہ انسان کو اس کے اعمال کی پوری جزا اتنا بخ کی صورت میں مل سکتی ہے۔ دراصل ان دونوں گروہوں نے تو انسانی اعمال اور ان کے اثرات و نتائج کی وسعتوں کو سمجھا ہے اور نہ منصفانہ جزا اور اس کے تقاضوں کو۔ ایک انسان آج اپنی پچاس ساٹھ سال کی زندگی میں جو اچھے یا بُرے کام کرتا ہے ان کی ذمہ داری میں نہ معلوم اوپر کی کتنی نسلیں شریک ہیں جو گزر چکیں اور آج یہ ممکن نہیں کہ انہیں اس کی جزا یا سزا پہنچ سکے۔ پھر اس شخص کے یہ اچھے یا بُرے اعمال جو وہ آج کر رہا ہے اس کی موت کے ساتھ ختم نہیں ہو جائیں گے بلکہ ان کے اثرات کا سلسلہ آئندہ صد ہا برس تک چلتا رہے گا، ہزاروں لاکھوں بلکہ کروڑوں انسانوں تک پھیلے گا اور اس کے حساب کا کھانا اس وقت تک کھلا رہے گا جب تک یہ اثرات چل رہے ہیں اور پھیل رہے ہیں۔ کس طرح ممکن ہے

کہ آج ہی اس دنیا کی زندگی میں اس شخص کو اس کے کسب کی پوری جزا مل جائے درآں حالے کہ ابھی اس کے کسب کے اثرات کا لاکھواں حصہ بھی رونما نہیں ہوا ہے۔ پھر اس دنیا کی محدود زندگی اور اس کے محدود امکانات سرے سے اتنی گنجائش ہی نہیں رکھتے کہ یہاں کسی کو اس کے کسب کا پورا بدلہ مل سکے۔ آپ کسی ایسے شخص کے جرم کا تصور کیجیے مثلاً جو دنیا میں ایک جنگِ عظیم کی آگ بھڑکاتا ہے اور اس کی اس حرکت کے بے شمار بُرے نتائج ہزاروں برس تک اربوں انسانوں تک پھیلتے ہیں۔ کیا کوئی بڑی سے بڑی جسمانی، اخلاقی، روحانی، یا مادی سزا بھی، جو اس دنیا میں دی جانی ممکن ہے، اُس کے اس جرم کی پوری منصفانہ سزا ہو سکتی ہے؟ اسی طرح کیا دنیا کا کوئی بڑے سے بڑا انعام بھی، جس کا تصور آپ کر سکتے ہیں، کسی ایسے شخص کے لیے کافی ہو سکتا ہے جو مدۃ العمر نوع انسانی کی بھلائی کے لیے کام کرتا رہا ہو اور ہزاروں سال تک بے شمار انسان جس کی سعی کے ثمرات سے فائدہ اٹھائے چلے جا رہے ہوں۔ عمل اور جزا کے مسئلے کو اس پہلو سے جو شخص دیکھے گا اُسے یقین ہو جائے گا کہ جزا کے لیے ایک دوسرا ہی عالم درکار ہے جہاں تمام اگلی اور پچھلی نسلیں جمع ہوں، تمام انسانوں کے کھاتے بند ہو چکے ہوں، حساب کرنے کے لیے ایک علیم وخبیر خدا انصاف کی کرسی پر متمکن ہو، اور اعمال کا پورا بدلہ پانے کے لیے انسان کے پاس غیر محدود زندگی اور اس کے گرد و پیش جزا و سزا کے غیر محدود امکانات موجود ہوں۔

پھر اسی پہلو پر غور کرنے سے اہل تناسخ کی ایک اور بنیادی غلطی کا ازالہ بھی ہو سکتا ہے جس میں مبتلا ہو کر انہوں نے آواگون کا چکر تجویز کیا ہے۔ وہ اس حقیقت کو نہیں سمجھے کہ صرف ایک ہی مختصر سی پچاس سالہ زندگی کے کارنامے کا پھل پانے کے لیے اُس سے ہزاروں گنی زیادہ طویل زندگی درکار ہے، کجا کہ اس پچاس سالہ زندگی کے ختم ہوتے ہی ہماری ایک دوسری اور پھر تیسری ذمے دارانہ زندگی اسی دنیا میں شروع ہو جائے اور ان زندگیوں میں بھی ہم مزید ایسے کام کرتے چلے جائیں جن کا اچھا اور بُرا پھل ہمیں ملنا ضروری ہو۔ اس طرح تو حساب بے باق ہونے کے بجائے اور زیادہ بڑھتا ہی چلا جائے گا اور اس کے بے باق ہونے کی نوبت کبھی آئی نہ سکے گی۔

(تفسیر القرآن، ج ۲، الاعراف، حاشیہ: ۳۰)

## ماخذ

(۱) بخاری ج ۱، کتاب الصوم، باب فضل من قام رمضان ☆ موطا امام مالک کتاب الصلوٰۃ فی رمضان، ما جاء فی قیام رمضان۔ موطا میں نعم البدعة... تک ہے۔

(۲) مسلم ج ۱، کتاب الجمعة باب خطبة الجمعة ☆ ابو داؤد ج ۴، کتاب السنة، باب فی لزوم السنة عن عرباض بن ساریہ۔ ابو داؤد نے وایاکم و محدثات الامور فان کل محدثة بدعة و کل بدعة ضلالة نقل کیا ہے۔ ☆ نسائی ج ۳، کتاب العیدین باب کیف الخطبة ☆ ابن ماجہ المقدمة باب ۷ اجتناب البدع والجدل ☆ سنن دارمی مقدمة باب ۱۶، اتباع السنة اور باب ۲۳ فی کراهیة اخذ الراى نسائی میں ہے و شر الامور محدثاتها و کل



محدثہ بدعة، وکل بدعة ضلالة وکل ضلالة فی النار الخ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۰، ۳۷۱، ج ۴ ص ۱۲۶- ۱۲۷☆ جامع بیان العلم و فضله ج ۲۔

(۳) بخاری ج ۱، کتاب التہجد، باب تحریض النبی ﷺ علی قیام اللیل والنوافل من غیر ایجاب الخ☆ بخاری ج ۱، کتاب الصوم باب فضل من قام رمضان۔

(۴) ترمذی ج ۲، ابواب العلم، باب الأخذ بالسنة و اجتناب البدعة☆ ابن ماجہ المقدمة، باب ۱۵، من احیاء سنة قد أمیت۔ عن کثیر بن عبد اللہ عن ابيه، عن جدہ۔ هذا حدیث حسن۔ و محمد بن عیینة هذا هو مصبصی شامی۔ و کثیر بن عبد اللہ هو ابن عمرو بن عوف المزنی۔

(۵) بخاری ج ۱، کتاب الانبیاء، باب خلق ادم و ذریئہ☆ بخاری ج ۲، کتاب الدیات باب قول اللہ و من احیاء الخ۔ کے تحت عبد اللہ بن مسعودؓ کے واسطے سے مروی روایت میں لا تقتل نفس الا کان علی ابن ادم الاول کفل منها منقول ہے۔ اور بخاری ج ۲، کتاب الاعتصام والسنة باب اثم من دعا الی ضلالة او سنّ سنة سیئة لقول اللہ و من اوزار الذین یضلونہم بغير علم کے تحت عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت میں لیس من نفس تقتل ظلما الا کان علی ابن ادم الاول کفل منها و ربما قال سفیان۔ عن دمها لانه سن القتل اولاً ہے۔☆ ترمذی ج ۲ ابواب العلم، باب ماجاء ان الدال علی الخیر کفاعله۔ ترمذی نے بھی ما من نفس تقتل نقل کیا ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعودؓ۔ هذا حدیث حسن صحیح☆ مسند احمد ج ۱ ص ۴۳۳، عن عبد اللہ بن مسعودؓ۔ مسند احمد میں بھی ما من نفس تقتل ظلما ہی منقول ہے۔

## دور جاہلیت کی یادگاریں

### تین کام دورِ جاہلیت کی یادگار

۳۰- ایک مرتبہ حضرت ابوالدرداءؓ نے کسی شخص سے جھگڑا کرتے ہوئے اس کی ماں کو گالی دے دی۔ رسول اللہ ﷺ نے سنا تو فرمایا ”تم میں ابھی تک جاہلیت موجود ہے۔“... حضورؐ نے فرمایا: ”تین کام جاہلیت کے ہیں، دوسروں کے نسب پر طعن کرنا، ستاروں کی گردش سے فال لینا اور مردوں پر نوحہ کرنا۔“

**تخریج:** قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ وَقَالَ لِرَجُلٍ وَهُوَ يَنَازِعُهُ: يَا ابْنَ فُلَانَةٍ لَأَمْ كَانَ يُعِيرُهُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ إِنَّ فِيكَ جَاهِلِيَّةً، قَالَ: أَجَاهِلِيَّةٌ كُفْرٌ أَوْ إِسْلَامٌ؟ قَالَ: بَلْ جَاهِلِيَّةٌ كُفْرٌ، قَالَ: فَتَمَنَيْتُ أَنْ لَوْ كُنْتُ ابْتَدَأْتُ إِسْلَامِي يَوْمَئِذٍ قَالَ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ ثَلَاثٌ مِنْ عَمَلِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، لَا يَدْعُهُنَّ النَّاسُ: الطَّعْنُ بِالْأَنْسَابِ، وَالْإِسْتِمْطَارُ بِالْكَوَاكِبِ، وَالنِّيَاحَةُ. (۱)

**تشریح:** اسلام کی اصطلاح میں جاہلیت سے مراد ہر وہ طرزِ عمل ہے جو اسلامی تہذیب و ثقافت اور اسلامی اخلاق و آداب اور اسلامی ذہنیت کے خلاف ہو۔

جاہلیت کا لفظ قرآن مجید میں چار جگہ استعمال ہوا ہے ایک سورہ احزاب کی آیت نمبر ۳۳ میں جہاں فرمایا کہ عورتیں سابق دور جاہلیت جیسی سچ دھج نہ دکھاتی پھریں۔ دوسرا آل عمران کی آیت نمبر ۱۵۳ میں، جہاں اللہ کی راہ میں لڑنے سے جی چرانے والوں کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ وہ ”اللہ کے بارے میں حق کے خلاف جاہلیت کے سے گمان رکھتے ہیں“ تیسرے سورہ مائدہ، آیت نمبر ۵۰ میں جہاں خدا کے قانون کے بجائے کسی اور قانون کے مطابق اپنے مقدمات کا فیصلہ کرانے والوں کے متعلق فرمایا گیا۔ ”کیا وہ جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں“ چوتھے سورہ فتح آیت نمبر ۲۶ میں، جہاں کفار مکہ کے اس فعل کو ”حمیت جاہلیہ“ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے کہ انہوں نے محض تعصب کی بنا پر مسلمانوں کو عمرہ نہ کرنے دیا۔ (تفہیم القرآن، ج ۴، الاحزاب، حاشیہ: ۳۹)

### گھر، گھوڑے اور عورت میں نحوست

۳۱- عَنْ أَبِي حَسَّانٍ الْأَعْرَجِ أَنَّ رَجُلَيْنِ دَخَلَا عَلَى عَائِشَةَ وَقَالَا إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ إِنَّمَا الطَّيْرَةُ فِي الْمَرْأَةِ وَالِدَّابَّةِ وَالِدَّارِ. فَقَالَتْ وَالَّذِي أَنْزَلَ

الْفُرْقَانِ عَلَىٰ أَبِي الْقَاسِمِ مَا هَكَذَا كَانَ يَقُولُ وَلَكِنْ يَقُولُ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ:  
الطَّيْرَةُ فِي الْمَرْأَةِ وَالِدَابَّةِ وَالِدَارِ. ثُمَّ قَرَأَتْ عَائِشَةُ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا  
فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا.

”ابو حسان اعرج سے روایت ہے کہ دو آدمی حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ ”بدشگونی تو صرف عورت، گھوڑے اور گھر میں ہے۔ اس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس نے قرآن ابو القاسم (یعنی آں حضرت) پر نازل کیا ہے، آپ یوں نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ آپ یہ کہا کرتے تھے کہ اہل جاہلیت عورت، گھوڑے اور گھر میں نحوست و بدشگونی کے قائل تھے۔ پھر حضرت عائشہؓ نے یہ آیت پڑھی: کوئی مصیبت زمین میں اور تمہارے نفوس میں نہیں آتی مگر اس کے رونما ہونے سے پہلے وہ ایک نوشتے میں لکھی ہوئی ہوتی ہے۔“

**تخریج: (۱) عَنْ أَبِي حَسَّانٍ، أَنَّ رَجُلَيْنِ دَخَلَا عَلَىٰ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهَا، فَقَالَا:**  
**إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ، كَانَ يَقُولُ: إِنَّمَا الطَّيْرَةُ فِي الْمَرْأَةِ، وَالِدَابَّةِ،**  
**وَالِدَارِ، فَقَالَتْ: وَالَّذِي أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَىٰ أَبِي الْقَاسِمِ ﷺ مَا هَكَذَا كَانَ يَقُولُ، وَلَكِنْ**  
**كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ: إِنَّمَا الطَّيْرَةُ فِي الْمَرْأَةِ، وَالِدَابَّةِ،**  
**وَالِدَارِ، ثُمَّ قَرَأَتْ: مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ**  
**قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا. (الحديث: ۲۲) (۲)**

(۲) أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَعْقُوبَ الْعَدْلِيُّ، ثنا يَحْيَىٰ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، أَنبَأَ عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ  
عَطَاءٍ، أَنبَأَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي حَسَّانٍ الْأَعْرَجِ، أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ: إِنَّمَا الطَّيْرَةُ  
فِي الْمَرْأَةِ، وَالِدَابَّةِ، وَالِدَارِ، ثُمَّ قَرَأَتْ: مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي  
أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ. (الحديث: ۲۲) (۳)

(۳) حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: أَخْبَرَنِي حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ، قَالَ:  
سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ يُحَدِّثُ سَعْدًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ  
قَالَ: إِذَا سَمِعْتُمْ بِالطَّاغُوتِ بَارِضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا وَإِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا  
مِنْهَا، فَقُلْتُ: أَنْتَ سَمِعْتَهُ يُحَدِّثُ سَعْدًا وَلَا يُنْكِرُهُ قَالَ: نَعَمْ. (۴)

**تشریح:** اُم المؤمنین کی اس تشریح سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے جو روایت بیان کی ہے وہ غالباً صحیح الفاظ میں نقل نہیں ہوئی ہے۔ تاہم اگر اس کو درست بھی مان لیا جائے تو اس کی ایک معقول توجیہ بھی ہو سکتی ہے۔

نحوست کا ایک مفہوم تو وہم پرستانہ ہے جسے اسلام سے کوئی علاقہ نہیں ہے لیکن نحوست کا ایک دوسرا علمی مفہوم بھی

ہے۔ اس سے مراد کسی چیز کا ناموافق اور ناسازگار ہونا ہے یہ مفہوم معقول بھی ہے اور شریعت میں معتبر بھی۔ چنانچہ حدیث میں مکان کے منحوس ہونے کا جہاں ذکر ہے وہاں مطلب یہ نہیں ہے کہ مکان میں کوئی ایسی وہمی چیز موجود ہے جو رہنے والوں کی قسمت بگاڑ دیتی ہے بلکہ اس کا مدعا یہ ہے کہ تجربے اور مشاہدے نے اس مکان کو سکونت کے لیے ناموافق ثابت کر دیا ہے۔ بسا اوقات کسی مرض کے متعدد مریض ایک مکان میں یکے بعد دیگرے رہتے چلے آتے ہیں یہاں تک کہ مرض کے زہریلے اثرات وہاں مستقل طور پر جاگزیں ہو جاتے ہیں۔ اب اگر تجربے سے معلوم ہو جائے کہ جو وہاں رہا وہ اس مرض خاص میں مبتلا ہو گیا تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ مکان اب سکونت کے لیے ناموافق ہو گیا ہے۔ خصوصیت کے ساتھ طاعون اور دق کے معاملے میں یہ بات بارہا تجربے سے ثابت ہو چکی ہے۔

احادیث میں بھی یہ حکم موجود ہے کہ جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو وہاں سے بھاگو بھی نہیں اور قصد وہاں جاؤ بھی نہیں۔ ایسا ہی معاملہ عورت اور گھوڑے کا بھی ہے۔ اگر متعدد آدمیوں کو ایک گھوڑے کی سواری ناموافق آئی ہو، یا متعدد آدمی ایک عورت سے یکے بعد دیگرے نکاح کر کے خاص مرض کے شکار ہوئے ہوں تو یہی سمجھا جائے گا کہ اس گھوڑے یا اس عورت میں کوئی نامعلوم خرابی ہے۔

## فال گیری اور شگون

### ۳۲۔ النَّيَاقَةُ وَالطَّرْفُ وَالطَّيْرُ مِنَ الْجَبْتِ۔

”جانوروں کی آوازوں سے فال لینا، زمین پر جانوروں کے نشانات قدم سے شگون نکالنا اور فال گیری کے دوسرے طریقے سب ”جبت“ کے قبیل سے ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا يَحْيَى، ثَنَا عَوْفٌ، ثَنَا حَيَّانٌ، قَالَ غَيْرُ مُسَدَّدٍ، حَيَّانُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: ثَنَا قُطْنُ بْنُ قَبِيصَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: الْعِيَافَةُ، وَالطَّيْرَةُ، وَالطَّرْفُ<sup>(۱)</sup> مِنَ الْجَبْتِ۔ (۵)

**تشریح:** جبت کے اصلی معنی بے حقیقت، بے اصل اور بے فائدہ چیز کے ہیں۔ اسلام کی زبان میں جادو، کہانت (جوش) فال گیری، ٹوٹے ٹوٹکے، شگون اور مہورت اور تمام دوسری وہمی و خیالی باتوں کو جبت سے تعبیر کیا گیا ہے۔

پس جبت کا مفہوم وہی ہے جسے ہم اردو زبان میں اوہام کہتے ہیں اور جس کے لیے انگریزی میں (Superstition) کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

(تفہیم القرآن ج ۱، النساء، حاشیہ: ۸۱)

کیا ہر ماہ کا آخری بدھ منحوس ہوتا ہے

### ۳۳۔ اٰخِرُ اَرْبَعَاءَ فِي الشَّهْرِ يَوْمٌ نَحِسٌ مُسْتَمَرٌّ۔

”ابن مردویہ اور خطیب بغدادی کی روایت ہے کہ مہینے کا آخری بدھ منحوس ہے جس کی نحوست مسلسل جاری رہتی ہے۔“

(۱) الطرق الزجر، والعیافۃ الخط .. قال عوف: العیافۃ زجر الطیر، والطرق الخط یخط فی الارض۔ (ابو داؤد ۱۶/۴)

يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ يَوْمُ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ۔

(طبرانی کی روایت ہے کہ) ”بدھ کا دن پیہمِ نحوست کا دن ہے۔“

**تخریج:** أَبُو الْوَزِيرِ، صَاحِبُ دِيْوَانِ الْمَهْدِيِّ، أَسْنَدَ الْحَدِيثِ عَنِ الْمَهْدِيِّ۔ رَوَى عَنْهُ مَسْلَمَةُ بْنُ الصَّلْتِ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ الرَّزَّازُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْحُسَيْنِ الْخَرَقِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَالِبٍ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ صَالِحٍ الْهَاشِمِيُّ، حَدَّثَنَا مَسْلَمَةُ بْنُ الصَّلْتِ، حَدَّثَنَا أَبُو الْوَزِيرِ صَاحِبُ دِيْوَانِ الْمَهْدِيِّ، حَدَّثَنَا الْمَهْدِيُّ، أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ: أَخِرُ أَرْبَعَاءٍ مِنَ الشَّهْرِ يَوْمُ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ۔ (۶)

**تشریح:** ان احادیث میں بدھ کے دن کو نحوس کہا گیا ہے۔ لیکن مندرجہ بالا دونوں احادیث ضعیف ہیں۔ پہلی حدیث کو ابن جوزی موضوع کہتے ہیں۔ ابن رجب نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے حافظ سخاوی کہتے ہیں کہ جتنے طریقوں سے یہ منقول ہوئی ہے وہ سب وہی ہیں اور طبرانی کی روایت کو بھی محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔

بعض اور روایات جو اس سلسلے میں ہیں ان میں یہ باتیں بھی مروی ہیں کہ بدھ کو سفر نہ کیا جائے، لین دین نہ کیا جائے، ناخن نہ کٹوائے جائیں، مریض کی عیادت نہ کی جائے اور یہ کہ جذام اور برص اسی روز شروع ہوتے ہیں۔ مگر یہ تمام روایات ضعیف ہیں اور ان پر کسی عقیدے کی بنائیں رکھی جاسکتی۔ محقق مناوی کہتے ہیں: توقی الاربعاء علی جهة الطیرة و ظن اعتقاد المنجمین حرام شدید التحريم، اذ الايام کلها لله تعالیٰ، لا تنفع ولا تضر بذاتها، بدفالی کے خیال سے بدھ کے دن کو نحوس سمجھ کر چھوڑنا اور نجومیوں کے سے اعتقادات اس باب میں رکھنا حرام ہے کیوں کہ سارے دن اللہ کے ہیں، کوئی دن بذات خود نہ نفع پہنچانے والا ہے نہ نقصان، علامہ آلوسی کہتے ہیں ”سارے دن یکساں ہیں، بدھ کی کوئی تخصیص نہیں۔ رات دن میں کوئی گھڑی ایسی نہیں ہے جو کسی کے لیے اچھی اور کسی دوسرے کے لیے بری نہ ہو۔ ہر وقت اللہ تعالیٰ کسی کے لیے موافق اور کسی کے لیے ناموافق حالات پیدا کرتا رہتا ہے۔“ (تفہیم القرآن ج ۵، اقرحاشیہ: ۱۶)

## کاہن کی حیثیت

۳۴۔ ”حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ بعض لوگوں نے نبی ﷺ سے کاہنوں کے بارے میں سوال کیا، آپؐ نے فرمایا وہ کچھ نہیں ہیں۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بعض اوقات تو وہ ٹھیک بتا دیتے ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا: وہ ٹھک بات جو ہوتی ہے اسے کبھی کبھار جن لے اڑتے ہیں اور جا کر اپنے دوست کے کان میں پھونک دیتے ہیں، پھر وہ اس کے ساتھ جھوٹ کی بہت سی آمیزش کر کے ایک داستان بنالیتا ہے۔“ (تفہیم القرآن ج ۳، الشعراء، حاشیہ: ۱۴۱)

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ ح وَ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُنْبَسَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي

يَحْيَىٰ بْنُ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ قَالَتْ عَائِشَةُ: سَأَلَ أَنَسُ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الْكُفَّانِ، فَقَالَ: إِنَّهُمْ لَيَسُوءُ بِشْيَءٍ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَإِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَ بِالشَّيْءِ يَكُونُ حَقًّا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا الْجَنِيُّ فَيَقْرُئُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ كَقَرْقَرَةِ الدَّجَاجَةِ فَيَخْلُطُونَ فِيهِ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ. (۷)

گانے بجانے والی لونڈیوں کی خرید و فروخت

۳۵- لَا يَحِلُّ بَيْعُ الْمُغَنِّيَّاتِ وَلَا شِرَاؤُهُنَّ وَلَا التِّجَارَةُ فِيهِنَّ وَلَا ائْتِمَانُهُنَّ.

”مغنیہ عورتوں کا بیچنا اور خریدنا اور ان کی تجارت کرنا حلال نہیں ہے اور نہ ان کی قیمت لینا حلال ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ: ثَنَا وَكِيعٌ عَنْ خَلَادٍ الصَّفَّارِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحْرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَحِلُّ بَيْعُ الْمُغَنِّيَّاتِ، وَلَا شِرَاؤُهُنَّ، وَلَا التِّجَارَةُ فِيهِنَّ، وَلَا ائْتِمَانُهُنَّ. وَفِيهِنَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثُ. (۸)

۳۶- أَكُلُ ثَمَنِهِمْ حَرَامٌ.

”ان کی قیمت کھانا حرام ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا ابْنُ وَكِيعٍ، قَالَ: ثَنَا أَبُو عَنْ خَلَادٍ الصَّفَّارِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحْرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِنَحْوِهِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: أَكُلُ ثَمَنِهِمْ حَرَامٌ. (۹)

۳۷- لَا يَحِلُّ تَعْلِيمُ الْمُغَنِّيَّاتِ وَلَا بَيْعُهُنَّ وَلَا شِرَاؤُهُنَّ وَ ثَمَنُهُنَّ حَرَامٌ.

”لونڈیوں کو گانے بجانے کی تعلیم دینا اور ان کی خرید و فروخت کرنا حلال نہیں ہے اور ان کی قیمت حرام ہے۔“

تخریج: (۱۰) حَدَّثَنِي عُبَيْدُ بْنُ أَدَمَ بْنِ أَبِي إِيَّاسٍ الْعَسْقَلَانِيُّ، قَالَ: ثَنَا أَبِي، قَالَ: ثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ الْكِلَابِيِّ، عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحْرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، قَالَ: وَ ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ مُطَرِّحِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحْرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا يَحِلُّ تَعْلِيمُ الْمُغَنِّيَّاتِ، وَلَا بَيْعُهُنَّ، وَلَا شِرَاؤُهُنَّ وَ ثَمَنُهُنَّ حَرَامٌ.

وَقَدْ نَزَلَ تَصَدِّقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثُ إِلَى الْآخِرِ  
الْآيَةِ۔ (لقمان: ۶) (۱۰)

ترمذی میں اسی روایت کو امامہ باہلی کے حوالہ سے مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کیا گیا ہے۔

(۲) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، نَا بَكْرُ بْنُ مُضَرٍّ، عَنْ عُبيدِ اللَّهِ بْنِ زُحْرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ الْقَاسِمِ  
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تَبِيعُوا الْقَيْنَاتِ، وَلَا  
تَشْتَرُوهُنَّ، وَلَا تَعْلَمُوهُنَّ، وَلَا خَيْرَ فِي تِجَارَةٍ فِيهِنَّ وَ ثَمَنُهُنَّ حَرَامٌ۔ (۱۱)

(۳) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْقَيْنَةَ وَ بَيْعَهَا وَ ثَمَنَهَا  
وَ تَعْلِيمَهَا، وَ الْإِسْتِمَاعَ إِلَيْهَا۔ قَرَأْتُ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثُ۔ (۱۲)

۳۷- مَنْ جَلَسَ إِلَى قَيْنَةٍ يَسْمَعُ مِنْهَا صُبَّ فِي أُذُنِهِ الْأُنْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

”جو شخص گانے والی لونڈی کی مجلس میں بیٹھ کر اس کا گانے کا قیامت کے روز اس کے کان میں پگھلا ہوا سیسہ ڈالا جائے گا۔“

تخریج: وَ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ،  
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ جَلَسَ إِلَى قَيْنَةٍ يَسْمَعُ مِنْهَا صُبَّ فِي  
أُذُنِهِ الْأُنْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (۱۳)

تشریح: اس سلسلے میں یہ بات بھی جان لینی چاہیے کہ اس زمانے میں گانے بجانے کی ”ثقافت“ تمام تر، بلکہ کلیتاً لونڈیوں  
کی بدولت زندہ تھی، آزاد عورتیں اس وقت تک ”آرٹسٹ“ نہ بنی تھیں۔ اسی لیے حضورؐ نے مغنیات کی بیع و شراء کا ذکر فرمایا اور  
ان کی فیس کو قیمت کے لفظ سے تعبیر کیا اور گانے والی خاتون کے لیے قینہ کا لفظ استعمال کیا جو عربی زبان میں لونڈی کے لیے  
بولا جاتا ہے۔

## ثقافت اور آرٹ

جب نبی ﷺ کی دعوت کفار مکہ کی تمام کوششوں کے باوجود پھیلتی چلی جا رہی تھی تو نضر بن حارث نے قریش کے  
لوگوں سے کہا کہ جس طرح تم اس شخص کا مقابلہ کر رہے ہو اس سے کام نہ چلے گا۔ یہ شخص تمہارے درمیان بچپن سے اذیٹ عمر کو  
پہنچا ہے۔ آج تک وہ اپنے اخلاق میں تمہارا سب سے بہتر آدمی تھا۔ سب سے زیادہ سچا اور سب سے بڑھ کر امانت دار تھا۔  
اب تم کہتے ہو کہ وہ کاہن ہے، ساحر ہے، شاعر ہے، مجنون ہے۔ آخر ان باتوں کو کون باور کرے گا؟ کیا لوگ ساحروں کو نہیں  
جاننے کہ وہ کس قسم کی جھاڑ پھونک کرتے ہیں؟ کیا لوگوں کو معلوم نہیں کہ کاہن کس قسم کی باتیں بنایا کرتے ہیں؟ کیا لوگ شعرو  
شاعری سے ناواقف ہیں؟ کیا لوگوں کو جنون کی کیفیات کا علم نہیں ہے؟ ان الزامات میں سے آخر کون سا الزام محمدؐ پر چسپاں  
ہوتا ہے کہ اس کا یقین دلا کر تم عوام کو اس کی طرف توجہ کرنے سے روک سکو گے۔ ٹھہرو، اس کا علاج میں کرتا ہوں۔ اس کے

بعد وہ مکہ سے عراق گیا اور وہاں سے شاہانِ عجم کے قصے اور رستم و اسفندیار کی داستانیں لاکر اس نے قصہ گوئی کی محفلیں برپا کرنا شروع کر دیں تاکہ لوگوں کی توجہ قرآن سے ہٹے اور وہ ان کہانیوں میں کھوجائیں۔ (سیرۃ ابن ہشام، ۱/۳۲۰-۳۲۱) یہی روایت اسباب النزول میں واحدی نے کلبی اور مقاتل سے نقل کی ہے اور ابن عباسؓ نے اس پر مزید اضافہ کیا ہے کہ نصر نے اس مقصد کے لیے گانے والی لونڈیاں بھی خریدی تھیں۔ جس کسی کے متعلق وہ سنتا کہ نبی ﷺ کی باتوں سے متاثر ہو رہا ہے اس پر اپنی ایک لونڈی مسلط کر دیتا اور اس سے کہتا کہ اسے خوب کھلا پلا اور گانا سنا تاکہ تیرے ساتھ مشغول ہو کر اس کا دل ادھر سے ہٹ جائے۔ یہ قریب قریب وہی چال تھی جس سے قوموں کے اکابر مجرمین ہر زمانے میں کام لیتے رہے ہیں۔ وہ عوام کو کھیل تماشوں اور رقص و سرود (کلچر) میں غرق کر دینے کی کوشش کرتے ہیں، تاکہ انہیں زندگی کے سنجیدہ مسائل کی طرف توجہ کرنے کا ہوش ہی نہ رہے اور اس عالم مستی میں ان کو سرے سے یہ محسوس ہی نہ ہونے پائے کہ انہیں کس تباہی کی طرف دھکیلا جا رہا ہے۔

### فتنہ گری اور اسلام

#### ۳۸- لَا مُسَاعَاةَ فِي الْإِسْلَامِ.

”نبی ﷺ نے اعلان فرمادیا کہ ”اسلام میں فتنہ گری کے لیے کوئی گنجائش نہیں ہے۔“ (ابوداؤد و بروایت ابن عباسؓ، باب فی ادعاء ولد الزنا)

**تخریج:** حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، ثَنَا مُعْتَمِرٌ، عَنْ سَلَمٍ. يَعْنِي ابْنَ أَبِي الذِّيَالِ، حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا مُسَاعَاةَ فِي الْإِسْلَامِ الْحَدِيثِ. (۱۴)

۳۹- ”رافع بن خدیجؓ کی روایت ہے کہ آپ نے مہر النبی یعنی زنا کے معاوضے کو خبیث اور شر الکاسب ناپاک اور بدترین آمدنی قرار دیا۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ، قَالَ: سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يُحَدِّثُ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ: شَرُّ الْكَسْبِ مَهْرُ الْبَغِيِّ، وَ ثَمَنُ الْكَلْبِ، وَ كَسْبُ الْحَجَّامِ. (۱۵)

مسلم میں رافع بن خدیج سے مروی ایک اور روایت:

(۲) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ قَارِظٍ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ، قَالَ: حَدَّثَنِي رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ، وَ مَهْرُ الْبَغِيِّ خَبِيثٌ، وَ كَسْبُ الْحَجَّامِ خَبِيثٌ. (۱۶)



۴۰- ”ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے کسب الربیٰ یعنی پیشہ زنا سے کمائی ہوئی آمدنی کو حرام ٹھہرایا۔“ (بخاری، مسلم، احمد)

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا عَفَّانُ، ثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي عَوْنُ بْنُ جُحَيْفَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ أَبِي اشْتَرَى حَبَامًا، فَأَمَرَ بِالْمَحَاجِمِ، فَكَسَرَتْ، قَالَ: فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدِّمِّ وَثَمَنِ الْكَلْبِ، وَكَسْبِ الْبَغِيِّ - الخ. (۱۷)

۴۱- ”ابو مسعودؓ عقبہ بن عمروؓ کی روایت ہے کہ آپ نے مہر الربیٰ کا لین دین ممنوع قرار دیا۔“ (صحاح ستہ، احمد)

**تخریج:** حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ وَحُلُوانِ الْكَاهِنِ - (۱۸)

۴۲- نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ حَتَّى يَعْلَمَ مِنْ أَيْنَ هُوَ -

”رافع بن خدیجؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لونڈی سے کوئی آمدنی وصول کرنا ممنوع قرار دیا جب تک کہ یہ نہ معلوم ہو کہ یہ آمدنی اسے کہاں سے حاصل ہوتی ہے۔“ (ابوداؤد کتاب الاجارہ)

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، ثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ - يَعْنِي ابْنَ هُرَيْرٍ - عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ رَافِعٍ - هُوَ ابْنُ خَدِيجٍ - قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ حَتَّى يَعْلَمَ مِنْ أَيْنَ هُوَ؟ (۱۹)

۴۳- نَهَانَا نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ إِلَّا مَا عَمِلَتْ بِيَدِهَا وَقَالَ هَكَذَا بِأَصَابِعِهِ نَحْوَ الْخُبْزِ، وَالْغَزْلِ وَالنَّفْسِ -

”رافع بن رفاعہ انصاریؓ کی روایت ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ہم کو لونڈی کی کمائی سے منع کیا بجز اُس کے جو وہ ہاتھ کی محنت سے حاصل کرے، اور آپ نے ہاتھ کے اشارے سے بتایا کہ یوں، جیسے روٹی پکانا، سوت کا تانا، یا اون اور روٹی دھنکنا۔“

(مسند احمد، ابوداؤد کتاب الاجارہ)

**تخریج:** حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، ثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، ثَنَا عِكْرِمَةُ، حَدَّثَنِي طَارِقُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ قَالَ: جَاءَ رَافِعُ بْنُ رِفَاعَةَ إِلَى مَجْلِسِ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ: لَقَدْ نَهَانَا نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ الْيَوْمَ، فَذَكَرَ أَشْيَاءَ، وَنَهَى عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ إِلَّا مَا عَمِلَتْ بِيَدِهَا، وَقَالَ: هَكَذَا بِأَصْبِعِهِ نَحْوَ الْخُبْزِ وَالْغَزْلِ وَالنَّفْسِ - (۲۰)

۴۴- ”اس معنی میں ایک روایت ابوداؤد اور مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی مروی ہے جس میں کسب الاماء (لونڈیوں کی کمائی) اور مہر الربیٰ (زنا کی آمدنی) وصول کرنے سے منع کیا گیا ہے۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، ثنا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحَادَةَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ كَسْبِ الْإِمَاءِ- (۲۱)

**(۲)** حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، أَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي عَوْنُ بْنُ جَحِيفَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ أَبِي اشْتَرَى حَجَّامًا، فَأَمَرَ بِمَحَاجِمِهِ، فَكُسِرَتْ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، قَالَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدَّمِّ، وَثَمَنِ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الْأَمَةِ- البخ- (۲۲)

**(۳)** قَالَ يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ ح قَالَ وَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَنَسَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُروَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النِّكَاحَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَنْحَاءَ: فَنِكَاحُ مِنْهَا، نِكَاحُ النَّاسِ الْيَوْمَ يَخْطُبُ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ وَلَيْتَهُ أَوْ ابْنَتَهُ، فَيُصَدِّقُهَا، ثُمَّ يُنِكَحُهَا، وَ نِكَاحُ الْآخَرِ: كَانَ الرَّجُلُ يَقُولُ لِامْرَأَتِهِ: إِذَا طَهَرْتَ مِنْ طَمَئِثِهَا أَرْسِلِي إِلَى فَلَانٍ، فَاسْتَبْضِعِي مِنْهُ، وَ يَعْزِلُهَا زَوْجَهَا وَلَا يَمْسُهَا أَبَدًا حَتَّى يَتَبَيَّنَ حَمْلُهَا مِنْ ذَلِكَ الرَّجُلِ الَّذِي تَسْتَبْضِعُ مِنْهُ، فَإِذَا تَبَيَّنَ حَمْلُهَا أَصَابَهَا زَوْجُهَا إِذَا أَحَبَّ، وَ إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ رَغْبَةً فِي نَجَابَةِ الْوَلَدِ، فَكَانَ هَذَا النِّكَاحُ نِكَاحَ الْإِسْتِبْضَاعِ، وَ نِكَاحُ الْآخَرِ: يَجْتَمِعُ الرَّهْطُ مَا دُونَ الْعَشْرَةِ، فَيَدْخُلُونَ عَلَى الْمَرْأَةِ كُلُّهُمْ يُصَيِّبُهَا، فَإِذَا حَمَلَتْ وَ وَضَعَتْ، وَ مَرَّ عَلَيْهَا لَيَالٍ بَعْدَ أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا أَرْسَلَتْ إِلَيْهِمْ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ رَجُلٌ مِنْهُمْ أَنْ يَمْتَنِعَ حَتَّى يَجْتَمِعُوا عِنْدَهَا تَقُولُ لَهُمْ: قَدْ عَرَفْتُمُ الَّذِي كَانَ مِنْ أَمْرِكُمْ، وَ قَدْ وَلَدْتُ فَهُوَ ابْنُكَ يَا فَلَانُ! تُسَمِّي مَنْ أَحَبَّتْ بِاسْمِهِ فَيَلْحَقُ بِهِ وَلَدُهَا، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْتَنِعَ بِهِ الرَّجُلُ، وَ نِكَاحُ الرَّابِعِ يَجْتَمِعُ النَّاسُ الْكَثِيرُ، فَيَدْخُلُونَ عَلَى الْمَرْأَةِ لَا تَمْتَنِعُ مِمَّنْ جَاءَهَا وَ هُنَّ الْبَغَايَا، كُنَّ يَنْصِبْنَ عَلَى أَبْوَابِهِنَّ رَايَاتٍ تَكُونُ عَلَمًا، فَمَنْ أَرَادَهُنَّ، دَخَلَ عَلَيْهِنَّ، فَإِذَا حَمَلَتْ إِحْدَاهُنَّ وَ وَضَعَتْ حَمْلَهَا، جُمِعُوا لَهَا وَ دَعَوْا لَهُمُ الْقَافَةَ، ثُمَّ أَلْحَقُوا وَلَدَهَا بِالَّذِي يُرَوْنَ فَالْتَأَطُّ بِهِ وَ دُعِيَ ابْنُهُ لَا يَمْتَنِعُ مِنْ ذَلِكَ، فَلَمَّا بُعِثَ مُحَمَّدٌ ﷺ بِالْحَقِّ هَدَمَ نِكَاحَ الْجَاهِلِيَّةِ كُلَّهُ إِلَّا نِكَاحَ النَّاسِ الْيَوْمَ- (۲۳)

**تشریح:** ان احادیث سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام نے اس بدترین معاشرے میں کس طرح اصلاح کی۔ (فرمان الہی ہے) ”اور اپنی لونڈیوں کو اپنے دینیوں فائدوں کی خاطر فقیہ گری پر مجبور نہ کرو جب کہ وہ خود پاک دامن رہنا چاہتی ہوں، اور جو کوئی ان کو مجبور کرے تو اس جبر کے بعد اللہ ان کے لیے غفور و رحیم ہے۔“

اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اگر لونڈیاں خود پاک دامن نہ رہنا چاہتی ہوں تو ان کو قحبہ گری پر مجبور کیا جاسکتا ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر لونڈی خود اپنی مرضی سے بدکاری کی مرتکب ہو تو وہ اپنے جرم کی آپ ذمہ دار ہے، قانون اس کے جرم پر اسی کو پکڑے گا، لیکن اگر اس کا مالک جبر کر کے اس سے یہ پیشہ کرائے تو ذمہ داری مالک کی ہے اور وہی پکڑا جائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ جبر کا سوال پیدا ہی اس وقت ہوتا ہے جب کہ کسی کو اس کی مرضی کے خلاف کسی کام پر مجبور کیا جائے۔ رہا ”دنیوی فائدوں کی خاطر“ کا فقرہ تو دراصل یہ ثبوتِ حکم کے لیے شرط اور قید کے طور پر استعمال نہیں ہوا ہے کہ اگر مالک اس کی کمائی نہ کھا رہا ہو تو لونڈی کو قحبہ گری پر مجبور کرنے میں وہ مجرم نہ ہو، بلکہ اس سے مقصود اس کمائی کو بھی حرمت کے حکم میں شامل کرنا ہے جو اس ناجائز جبر کے ذریعے حاصل کی گئی ہو۔ لیکن اس حکم کا پورا مقصد محض اس کے الفاظ اور سیاق و سباق سے سمجھ میں نہیں آسکتا۔ اسے اچھی طرح سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ ان حالات کو بھی نگاہ میں رکھا جائے جن میں یہ نازل ہوا ہے۔ اس وقت عرب میں قحبہ گری کی دو صورتیں رائج تھیں۔ ایک خانگی پیشہ، دوسرے باقاعدہ چکلہ۔ خانگی پیشہ کرنے والی زیادہ تر آزاد شدہ لونڈیاں ہوتی تھیں جن کا کوئی سرپرست نہ ہوتا، یا ایسی آزاد عورتیں ہوتی تھیں جن کی پشت پناہی کرنے والا کوئی خاندان یا قبیلہ نہ ہوتا۔ یہ کسی گھر میں بیٹھ جاتیں اور کئی کئی مردوں سے بیک وقت ان کا معاہدہ ہو جاتا کہ وہ ان کو مدد خرچ دیں گے اور اپنی حاجت پوری کرتے رہیں گے۔ جب بچہ پیدا ہوتا تو عورت ان مردوں میں سے جس کے متعلق کہہ دیتی کہ یہ بچہ اس کا ہے اسی کا بچہ وہ تسلیم کر لیا جاتا تھا۔ یہ گویا معاشرے میں ایک مسلم ادارہ تھا جسے اہل جاہلیت ایک قسم کا نکاح سمجھتے تھے۔ اسلام نے آکر نکاح کے صرف اس معروف طریقے کو قانونی نکاح قرار دیا جس میں ایک عورت کا صرف ایک شوہر ہوتا ہے اور اس طرح باقی تمام صورتیں زنا میں شمار ہو کر آپ سے آپ جرم ہو گئیں۔ (ابو داؤد، باب فی وجوہ النکاح النی کان ینکح اهل الجاهلیة)

۲۵۵۔ دوسری صورت یعنی کھلی قحبہ گری، تمام تر لونڈیوں کے ذریعے سے ہوتی تھی۔ اس کے دو طریقے تھے۔ ایک یہ کہ لوگ اپنی جوان لونڈیوں پر ایک بھاری رقم عائد کر دیتے تھے کہ ہر مہینہ کما کر ہمیں اتنا دیا کرو، اور وہ بے چاریاں بدکاری کرا کر کر یہ مطالبہ پورا کرتی تھیں۔ اس کے سوا نہ کسی دوسرے ذریعے سے وہ اتنا کما سکتی تھیں، نہ مالک ہی یہ سمجھتے تھے کہ وہ کسی پاکیزہ کسب کے ذریعے سے یہ رقم لایا کرتی ہیں، اور نہ جوان لونڈیوں پر عام مزدوری کی شرح سے کئی کئی گنا رقم عائد کرنے کی کوئی دوسری معقول وجہ ہی ہو سکتی تھی۔ دوسرا طریقہ یہ تھا کہ لوگ اپنی جوان جوان اور خوبصورت لونڈیوں کو کوشوں پر بٹھا دیتے تھے اور ان کے دروازوں پر جھنڈے لگا دیتے تھے جنہیں دیکھ کر دور ہی سے معلوم ہو جاتا تھا کہ ”حاجت مند“ آدمی کہاں اپنی حاجت رفع کر سکتا ہے۔ یہ عورتیں ”قلقیات“ کہلاتی تھیں اور ان کے گھر ”مواخیر“ کے نام سے مشہور تھے۔ بڑے بڑے معزز رئیسوں نے اس طرح کے چکلے کھول رکھے تھے۔ خود عبداللہ بن ابی (رئیس المنافقین، وہی صاحب جنہیں نبی ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے اہل مدینہ اپنا بادشاہ بنانا طے کر چکے تھے، اور وہی صاحب جو حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے میں سب سے پیش پیش تھے) مدینے میں ان کا ایک باقاعدہ چکلہ تھا جس میں چھ خوبصورت لونڈیاں رکھی گئی تھیں۔ ان کے ذریعے سے وہ صرف دولت ہی نہیں کماتے تھے بلکہ عرب کے مختلف حصوں سے آنے والے معزز مہمانوں کی تواضع بھی انہی سے فرمایا کرتے تھے اور ان کی ناجائز اولاد سے اپنے خدم و حشم کی فوج بھی بڑھاتے تھے۔ انہی لونڈیوں میں سے ایک، جس کا نام معاذہ تھا، مسلمان ہو گئی اور اس نے توبہ کرنی چاہی۔ ابن ابی نے اس پر تشدد کیا۔ اس نے جا کر حضرت ابو بکرؓ سے شکایت کی۔ انہوں نے معاملہ

سرکار تک پہنچایا اور سرکار رسالت مآب نے حکم دے دیا کہ لونڈی اس ظالم کے قبضے سے نکال لی جائے (ابن جریر ۱۸/۵۵ تا ۵۸-۱۰۳-۱۱۰۳ الاستیعاب ابن عبد البر ۲/۶۲-۷۲-۸۸۸/۳-۲۸۹) یہی زمانہ تھا جب بارگاہ خداوندی سے یہ آیت نازل ہوئی۔ اس پس منظر کو نگاہ میں رکھا جائے تو صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ اصل مقصود محض لونڈیوں کو جرم زنا پر مجبور کرنے سے روکنا نہیں ہے بلکہ دولت اسلامیہ کے حدود میں فحشہ گری (Prostitution) کے کاروبار کو بالکل خلاف قانون قرار دے دینا ہے، اور ساتھ ساتھ اُن عورتوں کے لیے اعلان معافی بھی ہے جو اس کاروبار میں جبراً استعمال کی گئی ہوں۔

احادیث بالا میں اوّل تو حضورؐ نے فحشہ گری کو ممنوع قرار دیا۔ دوئم یہ کہ زنا سے حاصل ہونے والی آمدنی کو حرام ناپاک اور قطعی ممنوع قرار دیا۔ سوئم یہ کہ لونڈی سے جائز طور پر صرف ہاتھ پاؤں کی خدمت لی جاسکتی ہے اور مالک کوئی ایسی رقم اس پر عاید یا اس سے وصول نہیں کر سکتا جس کے متعلق وہ نہ جانتا ہو کہ یہ رقم وہ کہاں سے اور کیا کر کے لائی ہے۔

اس طرح نبی ﷺ نے فحشہ گری کی ان تمام صورتوں کو مذہباً ناجائز اور قانوناً ممنوع قرار دے دیا جو اس وقت عرب میں رائج تھیں۔ بلکہ اس سے آگے بڑھ کر عبد اللہ بن ابی کی لونڈی معاذہ کے معاملے میں جو کچھ فیصلہ فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس لونڈی سے اس کا مالک جبراً پیشہ کرائے اس پر سے مالک کی ملکیت بھی ساقط ہو جاتی ہے۔

(تفہیم القرآن، ج ۳، النور، حاشیہ: ۵۹)

## فحشہ گری دور جاہلیت کی یادگار

۴۵- ترمذی اور ابو داؤد میں ہے کہ مرثد بن ابی مرثد ایک صحابی تھے جن کے زمانے جاہلیت میں مکے کی ایک بدکار عورت عناق سے ناجائز تعلقات رہ چکے تھے۔ بعد میں انہوں نے چاہا کہ اس سے نکاح کر لیں اور حضور ﷺ سے اجازت مانگی۔ دو دفعہ پوچھنے پر آپ خاموش رہے۔ تیسری دفعہ پھر پوچھا تو آپ نے فرمایا: يَا مَرْثَدُ، الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً فَلَا تَنْكِحَهَا۔

تخریج: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّيْمِيُّ، ثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَخْنَسِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ مَرْثَدَ بْنَ أَبِي مَرْثَدٍ الْغَنَوِيَّ كَانَ يَحْمِلُ الْأَسَارِيَّ بِمَكَّةَ، وَكَانَ بِمَكَّةَ بَغْيِي يُقَالُ لَهَا عَنَاقُ، وَكَانَتْ صَدِيقَتَهُ، قَالَ: جِئْتُ (إِلَى) النَّبِيِّ ﷺ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْكِحْ عَنَاقَ؟ قَالَ: فَسَكَّتْ عَنِّي، فَزَلْتُ "وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ" فَدَعَانِي فَقَرَأَهَا عَلَيَّ وَ قَالَ: لَا تَنْكِحَهَا۔ (۲۴)

تشریح: (عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ کی روایت ہے کہ) ایک عورت ام مہزول نامی تھی جو فحشہ گری کا پیشہ کرتی تھی ایک مسلمان نے اس سے نکاح کرنا چاہا اور نبی ﷺ سے اجازت طلب کی۔ آپ نے منع فرمایا اور الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً... وَ حُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ۔ (النور: ۳) آیت پڑھی۔ (مسند احمد، نسائی)

اس کے علاوہ متعدد روایات حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ اور عمار بن یاسرؓ سے منقول ہیں کہ آں حضرت ﷺ نے فرمایا ”جو شخص دیوث ہو (یعنی جسے معلوم ہو کہ اس کی بیوی بدکار ہے اور یہ جان کر بھی وہ اس کا شوہر بنا رہے) وہ جنت میں داخل

نہیں ہو سکتا“ (احمد، نسائی، ابوداؤد طیالسی) شیخین ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا طرز عمل یہ رہا ہے کہ جو غیر شادی شدہ مرد و عورت زنا کے الزام میں گرفتار ہوتے ان کو وہ پہلے سزائے تازیانہ دیتے تھے اور پھر انہی کا آپس میں نکاح کر دیتے تھے۔ ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک روز ایک شخص بڑی پریشانی کی حالت میں حضرت ابوبکرؓ کے پاس آیا اور کچھ اس طرح بات کرنے لگا کہ اس کی زبان پوری طرح کھلتی نہ تھی۔ حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اسے الگ لے جا کر معاملہ پوچھو، حضرت عمرؓ کے دریافت کرنے پر اس نے بتایا کہ ایک شخص اس کے ہاں مہمان کے طور پر آیا تھا، وہ اس کی لڑکی سے ملوث ہو گیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا قبحک اللہ، الا سترت علی ابنتک ”تیرا برا ہو، تو نے اپنی لڑکی کا پردہ ڈھا تک نہ دیا؟“ آخر کار لڑکے اور لڑکی پر مقدمہ قائم ہوا، دونوں پر حد جاری کی گئی اور پھر ان دونوں کا باہم نکاح کر کے حضرت ابوبکرؓ نے ایک سال کے لیے ان کو شہر بدر کر دیا۔ ایسے ہی اور چند واقعات قاضی ابوبکر ابن العربی نے اپنی کتاب احکام القرآن میں نقل کیے ہیں۔

(جلد ۲/۸۶) (تفہیم القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۵)

## فوٹو اور مجسمہ سازی

فوٹو کے متعلق اصولی بات یہ سمجھ لینی چاہیے کہ اسلام جاندار چیزوں کی مستقل شبیہ محفوظ کرنے کو بالعموم روکنا چاہتا ہے کیوں کہ انسانی تاریخ کا طویل تجربہ یہ ثابت کرتا ہے کہ یہ چیز اکثر فتنہ کی موجب بنی ہے۔ اب چوں کہ اصل فتنہ صورت کا محفوظ ہونا ہے لہذا اس سے بحث نہیں کی جائے گی کہ اس کو کس طریقہ سے محفوظ کیا جاتا ہے۔ طریقہ خواہ سنگ تراشی کا ہو یا عکاسی کا یا کوئی جو آئینہ ایجاد ہو، بہر حال وہ ناجائز ہی رہے گا۔ کیوں کہ یہ سارے طریقے اصل فتنہ کا سبب بننے میں یکساں ہیں۔ پس فوٹو گرافی اور مصوری میں کوئی فرق نہیں کیا جاسکتا۔ اور ممانعت چوں کہ جاندار اشیاء کی تصویروں کی ہے، اس لیے تمام تصویریں حرام رہیں گی، خواہ وہ نقش ہوں یا غیر نقش۔ البتہ نقش تصویر میں ایک وجہ حرمت کی اور بڑھ جاتی ہے۔

## استثنائی صورتیں

اس عام حکم کے اندر اگر کوئی استثناء ہے تو وہ صرف یہ ہے کہ جہاں تصویر لینے کا کوئی حقیقی تمدنی فائدہ ہو، یا جب کہ تصویر کسی بڑی تمدنی مصلحت کے لیے ناگزیر ہو تو صرف اس غرض کو پورا کرنے کی حد تک یہ فعل جائز ہوگا، مثلاً پاسپورٹ، پولیس کا مجرموں کی شناخت کے لیے تصویریں محفوظ کرنا، ڈاکٹروں کا علاج کے لیے یا فن طب کی تعلیم کے لیے مریضوں کی تصویریں لینا، اور جنگی اغراض کے لیے فوٹو گرافی کا استعمال<sup>(۱)</sup>

یہ اور دوسرے استعمالات حکم عام سے مستثنیٰ قرار پائیں گے، بشرطے کہ وہ غرض جس کے لیے اسی استثناء سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہو، بجائے خود حلال ہو۔

زندہ اور مرے ہوئے لیڈروں کی تصاویر

لیکن لیڈروں کی تصویریں اور جلسوں اور جلوسوں کی تصویریں کسی طرح بھی جائز اور حقیقی ضرورت کی تعریف میں نہیں آتیں۔

(۱) استثناء اسی اصول پر مبنی ہے جس کی بنیاد پر علماء سلف نے لڑکیوں کی تربیت اور کھیل کے لیے گڑیوں کے استعمال کی اجازت دی ہے اور جس کا ثبوت

خصوصاً لیڈروں کی تصویریں تو بندگان خدا کو اس خطرہ سے بہت قریب پہنچا دیتی ہیں، جس کی وجہ سے تصویر کو حرام قرار دیا گیا ہے۔ یہ کانگریس کے اجلاس میں گاندھی جی کا باونٹ لمبا فوٹو، یہ پولینڈ پر روسی قبضہ کے بعد ہی اسٹالین کی تصویریں کا پولینڈ کے ایک ایک گاؤں میں درآمد کیا جانا، یہ روس میں ہر جگہ اسٹالین اور پولٹ بیورو کے ارکان کی تصویریں کا لوگوں کے سروں پر مسلط رہنا، یہ جرمن سپاہیوں کا ہٹلر کی تصویر کو سینے سے لگائے پھرنا اور ہسپتال میں مرتے وقت اس کی تصویر کو آنکھوں سے لگا کر جان دینا، یہ سینما میں شاہ انگلستان کی تصویر سامنے آتے ہی لوگوں کا کھڑا ہو جانا، یہ سکوں پر بادشاہ کی تصویر کا بطور علامت حاکمیت ثبت کیا جانا، کیا یہ سب بت پرستی کی جڑیں نہیں ہیں؟ آخر اسی لیے تو اسلام نے تصویر کو حرام کیا ہے۔ کہ انسان کے دل و دماغ پر خدا کے سوائے کسی دوسرے کی کبریائی کا نقش قائم نہ ہونے پائے۔ میں تو چھوٹے بچوں کی تصویریں لینے کو بھی اسی لیے حرام سمجھتا ہوں کہ معلوم نہیں ان بچوں میں آگے چل کر کس کو خدا بنا لیا جائے اور اس کی تصویر فتنہ کی موجب بن جائے۔ کٹھیا جی کی تصویر آج تک تگ رہی ہے لہذا یہ پیشہ شریعت کے نقطہ نظر سے جائز نہیں ہے۔ اگر (تصویریں کھینچنے والے) خدا کا خوف رکھتے ہیں تو بتدریج اس پیشہ کو چھوڑ کر کوئی دوسرا ذریعہ معاش تلاش کریں۔ اور اگر یہی کام کرنا چاہتے ہیں تو اسے خواہ مخواہ حلال بنانے کی کوشش نہ کریں۔ اخلاقی تنزل کا بدترین مرتبہ یہ ہے کہ آدمی جس گناہ میں مبتلا ہوا ہے جھوٹی تاویلوں سے صواب ٹھہرائے۔ اس گڑھے میں گرنے کے بعد پھر آدمی کے سنبھلنے کا کوئی امکان باقی نہیں رہتا۔

(رسائل و مسائل حصہ اول، بقیات، فوٹو کا مسئلہ)

## امتحانات کے لیے فوٹو کا جواز

فوٹو کچھوانا اگرچہ ناجائز ہے لیکن جہاں کسی حقیقی تمدنی نقصان سے بچنے یا کسی حقیقی تمدنی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے فوٹو کا استعمال ناگزیر ہو، وہاں صرف اس ضرورت کی حد تک ایسا کرنا جائز ہے۔ امتحانات کے سلسلہ میں چوں کہ یہ تجربہ ہوا ہے کہ بہت سے لوگ دھوکہ دے کر کسی دوسرے شخص کو اپنے بجائے امتحان دینے کے لیے بھیج دیتے ہیں، اس لیے درخواست کے ساتھ تصویر لگانا لازم کیا گیا ہے۔ اس ضرورت کو تصویر کے سوا کسی دوسرے طریقے سے پورا کرنا مشکل ہے۔ اور دھوکے اور فریب کا سد باب بھی ضروری ہے۔ لہذا اس مقصد کے لیے تصویر کچھوانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اسی طرح میرے نزدیک پاسپورٹ، تفتیش جرائم، طبی تحقیقات و ضروریات، جہاد اور ناگزیر تعلیمی اغراض کے لیے بھی فن تصویر کا استعمال درست ہے۔ اصول فقہ کا متفق علیہ مسئلہ ہے کہ ”الضُّرُورَاتُ تَبِيحُ الْمَحْظُورَاتِ“ انسان کی حقیقی ضروریات کے لیے وہ چیزیں جائز ہو جاتی ہیں جو بجائے خود ناجائز ہیں۔“

(رسائل و مسائل حصہ اول، بقیات، فوٹو کا مسئلہ)

## مجسمہ سازی، تصویر کشی اور فوٹو گرافی احادیث نبوی کی روشنی میں

۴۶- ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی روایت:

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَ أُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتَا كَيْبَسَةَ رَأَيْنَهَا بِالْحَبَشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرُ، فَذَكَرَتَا لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: إِنَّ أَوْلَيْكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنُوا عَلَى قَبْرِهِ

مَسْجِدًا وَ صَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ فَأُولَٰئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

(بخاری کتاب الصلوٰۃ، مسلم کتاب المساجد، نسائی کتاب المساجد)

”ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہؓ اور حضرت ام سلمہؓ نے حبش میں ایک کنیہ دیکھا تھا جس میں تصویریں تھیں اس کا ذکر انہوں نے نبی ﷺ سے کیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ان لوگوں کا حال یہ تھا کہ جب ان میں سے کوئی صالح شخص ہوتا تو اس کے مرنے کے بعد وہ اس کی قبر پر ایک عبادت گاہ بناتے اور اس میں یہ تصویریں بنالیا کرتے تھے۔ یہ لوگ قیامت کے روز اللہ کے نزدیک بدترین خلائق قرار پائیں گے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَنِيْسَةً: رَأَتْهَا بَارِضَ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا مَارِيَةُ، فَذَكَرَتْ لَهُ مَا رَأَتْ فِيهَا مِنَ الصُّورِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أُولَٰئِكَ قَوْمٌ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ أَوْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَ صَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ، أُولَٰئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ۔ (۲۰)

۴۷- ابو حنیفہؒ کی روایت:

عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ الْمُصَوِّرَ۔ (بخاری کتاب البیوع، کتاب الطلاق و کتاب اللباس)

”ابو حنیفہؒ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مصوِّر پر لعنت فرمائی ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ أَبِي اشْتَرَى عَبْدًا حَجَّامًا، فَأَمَرَ بِمَحَاجِمِهِ فَكَسَرَتْ، فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَ ثَمَنِ الدِّمِّ، وَ نَهَى عَنِ الْوَاشِمَةِ وَالْمُوشُومَةِ، وَ أَكْلِ الرِّبَا وَ مُوْكِلِهِ، وَ لَعَنَ الْمُصَوِّرَ۔ (۲۶)

۴۸- ابو زرہؒ کی روایت:

عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ دَارًا بِالْمَدِينَةِ فَرَأَى أَعْلَاهَا مُصَوَّرًا يُصَوِّرُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيُخْلَقُوا حَبَّةً وَلْيُخْلَقُوا ذَرَّةً۔ (بخاری کتاب اللباس)

”ابو زرہؒ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ ایک مکان میں داخل ہوا تو دیکھا کہ مکان کے اوپر ایک مصوِّر تصویریں بنا رہا ہے اس پر ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس شخص سے بڑا ظالم کون ہوگا جو میری تخلیق کے مانند تخلیق کی کوشش کرے۔ یہ لوگ ایک دانہ یا ایک چوٹی تو بنا کر دکھائیں۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَارَةُ، حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ، قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ دَارًا بِالْمَدِينَةِ، فَرَأَاهَا أَعْلَاهَا مُصَوَّرًا يُصَوِّرُ، قَالَ: سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي، فَلْيَخْلُقُوا حَبَّةً، وَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً ثُمَّ دَعَا بَتُورَ مِنْ مَّاءٍ فَغَسَلَ يَدَيْهِ حَتَّى بَلَغَ إِبْطَهُ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؛ أَشَيْءٌ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَتَّهَى الْحِلْيَةِ. (۲۷)

مسلم کی ایک دوسری روایت میں تصریح ہے کہ یہ مکان سعید یا مروان کا تھا:

عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ هُرَيْرَةَ دَارًا تُبْنَى بِالْمَدِينَةِ لِسَعِيدٍ أَوْ لِمَرْوَانَ، قَالَ: فَرَأَى مُصَوِّرًا يُصَوِّرُ فِي الدَّارِ.

۴۹- حضرت علیؑ کی روایت:

عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْهَذَلِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ، فَقَالَ: إِنَّكُمْ يَنْطَلِقُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَا يَدْعُ بِهَا وَثْنَا إِلَّا كَسْرَهُ وَلَا قَبْرًا إِلَّا سَوَاهُ وَلَا صُورَةً إِلَّا لَطَحَهَا، فَقَالَ رَجُلٌ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَانْطَلِقْ، فَانْطَلِقْ، ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَدْعُ بِهَا وَثْنَا إِلَّا كَسْرَتُهُ وَلَا قَبْرًا إِلَّا سَوِيَّتُهُ وَلَا صُورَةً إِلَّا لَطَحْتُهَا. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَادَ لَصْنَعَةِ شَيْءٍ مِنْ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ.

(مسند احمد، مسلم کتاب الجنائز اور نسائی کتاب الجنائز میں بھی اس مضمون کی ایک حدیث منقول ہوئی ہے)

”ابو محمد ہذلی حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک جنازے میں شریک تھے آپ نے فرمایا تم لوگوں میں سے کون ہے جو جا کر مدینہ میں کوئی بت نہ چھوڑے جسے زمین کے برابر نہ کر دے اور کوئی تصویر نہ چھوڑے جسے مٹانہ دے۔ ایک شخص نے عرض کیا میں اس کے لیے حاضر ہوں۔ چنانچہ وہ گیا مگر اہل مدینہ کے خوف سے یہ کام کیے بغیر پلٹ آیا۔ پھر حضرت علیؑ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں جاتا ہوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اچھا تم جاؤ۔ حضرت علیؑ گئے اور واپس آ کر انہوں نے عرض کیا کہ میں نے کوئی بت نہیں چھوڑا جسے توڑ نہ دیا ہو۔ کوئی قبر نہیں چھوڑی جسے زمین کے برابر نہ کر دیا ہو اور کوئی تصویر نہیں چھوڑی جسے مٹانہ دیا ہو۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا اب اگر کسی شخص نے ان چیزوں میں سے کوئی چیز بنائی تو اس نے اس تعلیم سے کفر کیا جو محمد ﷺ پر نازل ہوئی ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا مُعَاوِيَةُ، ثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْهَذَلِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ، فَقَالَ: أَيُّكُمْ يَنْطَلِقُ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَلَا يَدْعُ بِهَا وَثْنَا إِلَّا كَسْرَهُ، وَلَا قَبْرًا إِلَّا سَوَاهُ، وَلَا صُورَةً إِلَّا لَطَحَهَا، فَقَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَانْطَلِقْ، فَانْطَلِقْ، فَانْطَلِقْ، فَانْطَلِقْ، فَانْطَلِقْ، فَانْطَلِقْ، ثُمَّ رَجَعَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ لَمْ أَدْعُ بِهَا وَثْنَا إِلَّا كَسْرَتُهُ، وَلَا قَبْرًا إِلَّا سَوِيَّتُهُ، وَلَا صُورَةً إِلَّا



لَطَخْتُهَا، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَادَ لِصَنْعَةِ شَيْءٍ مِنْ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: لَا تَكُونَنَّ قَتْنَا وَلَا مُخْتَلَا، وَلَا تَاجِرًا إِلَّا تَاجِرَ خَيْرٍ، فَإِنَّ أَوْلَيْكَ هُمْ الْمَسْبُوقُونَ بِالْعَمَلِ۔ (۲۸)

۵۰۔ ابن عباسؓ کی روایت:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.. وَ مَنْ صَوَّرَ صُورَةً عُذِّبَ وَ كُفِّلَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا وَ لَيْسَ بِنَافِخٍ۔  
(بخاری کتاب التعبير، ترمذی ابواب اللباس، نسائی کتاب الزينة، مسند احمد)

”ابن عباسؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں... اور جس شخص نے تصویر بنائی اسے عذاب دیا جائے گا اور مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس میں روح پھونکے اور وہ نہ پھونک سکے گا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّضْرَ بْنَ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ، يُحَدِّثُ قَتَادَةَ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَ هُمْ يَسْأَلُونَهُ وَ لَا يَذْكُرُ النَّبِيَّ ﷺ حَتَّى سُئِلَ، فَقَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدًا ﷺ يَقُولُ: مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا، كُفِّلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ وَ لَيْسَ بِنَافِخٍ۔ (۲۹)

۵۱۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا آتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا عَبَّاسٍ إِنِّي إِنْسَانٌ إِنَّمَا مَعِيشَتِي مِنْ صَنْعَةِ يَدَيَّ وَ إِنِّي أَصْنَعُ هَذِهِ التَّصَاوِيرَ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا أُحَدِّثُكَ إِلَّا مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ، سَمِعْتُهُ يَقُولُ: مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ، حَتَّى يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ، وَ لَيْسَ بِنَافِخٍ فِيهَا أَبَدًا فَرَبَا الرَّجُلُ رُبُوءَ شَدِيدَةٍ وَ اصْفَرَ وَجْهُهُ، فَقَالَ وَيْحَكَ إِنْ أَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تَصْنَعَ فَعَلَيْكَ بِهِذَا الشَّجَرِ كُلِّ شَيْءٍ لَيْسَ فِيهِ رُوحٌ۔

(بخاری کتاب البیوع، مسلم کتاب اللباس، نسائی کتاب الزينة، مسند احمد)

”سعید بن ابوالحسن کہتے ہیں کہ میں ابن عباسؓ کے پاس بیٹھا تھا۔ اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ اے ابو عباسؓ میں ایک ایسا شخص ہوں جو اپنے ہاتھ سے روزی کماتا ہوں اور میرا روزگار یہ تصویریں بنانا ہے۔ ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ میں تم سے وہی بات کہوں گا جو میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنی ہے۔ میں نے حضور ﷺ سے یہ بات سنی ہے کہ جو شخص تصویر بنائے گا اللہ اسے عذاب دے گا اور اسے نہ چھوڑے گا جب تک وہ اس میں روح نہ پھونکے اور وہ کبھی روح نہ پھونک سکے گا۔ یہ بات سن کر وہ شخص سخت برا فروخت ہوا اور اس کے چہرے کا رنگ زرد پڑ گیا۔ اس پر ابن عباسؓ نے کہا بندہ خدا، اگر تجھے تصویر بنانی ہی ہے تو اس درخت کی بنا کسی ایسی چیز کی بنا جس میں روح نہ ہو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ، ثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، ثَنَا عَوْفٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذْ آتَاهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَا أَبَا عَبَّاسٍ! إِنِّي إِنْسَانٌ إِنَّمَا مَعِيشَتِي مِنْ صَنْعَةِ يَدَيَّ، وَإِنِّي أَصْنَعُ هَذِهِ التَّصَاوِيرَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا أُحَدِّثُكَ إِلَّا مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهِ الرُّوحَ وَ لَيْسَ يَنْفُخُ فِيهَا أَبَدًا، فَرَبَا الرَّجُلُ رُبُوعًا شَدِيدَةً وَاصْفَرَ وَجْهَهُ، فَقَالَ: وَيْحَكَ إِنْ أَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تَصْنَعَ فَعَلَيْكَ بِهِذَا الشَّجَرِ كُلِّ شَيْءٍ لَيْسَ فِيهِ رُوحٌ. (۳۰)

۵۲- ابن مسعودؓ کی روایت:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ. (بخاری کتاب اللباس، مسلم کتاب اللباس، نسائی کتاب الزينة، مسند احمد)

”عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا قیامت کے روز اللہ کے ہاں سخت ترین سزا پانے والے مصور ہوں گے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ مُسْلِمٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ مَسْرُوقٍ فِي دَارِ يَسَارِ بْنِ نُمَيْرٍ فَرَأَى فِي صُفْتِهِ تَمَاثِيلَ، فَقَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ اللَّهِ الْمُصَوِّرُونَ. (۳۱)

۵۳- ابن عمرؓ کی روایت:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ هَذِهِ الصُّورَ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ.

(بخاری کتاب اللباس، مسلم کتاب اللباس، نسائی کتاب الزينة، مسند احمد)

”عبداللہ بن عمرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو لوگ یہ تصویریں بناتے ہیں ان کو قیامت کے روز عذاب دیا جائے گا۔ ان سے کہا جائے گا کہ جو کچھ تم نے بنایا ہے اسے زندہ کرو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ هَذِهِ الصُّورَ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ. (۳۲)

۵۴- حضرت عائشہؓ کی مزید روایات:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا اشْتَرَتْ نُمُرْقَةً فِيهَا تَصَاوِيرُ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْبَابِ وَلَمْ يَدْخُلْ. فَقُلْتُ: اتُّوبُ إِلَى اللَّهِ مِمَّا أَذْنَبْتُ، قَالَ: مَا هَذِهِ النُّمُرْقَةُ؟ قُلْتُ: لَتَجْلِسَ عَلَيْهَا

وَتَوَسَّدَهَا، قَالَ: إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ الصُّورَةُ.

(بخاری کتاب اللباس، مسلم کتاب اللباس، نسائی کتاب الزینة، ابن ماجہ کتاب التجارات، موطا کتاب الاستیذان)

”حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک تکیہ خریدا جس میں تصویریں بنی ہوئی تھیں پھر نبی ﷺ تشریف لائے اور دروازے ہی میں کھڑے ہو گئے اندر داخل نہ ہوئے۔ میں نے عرض کیا کہ میں خدا سے توبہ کرتی ہوں ہر اس گناہ سے جو میں نے کیا ہو۔ حضور ﷺ نے فرمایا: یہ تکیہ کیسا ہے؟ میں نے کہا کہ یہ اس غرض کے لیے ہے کہ آپ یہاں تشریف رکھیں اور اس پر ٹیک لگائیں۔ فرمایا ان تصویروں کے بنانے والوں کو قیامت کے روز عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائے گا کہ جو کچھ تم نے بنایا ہے اس کو زندہ کرو۔ اور ملائکہ (ملائکہ رحمت) کسی ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویریں ہوں۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا اشْتَرَتْ نُمْرُقَةً فِيهَا تَصَاوِيرُ، فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْبَابِ فَلَمْ يَدْخُلْ، فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ، وَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَاذَا أَدْنَبْتُ؟ قَالَ: مَا بَالُ هَذِهِ النُّمْرُقَةِ؟ قَالَتْ: اشْتَرَيْتُهَا لَتُقْعَدَ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدَهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَ يُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ، وَقَالَ: إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ۔ (۳۳)

۵۵- عَنْ عَائِشَةَؓ، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَنَا مُتَسِتْرَةٌ بِقِرَامٍ فِيهِ صُورَةٌ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ تَنَاولَ السِّتْرَ فَهَتَكَهُ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُشَبِّهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ۔ (مسلم کتاب اللباس، بخاری کتاب اللباس، نسائی کتاب الزینة)

”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ میرے ہاں تشریف لائے اور میں نے ایک پردہ لٹکا رکھا تھا جس میں تصویر تھی۔ آپ کے چہرے کا رنگ بدل گیا، پھر آپ نے اس پردہ کو لے کر پھاڑ ڈالا اور فرمایا قیامت کے روز سخت ترین عذاب جن لوگوں کو دیا جائے گا ان میں سے وہ لوگ بھی ہیں جو اللہ کی تخلیق کے مانند تخلیق کی کوشش کرتے ہیں۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَنَا مُتَسِتْرَةٌ بِقِرَامٍ، فِيهِ صُورَةٌ، فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ تَنَاولَ السِّتْرَ فَهَتَكَهُ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُشَبِّهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ۔ (۳۴)

۵۶- عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ سَفَرٍ، وَقَدْ سَتَرْتُ عَلَى بَابِي دُرُنُوكًا فِيهِ الْخَيْلُ ذَوَاتُ الْأَجْنِحَةِ، فَأَمَرَنِي فَنَزَعْتُهُ۔  
(مسلم کتاب اللباس، نسائی کتاب الزينة)

”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ سفر سے واپس تشریف لائے اور میں نے اپنے دروازے پر ایک پردہ لٹکا رکھا تھا جس میں پردار گھوڑوں کی تصویریں تھیں۔ حضور ﷺ نے حکم دیا کہ اسے اتار دو اور میں نے اتار دیا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَ أَبُو كُرَيْبٌ، قَالَا: نَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ سَفَرٍ وَقَدْ سَتَرْتُ عَلَى بَابِي دُرُنُوكًا فِيهِ الْخَيْلُ ذَوَاتُ الْأَجْنِحَةِ، فَأَمَرَنِي فَنَزَعْتُهُ۔ (۳۵)

۵۷- جابر بن عبد اللہ کی روایت:

عَنْ جَابِرٍ، قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصُّورَةِ فِي الْبَيْتِ وَ نَهَى أَنْ يُصْنَعَ ذَلِكَ۔

(ترمذی ابواب اللباس)

”جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ گھر میں تصویر رکھی جائے اور اس سے بھی منع فرمایا گیا کہ کوئی شخص تصویر بنائے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، ثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، ثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، ثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ، قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصُّورَةِ فِي الْبَيْتِ، وَ نَهَى أَنْ يُصْنَعَ ذَلِكَ۔ (۳۶)

۵۸- ابوطیحہ کی روایت:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ۔

(بخاری کتاب اللباس)

”ابن عباسؓ ابوطیحہ انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ ملائکہ (ملائکہ رحمت) کسی ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا پلا ہوا ہو اور نہ ایسے گھر میں جس میں تصویر ہو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ، أَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا طَلْحَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ تَمَائِيلَ۔ (۳۷)

۵۹- ابن عمرؓ کی روایت:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: وَعَدَ النَّبِيُّ ﷺ جَبْرِيلُ فَرَأَتْ عَلَيْهِ حَتَّى اشْتَدَّ عَلَى

النَّبِيِّ ﷺ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فَلَقِيَهُ، فَشَكََا إِلَيْهِ مَا وَجَدَ، فَقَالَ لَهُ إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ۔ (بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، امام مالک اور امام احمد نے متعدد صحابہ سے نقل کی ہیں)

”عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ جبریلؑ نے نبی ﷺ کے پاس آنے کا وعدہ کیا، مگر بہت دیر لگ گئی اور وہ نہ آئے۔ حضور ﷺ کو اس سے پریشانی ہوئی اور آپ گھر سے نکلے تو وہ مل گئے۔ آپ نے ان سے شکایت کی تو انہوں نے کہا ہم کسی ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ہو یا تصویر ہو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: وَعَدَ النَّبِيُّ ﷺ جِبْرِيلَ، فَرَأَتْ عَلَيْهِ حَتَّى اشْتَدَّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فَلَقِيَهُ، فَشَكََا إِلَيْهِ مَا وَجَدَ، فَقَالَ لَهُ: إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ۔ (۳۸)

وہ روایات جن میں رخصت کا پہلو ہے

۶۰۔ ان روایات کے مقابلے میں کچھ روایتیں ایسی بھی پیش کی جاتی ہیں جن میں تصاویر کے معاملے میں رخصت پائی جاتی ہے۔ مثلاً ابوطیہ انصاری کی یہ روایت کہ ”جس کپڑے میں تصویر کڑھی ہو اس کا پردہ لٹکانے کی اجازت ہے۔“

(بخاری کتاب اللباس)

**تخریج:** حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ بُكَيْرٍ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ، قَالَ بُسْرٌ: ثُمَّ اشْتَكَيْ زَيْدٌ، فَعَدَنَاهُ، فَإِذَا عَلَى بَابِهِ سِتْرٌ فِيهِ صُورٌ، فَقُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ زَيْبٍ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَلَمْ يُخْبِرْنَا زَيْدٌ عَنِ الصُّورِ يَوْمَ الْأَوَّلِ فَقَالَ عَبِيدُ اللَّهِ: أَلَمْ تَسْمَعُهُ حِينَ قَالَ إِلَّا رَقْمٌ فِي ثَوْبٍ، وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُو حَدَّثَهُ بُكَيْرٌ، حَدَّثَهُ بُسْرٌ، حَدَّثَهُ أَبُو طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ۔ (۳۹)

۶۱۔ ”حضرت عائشہؓ کی یہ روایت کہ تصویر دار کپڑے کو پھاڑ کر جب انہوں نے گدانا لیا تو حضور ﷺ نے اسے بچھانے سے منع نہ فرمایا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَنَا جَرِيرٌ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَبِي الْحَبَابِ مَوْلَى بَنِي النَّجَّارِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَائِيلٌ، قَالَ: فَاتَيْتُ عَائِشَةَ، فَقُلْتُ: إِنَّ هَذَا يُخْبِرُنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا تَدْخُلُ

الْمَلَائِكَةُ بَيَّتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَائِيلُ فَهَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ ذَلِكَ؟ فَقَالَتْ: لَا، وَلَكِنْ سَأَحْدِثُكُمْ مَا رَأَيْتُهُ فَعَلَّ، رَأَيْتُهُ خَرَجَ فِي غَزَوَاتِهِ، فَأَخَذْتُ نَمَطًا، فَسَتَرْتُهُ عَلَى الْبَابِ، فَلَمَّا قَدِمَ، فَرَأَى النَّمَطَ عَرَفْتُ الْكَرَاهِيَةَ فِي وَجْهِهِ، فَجَذَبَهُ حَتَّى هَتَكَهُ أَوْ قَطَعَهُ وَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرْنَا أَنْ نَكْسُو الْحِجَارَةَ وَالطِّينَ قَالَتْ: فَقَطَعْنَا مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ وَحَشَوْنَهُمَا لَيْفًا فَلَمْ يَعِْبْ ذَلِكَ عَلَيَّ. (۴۰)

۶۲۔ ”سالم بن عبد اللہ بن عمر کی یہ روایت کہ ممانعت اس تصویر کی ہے جو نمایاں مقام پر نصب کی گئی ہو نہ کہ اس تصویر کی جو فرش کے طور پر بچھا دی گئی ہو۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، ثَنَا لَيْثٌ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ مُتَكِيٌّ عَلَى وَسَادَةٍ فِيهَا تَمَائِيلُ طَيْرٍ وَوَحْشٍ، فَقُلْتُ: أَلَيْسَ يَكْرَهُ هَذَا؟ قَالَ: لَا إِنَّمَا يَكْرَهُ مَا نَصَبَ نَصْبًا الْخ. (۴۱)

**تشریح:** ان میں سے کوئی حدیث بھی دراصل ان احادیث کی تردید نہیں کرتی جو اوپر نقل کی گئی ہیں۔ جہاں تک تصویر بنانے کا تعلق ہے اس کا جواز ان میں سے کسی حدیث سے بھی نہیں نکلتا۔ یہ احادیث صرف اس مسئلے سے بحث کرتی ہیں کہ اگر کسی کپڑے پر تصویر بنی ہوئی ہو اور آدمی اس کو لے چکا ہو تو کیا کرے۔ اس باب میں ابو طلحہ انصاری والی روایت کسی طرح بھی قابل قبول نہیں ہے کیوں کہ وہ بکثرت دوسری صحیح احادیث سے ٹکراتی ہے جن میں نبی ﷺ نے تصویر دار کپڑا لٹکانے سے نہ صرف منع فرمایا ہے بلکہ اسے پھاڑ دیا ہے۔ نیز خود حضرت ابو طلحہ کا اپنا عمل جو ترمذی اور مؤطا میں منقول ہوا ہے وہ یہ ہے کہ تصویر دار پردہ لٹکانا تو درکنار وہ ایسا فرش بچھانے میں بھی کراہت محسوس کرتے تھے جس میں تصاویر ہوں۔ رہیں حضرت عائشہؓ اور سالم بن عبد اللہ کی روایات تو ان سے صرف اتنا جواز نکلتا ہے کہ اگر تصویر احترام کی جگہ پر نہ ہو بلکہ ذلت کے ساتھ فرش پر رکھی جائے اور اسے پامال کیا جائے تو وہ قابل برداشت ہے۔ ان احادیث سے آخر اس پوری ثقافت کا جواز کیسے نکالا جاسکتا ہے جو تصویر کشی اور مجسمہ سازی کے آرٹ کو تہذیب انسانی کا قابل فخر کمال قرار دیتی ہے اور اسے مسلمانوں میں رواج دینا چاہتی ہے۔

## آپ ﷺ کا چھوڑا ہوا ضابطہ اور صحابہ کا طرز عمل

تصاویر کے معاملے میں نبی ﷺ نے آخر کار امت کے لیے جو ضابطہ چھوڑا ہے اس کا پتہ اکابر صحابہ کے اس طرز عمل سے چلتا ہے جو انہوں نے اس باب میں اختیار کیا۔ اسلام میں یہ اصول مسلم ہے کہ معتبر اسلامی ضابطہ وہی ہے جو تمام تدریجی احکام اور ابتدائی رخصتوں کے بعد حضور ﷺ نے اپنے آخر عہد میں مقرر کر دیا ہو۔ اور حضور ﷺ کے بعد اکابر صحابہ کا کسی طریقے پر عمل درآمد کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ اسی طریقے پر حضور ﷺ نے امت کو چھوڑا تھا۔ اب دیکھیے کہ تصویروں کے ساتھ اس مقدس گروہ کا کیا برتاؤ تھا۔

حضرت عمرؓ کا طرز عمل: قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّا لَا نَدْخُلُ كَنَائِسَكُمْ مِنْ أَجْلِ التَّمَائِيلِ الَّتِي فِيهَا الصُّورُ۔ (بخاری کتاب الصلوٰۃ) ”حضرت عمرؓ نے عیسائیوں سے کہا کہ ہم تمہارے کنیسوں میں اس لیے داخل نہیں ہوتے کہ ان میں تصویریں ہیں۔“ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُصَلِّي فِي بَيْعَةٍ إِلَّا يَبْعَةً فِيهَا تَمَائِيلُ۔ (بخاری کتاب الصلوٰۃ) ”ابن عباسؓ گرجوں میں نماز پڑھ لیتے تھے مگر کسی ایسے گرجے میں نہیں جس میں تصویریں ہوں۔“ حضرت علیؓ کا طرز عمل: عَنْ أَبِي الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيِّ، قَالَ لِي عَلِيُّ: أَلَا أَبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا تَدْعَ تَمَثَالًا إِلَّا طَمَسْتَهُ وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ وَلَا صُورَةً إِلَّا طَمَسْتَهَا۔ (مسلم کتاب الجنائز، نسائی کتاب الجنائز) ”ابو الہیاج اسدی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے مجھ سے کہا: کیا نہ بھیجوں میں تم کو اس ہم پر جس پر رسول اللہ ﷺ نے مجھے بھیجا تھا؟ اور وہ یہ ہے کہ تم کوئی مجسمہ نہ چھوڑو جسے توڑ نہ دو اور کوئی اونچی قبر نہ چھوڑو جسے زمین کے برابر نہ کر دو اور کوئی تصویر نہ چھوڑو جسے مٹا نہ دو۔“ عَنْ حَنْشِ الْكِنَانِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ بَعَثَ عَامِلَ شَرْطِيَّةٍ، فَقَالَ لَهُ: أَتَدْرِي عَلَى مَا أَبْعَثُكَ؟ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَنْحَتُ كُلَّ صُورَةٍ وَأَنْ أُسَوِّى كُلَّ قَبْرِ۔ (مسند احمد) ”حنش الکنانی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے اپنی پولیس کے کووال سے کہا کہ تم جانتے ہو میں کس ہم پر تمہیں بھیج رہا ہوں؟ اس ہم پر جس پر رسول اللہ ﷺ نے مجھے بھیجا تھا۔ یہ کہ میں ہر تصویر کو مٹا دوں اور ہر قبر کو زمین کے برابر کر دوں۔“

### فقہ حنفی اور تصویر سازی

اسی ثابت شدہ اسلامی ضابطہ کو فقہائے اسلام نے تسلیم کیا ہے اور اسے قانون اسلامی کی ایک دفعہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ علامہ بدرالدین عینی توضیح کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

”ہمارے اصحاب (یعنی فقہائے احناف) اور دوسرے فقہاء کہتے ہیں کہ کسی جاندار چیز کی تصویر بنانا حرام ہی نہیں، سخت حرام اور کبیرہ گناہوں میں سے ہے، خواہ بنانے والے نے اسے کسی ایسے استعمال کے لیے بنایا ہو جس میں اس کی تذلیل ہو، یا کسی دوسری غرض کے لیے۔ ہر حالت میں تصویر کشی حرام ہے، کیوں کہ اس میں اللہ کی تخلیق سے مشابہت ہے۔ اسی طرح تصویر خواہ کپڑے میں ہو یا فرش میں یا دیوار یا درہم یا پیسے یا کسی برتن میں یا دیوار میں، بہر حال اس کا بنانا حرام ہے۔ البتہ جاندار کے سوا کسی دوسری چیز مثلاً درخت وغیرہ کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے۔ ان تمام امور میں تصویر کے سایہ دار ہونے یا نہ ہونے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔“

### تصویر سازی اور فقہ مالکی

یہی رائے امام مالکؒ، سفیان ثوریؒ، امام ابو حنیفہؒ اور دوسرے علماء کی ہے۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اس سے لڑکیوں کی گڑیاں مستثنیٰ ہیں۔ مگر امام مالکؒ ان کے خریدنے کو بھی ناپسند کرتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۲۲ ص ۷۰۔ اسی مسلک کو امام نووی نے شرح مسلم میں زیادہ تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو شرح نووی مطبوعہ مصر۔ ج ۱۴ ص ۸۱-۸۲) یہ تو ہے تصویر

سازی کا حکم۔ رہا دوسرے کی بنائی ہوئی تصویر کے استعمال کا مسئلہ تو اس کے بارے میں فقہائے اسلام کے مسالک علامہ ابن حجر نے اس طرح نقل کیے ہیں۔

”مالک فقیہ ابن عربی کہتے ہیں کہ جس تصویر کا سایہ پڑتا ہو اس کے حرام ہونے پر تو اجماع ہے قطع نظر اس سے کہ وہ تحقیر کے ساتھ رکھی گئی ہو یا نہ۔ اس اجماع سے صرف لڑکیوں کی گڑیاں مستثنیٰ ہیں۔ ابن عربی یہ بھی کہتے ہیں کہ جس تصویر کا سایہ نہ پڑتا ہو وہ اگر اپنی حالت میں باقی رہے (یعنی آئینہ کی پرچھائیں کی طرح نہ ہو بلکہ چھپی ہوئی تصویر کی طرح ثابت و قائم ہو) تو وہ بھی حرام ہے خواہ اسے حقارت کے ساتھ رکھا گیا ہو یا نہ۔ البتہ اگر اس کا سر کاٹ دیا گیا ہو یا اس کے اجزا الگ الگ کر دیئے گئے ہوں تو اس کا استعمال جائز ہے۔“

امام الحرمین نے ایک مسلک یہ نقل کیا ہے کہ پردے یا نیکی پر اگر تصویر ہو تو اس کے استعمال کی اجازت ہے مگر دیوار یا چھت میں جو تصویر لگائی جائے وہ ممنوع ہے کیوں کہ اس صورت میں اس کا اعزاز ہوگا، بخلاف اس کے پردے اور نیکی کی تصویر حقارت سے رہے گی۔ ابن ابی شیبہ نے عکرمہ سے نقل کیا ہے کہ زمانہ تابعین کے علماء یہ رائے رکھتے تھے کہ فرش اور نیکی میں تصویر کا ہونا اُس کے لیے باعث ذلت ہے۔ نیز ان کا یہ خیال بھی تھا کہ اونچی جگہ پر جو تصویر لگائی گئی ہو وہ حرام ہے اور قدموں میں پامال کیا جاتا ہو وہ جائز ہے۔ یہی رائے ابن سیرین، سالم بن عبد اللہ، عکرمہ بن خالد اور سعید بن جبیر سے بھی منقول ہے۔ (فتح الباری ۱۰/۳۰۰)

اس تفصیل سے یہ بات بھی اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام میں تصاویر کی حرمت کوئی مختلف فیہ یا مشکوک مسئلہ نہیں بلکہ نبی ﷺ کے صریح ارشادات، صحابہ کرام کے عمل اور فقہائے اسلام کے متفقہ فتاویٰ کی رو سے ایک مسلم قانون ہے جسے آج بیرونی ثقافتوں سے متاثر لوگوں کی مویشگافیاں بدل نہیں سکتیں۔

چند مزید قابل فہم باتیں

اس سلسلے میں چند باتیں اور بھی سمجھ لینی ضروری ہیں تاکہ کسی قسم کی غلط فہمی باقی نہ رہے۔ بعض لوگ فوٹو اور ہاتھ سے بنی ہوئی تصویر میں فرق کرنے کی کوشش کرتے ہیں حالاں کہ شریعت بجائے خود تصویر کو حرام کرتی ہے نہ کہ تصویر سازی کے کسی خاص طریقے کو، فوٹو اور دستی تصویر میں ہونے کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے، ان کے درمیان جو کچھ بھی فرق ہے وہ طریق تصویر سازی کے لحاظ سے ہے اور اس لحاظ سے شریعت نے احکام میں کوئی فرق نہیں کیا ہے<sup>(۱)</sup>

بعض لوگ یہ استدلال کرتے ہیں کہ اسلام میں تصویر کی حرمت کا حکم محض بُت پرستی کو روکنے کی خاطر دیا گیا تھا، اور اب اس کا کوئی خطرہ نہیں ہے، لہذا یہ حکم باقی نہ رہنا چاہیے۔ لیکن یہ استدلال بالکل غلط ہے۔ اول تو احادیث میں کہیں یہ بات نہیں کہی گئی ہے کہ تصاویر صرف شرک و بُت پرستی کے خطرے سے بچانے کے لیے حرام کی گئی ہے۔ دوسرے یہ دعویٰ بھی بالکل

(۱) عرب ممالک کے لوگوں نے فوٹو و جائز کر کے بڑی غلطی کی ہے اور اسی کا نتیجہ ہے کہ اب وہاں مجسمے تک بننے لگے ہیں اور شاہراہوں پر نصب ہونے لگے

ہیں۔ حالاں کہ کسی مسلمان ملک میں کبھی اس کا تصور تک نہ کیا جاسکتا تھا۔ (مکاتیب ص ۹۵ مورخہ ۱۸ ستمبر ۶۳)



بے بنیاد ہے کہ اب دنیا میں شرک و بت پرستی کا خاتمہ ہو گیا ہے۔ آج خود براعظم ہندو پاک میں کروڑوں بت پرست مشرکین موجود ہیں، دنیا کے مختلف خطوں میں طرح طرح سے شرک ہو رہا ہے۔ عیسائی اہل کتاب بھی حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم اور اپنے متعدد اولیاء کی تصاویر اور مجسموں کو پوج رہے ہیں حتیٰ کہ مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد بھی مخلوق پرستی کی آفتوں سے محفوظ نہیں ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ صرف وہ تصویریں ممنوع ہونی چاہئیں جو مشرکانہ نوعیت کی ہیں، یعنی ایسے اشخاص کی تصاویر اور مجسمے جن کو معبود بنالیا گیا ہو، باقی دوسری تصویروں اور مجسموں کے حرام ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ لیکن اس طرح کی باتیں کرنے والے دراصل شارع کے احکام و ارشادات سے قانون اخذ کرنے کے بجائے آپ ہی اپنے شارع بن بیٹھے ہیں۔ ان کو یہ معلوم نہیں ہے کہ تصویر صرف ایک شرک و بت پرستی ہی کی موجب نہیں بنتی، بلکہ دنیا میں دوسرے بہت سے فتنوں کی موجب بھی بنی ہے اور بن رہی ہے۔ تصویر اُن بڑے ذرائع میں سے ایک ہے جس سے بادشاہوں، ڈکٹیٹروں اور سیاسی لیڈروں کی عظمت کا سکہ عوام الناس کے دماغوں پر بٹھانے کی کوشش کی گئی ہے۔ تصویر کو دنیا میں شہوانیت پھیلانے کے لیے بھی بہت بڑے پیمانے پر استعمال کیا گیا ہے اور آج یہ فتنہ ہر زمانے سے زیادہ برسر عروج ہے۔ تصاویر قوموں میں نفرت اور عداوت کے بیج بونے، فساد ڈلوانے اور عام لوگوں کو طرح طرح سے گمراہ کرنے کے لیے بھی بکثرت استعمال کی جاتی رہی ہیں اور آج سب سے زیادہ استعمال کی جا رہی ہیں۔ اس لیے یہ سمجھنا کہ شارع نے تصویر کی حرمت کا حکم صرف بت پرستی کے استیصال کی خاطر دیا ہے اصلاً غلط ہے۔ شارع نے مطلقاً جاندار اشیاء کی تصویر کو روکا ہے۔ ہم اگر خود شارع نہیں بلکہ شارع کے متبع ہیں تو ہمیں علی الاطلاق اس سے رک جانا چاہیے۔ ہمارے لیے یہ کسی طرح جائز نہیں ہے کہ اپنی طرف سے کوئی علت حکم خود تجویز کر کے اس لحاظ سے بعض تصویروں کو حرام اور بعض کو حلال قرار دیے لگیں۔

بعض لوگ چند بالکل ”بے ضرر“ قسم کی تصاویر کی طرف اشارہ کر کے کہتے ہیں کہ آخر ان میں کیا خطرہ ہے یہ تو شرک اور شہوانیت اور فساد انگیزی اور سیاسی پروپیگنڈے اور ایسے ہی دوسرے مفسدات سے قطعی پاک ہیں۔ پھر ان کے ممنوع ہونے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ اس معاملے میں لوگ پھر وہی غلطی کرتے ہیں کہ پہلے علت حکم خود تجویز کر لیتے ہیں اور اس کے بعد یہ سوال کرتے ہیں کہ جب فلاں چیز میں یہ علت نہیں پائی جاتی تو وہ کیوں ناجائز ہے۔ علاوہ بریں یہ لوگ اسلامی شریعت کے اس قاعدے کو بھی نہیں سمجھتے کہ وہ حلال اور حرام کے درمیان ایسی دھندلی اور مبہم حد بندیاں قائم نہیں کرتی جن سے آدمی یہ فیصلہ نہ کر سکتا ہو کہ وہ کہاں تک جواز کی حد میں ہے اور کہاں اس حد کو پار کر گیا ہے۔ بلکہ ایسا واضح خط امتیاز کھینچتی ہے جسے ہر شخص روز روشن کی طرح دیکھ سکتا ہو۔ تصاویر کے درمیان یہ حد بندی قطعی واضح ہے کہ جانداروں کی تصویریں حرام اور بے جان اشیاء کی تصویریں حلال ہیں۔ اس خط امتیاز میں کسی اشتباہ کی گنجائش نہیں ہے جسے احکام کی پیروی کرنی ہو وہ صاف صاف جان سکتا ہے کہ اس کے لیے کیا چیز جائز ہے اور کیا ناجائز۔ لیکن اگر جانداروں کی تصاویر میں سے بعض کو جائز اور بعض کو ناجائز ٹھہرا جاتا تو دونوں قسم کی تصاویر کی کوئی بڑی سے بڑی فہرست بیان کر دینے کے بعد بھی جواز و عدم کی سرحد کبھی واضح نہ ہو سکتی اور

بے شمار تصویروں کے بارے میں یہ اشتباہ باقی رہ جاتا کہ انہیں حد جواز کے اندر سمجھا جائے یا باہر۔ یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے شراب کے بارے میں اسلام کا یہ حکم کہ اس سے قطعی اجتناب کیا جائے ایک صاف حد قائم کر دیتا ہے۔ لیکن اگر یہ کہا جاتا کہ اس کی اتنی مقدار استعمال کرنے سے پرہیز کیا جائے جس سے نشہ پیدا ہوتا ہو تو حلال اور حرام کے درمیان کسی جگہ بھی حد قائل قائم نہ کی جاسکتی اور کوئی شخص بھی فیصلہ نہ کر سکتا کہ کس حد تک وہ شراب پی سکتا ہے اور کہاں جا کر اسے رک جانا چاہیے۔  
(تفسیر القرآن، ج ۴، سہا حاشیہ: ۲۰)

## ماخذ

- (۱) تفسیر ابن جریر الطبری ج ۱۰، سورة الأحزاب امن یبدأ الخلق ثم یعبده الایة۔
- (۲) روح المعانی ج ۹ پ ۲۷، سورة الحديد: ۲۲۔
- (۳) المستدرک للحاکم ج ۲ سورة الحديد: ۲۲۔
- امام بخاری نے صحیح بخاری کتاب النکاح میں عبد اللہ بن عمرؓ سے ”ان رسول اللہ ﷺ قال: الشوم فی المرأة والدار، والفرس“ نقل کیا ہے ایک دوسری روایت میں مذکور ہے ”ذکروا الشوم عند النبی ﷺ، فقال النبی ﷺ: ان کان الشوم فی شیء، ففی الدار، والمرأة والفرس“ اور بخاری نے سهل بن سعد سے روایت بیان کی ہے اس میں ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ قال: ان کان فی شیء، ففی الفرس، والمرأة، والمسکن۔
- ☆ بخاری ج ۲، کتاب النکاح، باب ما یتقی من شوم المرأة وقوله تعالیٰ ان من ازواجکم واولادکم عدوا لکم۔ نیز امام بخاری نے کتاب الجہاد میں انما کلمہ حصر کے ساتھ روایت کیا ہے انما الشوم فی ثلاثة فی الفرس، والمرأة والدار۔ ☆ مسلم ج ۲، کتاب السلام، باب الطیرة والغال، وما یکون فیہ الشوم۔ مسلم نے بھی بخاری والی اکثر روایات نقل کی ہیں۔ ☆ موطا امام مالک ج ۲، کتاب الجامع، باب ما یتقی من الشوم ☆ ابو داؤد ج ۴، کتاب الطب، باب فی الطیرة، ترمذی ج ۲، ابواب الاستیذان، باب ما جاء فی الشوم عن ابن عمر ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب ما یکون فیہ الیمن والشوم ☆ نسائی ج ۲، کتاب الخیل، باب شوم الخیل ☆ روح المعانی ج ۱۰۔ هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔
- (۴) بخاری ج ۲، کتاب الطب، باب یدکر فی الطاعون۔
- اسی باب میں عبد الرحمن بن عوف سے مروی روایت میں فلا تخرجوا فرارا منه کے الفاظ بھی ہیں۔
- ☆ مسلم ج ۲، کتاب السلام، باب الطاعون والطیرة الخ۔
- (۵) ابو داؤد ج ۲، کتاب الطب، باب فی الخط و زجر الطیر ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۴۷۷، ج ۵ ص ۶۰۔
- (۶) تاریخ بغداد خطیب بغدادی ج ۱ ص ۴۰۵ ☆ روح المعانی ج ۹ پ ۲۷، سورة القمر۔
- صاحب روح المعانی لکھتے ہیں والحديث المذكور فی سننه مسلمة بن الصلت، قال ابو حاتم: متروک۔ و جزم ابن الجوزی بوضعه و قال ابن رجب: حدیث لا یصح و رفعه غیر متفق علیہ۔ فقد رواه الطوری، من طریق

آخر موقوفاً علی ابن عباس۔ و قال السخاوی : طرقہ کلہا و اھیہ وضعفوا ایضاً خبر الطبرانی يوم الاربعاء يوم نحس مستمر۔

قال المناوی:

و الحاصل ان توقی الاربعاء علی جهة الطیرة و ظن اعتقاد المنجمین حرام شدید التحريم، اذ الايام کلہا لله تعالی لا تنفع ولا تضر بذاتها۔

(۷) بخاری ج ۲، کتاب التوحید، الرد علی الجہمیة و غیرہم، باب قراءة الفاجر و المنافق و اصواتہم و تلاوتہم لا یجاوز حناجرہم، بخاری ج ۲، کتاب الطب باب الکھانة، بخاری ج ۲، کتاب الأدب باب قول الرجل للشیء لیس بشیء و هو ینوی انه لیس بحق۔ اس مقام پر بخاری نے فانہم یحدثون احياناً بالشیء نقل کیا ہے، بخاری ج ۱، کتاب بدأ الخلق، باب صفة ابلیس و جنودہ۔ بخاری نے ج ۱ پر فتقرّھا فی اذان الکھان کما تقر القارورة فیزیدون معها مائة کذبة نقل کیا ہے ☆ مسلم ج ۲، کتاب السلام، باب تحريم الکھانة و اتیان الکھان۔ مسلم نے بھی اپنی روایت میں فانہم یحدثون احياناً بالشیء یكون حقاً الخ نقل کیا ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۸۷، عن عائشة۔

(۸) تفسیر ابن جریر ج ۱۰ پ ۲۱، سورۃ لقمان ☆ احکام القرآن لابن العربی، ج ۳ ص ۱۴۹۳، سورۃ لقمان۔

(۹) تفسیر ابن جریر ج ۱۰ پ ۲۱، سورۃ لقمان۔

(۱۰) تفسیر ابن جریر ج ۱۰ پ ۲۱، سورۃ لقمان ☆ تفسیر ابن کثیر، ج ۳، سورۃ لقمان۔

(۱۱) ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر، سورۃ لقمان۔ طبرانی، ابن ابی حاتم، ابن المنذر و غیرہ بحوالہ روح المعانی ج ۹ پ ۲۱ سورۃ لقمان ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۲۶۴۔ و فی مثل هذا نزلت هذه الآية، و من الناس من يشتري لهو الحديث ليضلّ عن سبيل الله الآية۔ (لقمان: ۶) هذا حديث غريب، انما يروى من حديث القاسم عن ابی امامة، و القاسم ثقة، و علی بن یزید یضعف فی الحديث قاله محمد بن اسماعیل۔

(۱۲) ابن ابی الدنيا، ابن مردويه، بحوالہ روح المعانی ج ۹ پ ۲۱، سورۃ لقمان۔

(۱۳) احکام القرآن لابن العربی ج ۳/ ۱۴۹۳، سورۃ لقمان۔

(۱۴) ابو داؤد ج ۲، کتاب الطلاق، باب فی ادعاء ولد الزنا ☆ المستدرک للحاکم ج ۴، کتاب الفرائض، باب لا مساعاة فی الاسلام ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۶، کتاب الفرائض باب لا یرث ولد الزنا من الزانی ولا یرثہ الزانی، عن ابن عباس۔

(۱۵) مسلم ج ۲، کتاب المساقاة و المزارعة، باب تحريم ثمن الکلب و حلوان الکاهن۔ الخ۔

ابن خدیج کی ایک روایت میں مهر البغی خبیث کے الفاظ بھی ہیں۔ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۱۴۰۔

(۱۶) مسلم ج ۲، کتاب المساقاة و المزارعة، باب تحريم ثمن الکلب و حلوان الکاهن و مهر البغی الخ۔ ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب البیوع الاجارة باب فی کسب الحجام۔ ابو داؤد نے کسب الحجام نقل کیا ہے۔

☆ ترمذی ج ۱، ابواب النکاح، باب ما جاء فی کراهية مهر البغی، ابواب البیوع ☆ نسائی ج ۷، کتاب البیوع، باب بیع الکلب ☆ سنن دارمی کتاب البیوع باب ۷۸ فی النهی عن کسب الحجام ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۴۶۴-۴۶۵، ج ۴ ص ۱۴۱۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۶، کتاب البیوع باب النهی عن ثمن الکلب۔

☆ بخاری ج ۲، کتاب اللباس باب من لعن المصور۔

(۱۷) مسند احمد ج ۴ ص ۳۰۸، مسند احمد کی روایت میں جو ج ۴ ص ۳۰۹، پر ہے انہ اشتری غلاماً حجاماً کے الفاظ بھی ہیں ☆ السنن الکبریٰ ج ۶، کتاب البیوع، باب النهی عن ثمن الکلب۔ امام بخاری نے ج ۱، کتاب الاجارة میں باب ما جاء فی کسب البغی والاماء باندھا ہے اس کے تحت مروی روایت میں کسب البغی کے بجائے مهر البغی نقل کیا ہے۔

(۱۸) بخاری ج ۱، کتاب الاجارة، باب ما جاء فی کسب البغی ☆ بخاری ج ۲، کتاب الطلاق، باب مهر البغی والنکاح الفاسد ☆ مسلم ج ۲، کتاب المساقاة، باب تحریم ثمن الکلب و حلوان الکاهن۔ الخ ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب البیوع الاجارة باب فی حلوان الکاهن عن ابی مسعود ☆ ترمذی ج ۱، ابواب النکاح، باب ما جاء فی کراهية مهر البغی و فی الباب عن رافع بن خدیج، و ابی جحيفة و ابی هريرة، و ابن عباس، و حديث ابی مسعود حديث حسن صحيح ☆ نسائی ج ۷، کتاب البیوع، باب بیع الکلب عن ابی مسعود عقبه بن عمرو ☆ ابی ماجه کتاب التجارات، باب ۹ النهی عن ثمن الکلب و مهر البغی و حلوان الکاهن و عسب الفحل ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب البیوع، باب فی النهی عن ثمن الکلب ☆ موطا امام مالک ج ۲، کتاب البیوع باب ما جاء فی ثمن الکلب عن ابی مسعود ☆ السنن الکبریٰ ج ۶، کتاب البیوع باب النهی عن ثمن الکلب عن ابی مسعود۔

(۱۹) ابو داؤد ج ۳، کتاب البیوع الاجارة باب فی کسب الاماء۔

(۲۰) ابو داؤد ج ۳، کتاب البیوع الاجارة باب فی کسب الاماء۔

(۲۱) بخاری ج ۱، کتاب البیوع، باب ما جاء فی کسب البغی والاماء ☆ ابو داؤد ج ۳، کتاب البیوع الاجارة باب فی کسب الاماء، عن ابی هريرة ☆ سنن دارمی کتاب البیوع، باب ۷۸ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۷-۳۸۲-۴۳۸-۴۵۴، ج ۴ ص ۳۴۱۔

(۲۲) بخاری ج ۱، کتاب البیوع باب ثمن الکلب۔

(۲۳) بخاری ج ۲، کتاب النکاح، باب من قال لا نکاح الا بولي الخ ☆ ابو داؤد ج ۲، کتاب الطلاق، باب فی وجوه النکاح التي کان بها اهل الجاهلية ☆ سنن دارقطنی ج ۳، کتاب النکاح ☆ نيل الأوطار ج ۶ ابواب انکحة الکفار، باب ذکر انکحة الکفار و اقرارهم عليها ☆ السنن الکبریٰ ج ۷، کتاب النکاح، باب لا نکاح الا بولي۔ عن عائشة۔

(۲۴) ابو داؤد ج ۲، کتاب النکاح، باب فی قوله تعالى "الزانی لا ینکح الا زانية" ☆ ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر، سورة النور۔ ترمذی نے اس واقعہ کو زیادہ تفصیل سے نقل کیا ہے اور آخر میں کہا ہے هذا حديث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه۔ ☆ نسائی ج ۶، کتاب النکاح، باب تزویج الزانية۔ نسائی نے ترمذی والی مفصل روایت بیان کی ہے۔ ☆ تفسیر ابن جریر ج ۹، پ ۱۸ سورة النور۔

(۲۵) بخاری ج ۱، کتاب الصلاة، باب الصلاة فی البيعة۔ و قال عمر رضی اللہ عنہ انا لا ندخل کنائسکم من اجل التماثيل التي فيها الصور، و کان ابن عباس یصلی فی البيعة الا بیعة فیها تماثيل ☆ بخاری ج ۱، کتاب الجنائز باب بناء المسجد علی القبر ☆ بخاری ج ۱، کتاب المناقب، باب هجرة الحبشة ☆ مسلم ج ۱ کتاب المساجد باب النهی عن بناء المسجد علی القبور و اتخاذ الصور فیها الخ عن عائشة ☆ نسائی ج ۲، کتاب المساجد باب النهی عن اتخاذ القبور مسجد عن عائشة۔

- (۲۶) بخاری ج ۱، کتاب البیوع، باب موکل الربا الخ ☆ بخاری ج ۲، کتاب الطلاق، باب مهر البغی والنکاح الفاسد۔ اس مقام پر ولعن المصورین ہے۔ ☆ بخاری ج ۲، کتاب اللباس، باب من لعن المصور۔ اس صفحہ پر والواشمة والمستوشمة ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۳۰۸-۳۰۹۔ عن عون بن ابی جحيفة۔
- (۲۷) بخاری ج ۲، کتاب اللباس۔ باب نقض الصور۔ ☆ مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان و تحريم اتخاذ فيه صورة الخ عن ابی زرعة مسلم میں او لیخلقوا شعيرة بهی منقول ہے۔
- (۲۸) مسند احمد ج ۱ ص ۸۷ ☆ مسلم ج ۱، کتاب الجنائز باب فی طمس التمثال و تسوية القبر المشرف ☆ نسائی ج ۴، کتاب الجنائز باب تسوية القبور اذا رفعت۔
- نسائی نے قال علی رضی اللہ عنہ الا ابغثک علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ ﷺ لا تدعن قبراً مشرفاً الا سويته ولا صورة فی بیت الا طمسستها۔ اور مسلم نے ان لا تدع تمثالاً الا طمسته ولا قبراً مشرفاً الا سويته کے الفاظ نقل کیے ہیں۔
- (۲۹) بخاری ج ۲، کتاب اللباس باب... ☆ بخاری ج ۱، کتاب البیوع، باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح۔ ☆ بخاری ج ۲، کتاب التعبير باب من كذب فی حُلمه ☆ مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان الخ ☆ ترمذی ج ۱، ابواب اللباس، باب ما جاء فی المصورين عن ابن عباس۔ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۶، ۲۴۱، ۲۴۶، ۳۵۰۔ عن ابن عباس ج ۲، عن عبد اللہ بن عمر ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۶ اور ص ۳۵۹۔ ☆ نسائی ج ۸، کتاب الزينة، باب ذکر ما يكلف اصحاب الصور يوم القيامة۔ عن ابن عباس۔ ترمذی کی روایت میں ليس بنافع فيها کے بعد و من استمع إلى حديث قوم يفرون منه صب فی اذنه الا انك يوم القيامة بهی منقول ہے۔ و فی الباب عن عبد اللہ بن مسعود و ابی ہريرة و ابی جحيفة، و عائشة و ابن عمر۔ حديث ابن عباس حديث حسن صحيح۔ ☆ بخاری ج ۱ پر منقول روایت میں كلف يوم القيامة کے بجائے فان اللہ معذبه حتى ينفخ فيها الروح و ليس بنافع فيها ابتدا ہے۔
- (۳۰) بخاری ج ۱، کتاب البیوع، باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح وما يكره من ذلك ☆ مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان الخ۔ ☆ نسائی ج ۸، کتاب الزينة باب ذکر ما يكلف اصحاب الصور يوم القيامة۔ نسائی نے صرف من صور صورة عذب حتى ينفخ فيها الروح و ليس بنافع فيها ہی نقل کیا ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۱-۳۰۸-۳۶۰۔
- (۳۱) بخاری ج ۲، کتاب اللباس، باب عذاب المصورون يوم القيامة ☆ مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان الخ ☆ نسائی ج ۸، کتاب الزينة، باب ذكر اشد الناس عذابا۔ عن ابن عباس ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۵-۴۲۶۔ ج ۲، عن ابن عمر۔
- (۳۲) بخاری ج ۲، کتاب اللباس، باب عذاب المصورين يوم القيامة ☆ بخاری ج ۲، کتاب التوحيد، باب قول اللہ بل هو قران مجید ☆ مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان الخ ☆ نسائی ج ۸۔ کتاب الزينة، باب ذکر ما يكلف اصحاب الصور يوم القيامة ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۴۔ ☆ بخاری ج ۲ پر صرف يقال للمصورين احبوا ما خلقتهم نقول ہے عن ابی ہريرة۔ اور یہی الفاظ بخاری ج ۲، پر بهی حضرت عائشہ سے مروی روایت میں مذکور ہیں۔
- (۳۳) بخاری ج ۲، کتاب اللباس، باب من لم يدخل بيتاً فيه صورة ☆ بخاری ج ۲، کتاب النکاح باب هل يرجع اذا رأى منكراً فی الدعوة ☆ مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان اور نسائی ج ۸، کتاب

الزينة، باب ذکر ما یکلف اصحاب الصور يوم القيامة۔ ابن ماجہ کتاب التجارات، باب ۵ الصناعات، عن عائشة موطا امام مالک ج ۲ کتاب الجامع باب ما جاء فی الصور والتماثيل، عن عائشة۔

(۳۴) مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورة الحيوان الخ۔ بخاری ج ۲، کتاب اللباس، باب ما وطی عن التصاویر۔

بخاری اور مسلم دونوں نے ایک روایت میں یضاهون بخلق الله بهی نقل کیا ہے۔  
نسائی ج ۸، کتاب الزينة باب ذکر اشد الناس عذاباً۔ نسائی نے شبہوں نقل کیا ہے۔ بخاری نے کتاب الادب باب ما يجوز من الغضب والشدة لامر الله الخ کے تحت شبہوں بخلق الله کی جگہ الذین یصورون هذه الصور بهی بیان کیا ہے۔

ابن ماجہ کتاب اللباس☆ مسند احمد ج ۶ ص ۱۶۔ عن عائشة۔

(۳۵) مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورة الحيوان الخ☆ بخاری ج ۲، کتاب اللباس، باب ما وطی عن التصاویر۔ بخاری میں سترت کی جگہ علفت نقل کیا ہے اور فیہ الخیل ذوات الاجنحة کی جگہ فیہ تماثيل بیان کیا ہے۔

نسائی ج ۸، کتاب الزينة، باب التصاویر۔

(۳۶) ترمذی ج ۱، ابواب اللباس، باب ما جاء فی الصورة۔ و فی الباب عن علی و ابی طلحة، و عائشة، و ابی هريرة و ابی ایوب، حدیث جابر، حدیث حسن صحیح۔

(۳۷) بخاری ج ۱، کتاب بدأ الخلق، باب اذا قال احدکم امین والملائكة فی السماء۔ بخاری ج ۲، کتاب اللباس باب التصاویر، یہاں ولا تصاویر بیان ہوا۔ بخاری ج ۲، کتاب المغازی باب۔ ولا صورة کے بعد یرید صورة التماثيل فیہا الارواح بهی مذکور ہے۔ مسلم ج ۲، کتاب اللباس باب تحریم تصویر صورة الحيوان الخ۔ ابو داؤد ج ۴، کتاب اللباس، باب فی الصور، عن علی اور کتاب الطهارة ج ۱، باب فی الجنب یؤخر الغسل۔ اس روایت میں ولا جنب کا اضافہ بهی منقول ہے۔ ترمذی ج ۲، ابواب الادب، باب ما جاء ان الملائكة لا تدخل بیتاً فیہ صورة ولا کلب۔ هذا حدیث حسن صحیح۔ نسائی ج ۸، کتاب الزينة، باب التصاویر☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب الاستیذان باب لا تدخل الملائكة بیتاً فیہ تصاویر☆ ابن ماجہ کتاب اللباس باب ۴۴ الصور فی البيت☆ موطا امام مالک ج ۲، کتاب الجامع باب ما جاء فی الصور والتماثيل عن ابی سعید خدری۔

(۳۸) بخاری ج ۲، کتاب اللباس، باب لا تدخل الملائكة بیتاً فیہ صورة☆ مسلم ج ۲، کتاب اللباس۔ باب تحریم تصویر صورة الحيوان الخ☆ ابو داؤد ج ۴، کتاب اللباس۔ باب فی الصور☆ ابن ماجہ کتاب اللباس، باب ۴۴ الصور فی البيت عن عائشة۔ قال ابو عبد الله: هو عمر بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر۔

(۳۹) بخاری ج ۲، کتاب اللباس، باب من کره القعود علی الصور☆ مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورة الحيوان۔ الخ۔

(۴۰) مسلم ج ۲، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورة الحيوان الخ۔ ابو داؤد ج ۴، کتاب اللباس، باب فی الصور۔

(۴۱) مسند احمد ج ۲ ص ۱۴۵۔



## علم اور علماء

### فضیلتِ علم اور علماء

۶۳- قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، لَا خَيْرَ فِي عِبَادَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَفَقُّهُ وَلَا عِلْمَ لَيْسَ فِيهَا تَفَهُُّمٌ وَلَا قِرَاءَةً لَيْسَ فِيهَا تَذَبُّرٌ۔  
(عن علي رضي الله عنه)

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سُن رکھو اس عبادت میں کوئی بھلائی نہیں جس میں تفقہ نہیں ہے، اور اس علم میں کوئی بھلائی نہیں جس میں سمجھ بوجھ نہیں ہے اور اس قرآن خوانی میں کوئی بھلائی نہیں جس میں تدبیر نہیں ہے۔“ (تمہیمات حصہ اول، اسلام ایک علمی و عقلی مذہب)

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَحْيَى وَ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَّانٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ مِسْكِينٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُقْبَةُ بْنُ نَافِعٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ أُسَيْدٍ، عَنْ أَبِي مَالِكٍ، وَ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِالْفَقِيهِ كُلِّ الْفَقِيهِ؟ قَالُوا: بَلَى، قَالَ: مَنْ لَمْ يَقْنَطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَلَمْ يُؤْيِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ، وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ، وَلَا يَدْعُ الْقُرْآنَ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى مَا سِوَاهُ، إِلَّا، لَا خَيْرَ فِي عِبَادَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَفَقُّهُ، وَلَا عِلْمَ لَيْسَ فِيهِ تَفَهُُّمٌ، وَلَا قِرَاءَةً لَيْسَ فِيهَا تَذَبُّرٌ۔ (۱)

**ترجمہ:** حضرت علی بن ابوطالبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں ایسے فقیہ عالم کی (علامتیں) نہ بتاؤں جو پورا علم رکھتا ہو۔ صحابہ نے عرض کیا ہاں ضرور ارشاد فرمائیں، فرمایا جس نے لوگوں کو اللہ کی رحمت سے ناامید نہ کیا اور جس نے اللہ کی رحمت سے لوگوں کو مایوس نہ کیا اور جس نے اللہ کی چال سے لوگوں کو بے خوف نہ کیا ہو اور اس نے قرآن کو بے رغبتی سے چھوڑ کر دوسری کتاب کا رخ نہ کیا ہو۔ سن لو! ایسی عبادت میں کوئی بھلائی نہیں جس میں تفقہ نہیں اور اس علم میں کوئی بھلائی نہیں جس میں سمجھ بوجھ نہیں اور اس قرآن خوانی میں کوئی بھلائی نہیں جس میں تدبیر نہیں۔

دین میں تفقہ کسے عطا کیا جاتا ہے

۶۴- مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ۔

”اللہ جس کے لیے بہتری کا ارادہ فرماتا ہے اس کو دین میں تفقہ عطا کرتا ہے۔“



☆ترمذی ج ۲، ابواب العلم، باب اذا اراد اللہ بعبد خیرا الخ عن ابن عباسؓ اور ابواب القدر اور ابواب الزهد  
 ☆موطا امام مالک ج ۲، کتاب الجامع باب جامع ما جاء فی اهل القدر☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب الرقاق، باب  
 من یرد اللہ به خیرا یفقه فی الدین۔ عن ابن عباسؓ ☆مسند احمد ج ۴ ص ۹۲، عن معاویہ بن ابی سفیان  
 ☆مجمع الزوائد ج ۱، کتاب العلم، باب منه۔

- (۳) جامع بیان العلم و فضله ج ۲، حافظ عبد البر اندلسی ☆مجمع الزوائد ج ۱، کتاب العلم، باب ای الناس اعلم  
 بحوالہ الطبرانی فی الأوسط والصغیر، و فیہ عقیل ابن الجعد، قال البخاری منکر الحدیث۔
- (۴) جامع بیان العلم و فضله ج ۱، علامہ عبد البر النمری القرطبی۔

## اصحابی کا نجوم

۶۷- أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ.

”میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں۔“

تخریج: (۱) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: سَأَلْتُ رَبِّي عَنْ اخْتِلَافِ أَصْحَابِي مِنْ بَعْدِي فَأَوْحَى إِلَيَّ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ أَصْحَابَكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ بَعْضُهَا أَقْوَى مِنْ بَعْضٍ، وَ لِكُلِّ نَوْزٍ، فَمَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ مِمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فَهُوَ عِنْدِي عَلَى هُدًى، قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ فَبِأَيِّهِمْ اقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ. (۱)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے اپنے بعد اپنے صحابہ کے بارے میں اختلاف سے متعلق اپنے رب سے سوال کیا، تو میری طرف وحی فرمائی کہ اے محمد میرے نزدیک تمہارے صحابہ آسمان کے ستاروں کی مانند ہیں ایک دوسرے کے لیے باعث تقویت ہیں اور ہر ایک کے لیے روشنی ہے جس کسی نے ان کے اختلاف کے باوجود کوئی چیز ان سے اخذ کی۔ وہ میرے ہاں ہدایت یافتہ ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں۔ ان میں سے جس کسی کی اقتداء کرو گے ہدایت یافتہ ہو گے۔

(۲) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ أَحْمَدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْقَاضِي أَحْمَدُ بْنُ كَامِلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوْحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ غَضِصِينَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي سَفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيِّهِمْ اقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ. (۲)

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے صحابی ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی اقتداء کرو گے ہدایت پاؤ گے۔

تشریح: روایت ”اصحابی کا نجوم“ اور اس سے ملتے جلتے الفاظ پر مشتمل بعض دیگر روایات جو صحابہ کرامؓ اور اہل بیت کے حق

میں مروی ہیں، محدثین اور فن رجال کے ماہرین کے نزدیک ان سب کی سند نہایت کمزور ہے۔ صحاح ستہ یا حدیث کی کسی دوسری مستند کتاب میں ان کی تخریج نہیں کی گئی۔ حافظ ابن عبد البر نے جامع بیان العلم و فضلہ میں روایت اصحابی کا نجوم... کی سند کے بارے میں لکھا ہے۔ هذا الاسناد لا تقوم به حجة۔ ابن حزم نے الاحکام میں اس کے راویوں پر جرح کرنے کے بعد لکھا ہے۔ هذه رواية ساقط، خبر مكذوب موضوع، باطل لم يصح قط، حافظ ابن حجر نے تخریج کشف میں اس روایت اور دیگر متقارب الالفاظ روایات کی ساری سندوں کا ذکر کر کے انہیں ضعیف و دای قرار دیا ہے۔ امام شوکانی نے ارشاد النحول میں اجماع پر بحث کرتے ہوئے یہ حدیث نقل کی ہے۔ اور پھر لکھا ہے فیہ مقال معروف اور تصریح کی ہے کہ اس کا ایک راوی نہایت ضعیف اور دوسرا کذاب ہے۔ حافظ ابن تیم نے بھی اعلام الموقعین جلد ثانی، القول فی التقليد میں اس روایت کو غیر صحیح ثابت کیا ہے۔ (مکتوبات مودودی، مکتوب بنام مولانا مظہر علی خاں)

### اصحابی کا نجوم کا صحیح مفہوم

اصحابی کا نجوم والی حدیث کا اگر یہ مطلب لیا جائے کہ ہر صحابی کا ہر قول و فعل واجب الاتباع ہے تو سلف و خلف میں کوئی صاحب علم بھی اس کا قائل نہیں ملا۔ البتہ ساری امت اپنے دین کے ہر مسئلے میں بہر حال کسی نہ کسی صحابی کے ذریعے ہی سے رہنمائی حاصل کرتی رہی ہے، اور یہی اس حدیث کا منشا ہو سکتا ہے۔ (رسائل و مسائل حصہ سوم، توضیح احادیث، تار و تعصب)

### سابقین اولین صحابہ کرام کا مقام و مرتبہ

۶۸- لَوْ كَانَ لِأَحَدِهِمْ جَبَلٌ مِنْ ذَهَبٍ فَأَنْفَقَهُ مَا أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِكُمْ وَلَا نَصِيفَهُ۔

”ان میں سے کسی کے پاس پہاڑ برابر بھی سونا ہو اور وہ سارا کا سارا خدا کی راہ میں خرچ کر دے تو وہ تمہارے دو رطل بلکہ ایک رطل خرچ کرنے کے برابر بھی نہ پہنچ سکے گا۔“

(ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ، ابونعیم اصفہانی)

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنِي يُونُسُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْحُدَيْبِيَّةِ: يُوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ قَوْمٌ تَحْقِرُونَ أَعْمَالَكُمْ مَعَ أَعْمَالِهِمْ، قُلْنَا: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ أَقْرَبُ هُمْ؟ قَالَ: لَا وَلَكِنْ أَهْلُ الْيَمَنِ أَرْقُ أَفْبَدَةً وَ أَلَيْنُ قُلُوبًا، فَقُلْنَا: هُمْ خَيْرٌ مِنَّا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: لَوْ كَانَ لِأَحَدِهِمْ جَبَلٌ مِنْ ذَهَبٍ، فَأَنْفَقَهُ مَا أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِكُمْ وَلَا نَصِيفَهُ، أَلَا، إِنَّ هَذَا فَضْلٌ مَا بَيْنَنَا وَ بَيْنَ النَّاسِ أَلَّا يَسْتَوِيَ مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ الْآيَةَ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ۔ (۳)

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ حدیبیہ کے سال رسول اللہ ﷺ نے ہمیں فرمایا۔ قریب ہے کہ ایسے لوگ آئیں گے جو تمہارے اعمال کو اپنے اعمال کے مقابلہ میں حقیر تصور کریں گے۔ ہم نے عرض کیا وہ کون لوگ ہیں؟ کیا وہ

قریش ہیں؟ فرمایا: نہیں، بلکہ یہی لوگ ہیں نہایت رقیق القلب، نرم مزاج لوگ ہیں۔ ہم نے عرض کیا کیا وہ ہم سے بہتر ہیں؟ فرمایا ان میں سے کوئی پہاڑ بھر سونا خرچ کرے تب بھی تمہارے ایک مدیا آدھے مد (خرچ کے ثواب) کو بھی نہیں پہنچ سکتا۔ سنو: ہمارے اور لوگوں کے درمیان یہ فرق ہے کہ تم میں سے اس شخص کے برابر کوئی نہیں ہو سکتا جس نے فتح مکہ سے پہلے خرچ کیا۔ (فی سبیل اللہ خرچ کیا)

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِیْ اَبِی، ثَنَا اَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، ثَنَا زُهَيْرٌ، ثَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ، عَنْ اَنَسٍ، قَالَ: كَانَ بَيْنَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَ بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ كَلَامٌ، فَقَالَ خَالِدٌ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ تَسْتَطِيعُونَ عَلَيْنَا بِاَيَّامٍ سَبَقْتُمُونَا بِهَا، فَبَلَّغْنَا اَنَّ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: دَعُوا لِيْ اَصْحَابِيْ، فَوَالَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ لَوْ اَنْفَقْتُمْ مِثْلَ اَحَدٍ اَوْ مِثْلَ الْجِبَالِ ذَهَبًا مَا بَلَغْتُمْ اَعْمَالَهُمْ۔ (۴)

ترجمہ: امام احمدؒ نے حضرت انسؓ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ ایک دفعہ حضرت خالد بن ولیدؓ اور حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کے درمیان جھگڑا ہو گیا۔ دوران نزاع میں حضرت خالدؓ نے حضرت عبد الرحمنؓ سے کہا ”تم لوگ اپنی پچھلی خدمات کی بنا پر ہم سے دُور کی لیتے ہو۔“ یہ بات جب نبی ﷺ تک پہنچی تو آپؐ نے فرمایا ”اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، اگر تم لوگ احد کے برابر، یا پہاڑوں کے برابر سونا بھی خرچ کرو تو ان لوگوں کے اعمال کو نہ پہنچ سکو گے۔“

(۳) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ، اَنبَاْنَا شُعْبَةُ عَنْ الْاَعْمَشِ، قَالَ: سَمِعْتُ ذَكْوَانَ اَبَا صَالِحٍ، عَنْ اَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَسْبُوا اَصْحَابِيْ، فَوَالَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ، لَوْ اَنَّ اَحَدَكُمْ اَنْفَقَ مِثْلَ اَحَدٍ ذَهَبًا مَا اَذْرَكَ مَدًّا اَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ۔ (۵)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہؓ کو گالی مت دو (برا بھلا نہ کہو) قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی احد پہاڑ کی مانند سونا (فی سبیل اللہ) خرچ کر دے تب بھی ان کے (صحابہؓ کے) ایک مدیا نصف مد بھر خرچ کرنے کے (اجر و ثواب) کو نہیں پہنچ سکتا۔

تشریح: یعنی اگرچہ اجر کے مستحق تو دونوں ہی ہیں لیکن ایک گروہ کا رتبہ دوسرے سے بلند ہے۔ کیوں کہ اُس نے زیادہ سخت حالات میں اللہ تعالیٰ کی خاطر وہ خطرات مول لیے جو دوسرے گروہ کو درپیش نہ تھے۔ اس نے ایسی حالت میں مال خرچ کیا جب دور دور کہیں یہ امکان نظر نہ آتا تھا کہ کبھی فتوحات سے اس خرچ کی تلافی ہو جائے گی اور اس نے ایسے نازک دور میں کفار سے جنگ کی جب ہر وقت یہ اندیشہ تھا کہ دشمن غالب آکر اسلام کا نام لینے والوں کو پیس ڈالیں گے۔

اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جب کبھی اسلام پر ایسا کوئی وقت آجائے جس میں کفر اور کفار کا پلڑا بہت بھاری ہو اور بظاہر اسلام کے غلبہ کے آثار دور دور کہیں نظر نہ آتے ہوں، اُس وقت جو لوگ اسلام کی حمایت میں جانیں لڑائیں اور مال خرچ کریں ان کے مرتبے کو وہ لوگ نہیں پہنچ سکتے جو کفر و اسلام کی کشمکش کا فیصلہ اسلام کے حق میں ہو جانے کے بعد قربانیاں دیں۔

۶۹- خِيَارُكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ۔

”تم میں جو لوگ جاہلیت میں اچھے تھے، وہی اسلام میں اچھے ہیں۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، ثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ؟ قَالَ: أَتَقَاهُمْ، فَقَالُوا: لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ، قَالَ: فَيُؤَسِّفُ نَبِيُّ اللَّهِ ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ خَلِيلِ اللَّهِ، قَالُوا: لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ قَالَ: فَعَنْ مَعَادِنِ الْعَرَبِ تَسْأَلُونَ؟ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا۔ (۶)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ لوگوں میں سب سے زیادہ معزز و بزرگ کون ہے؟ فرمایا جو سب سے زیادہ خوف الہی رکھنے والا پرہیزگار ہو۔ لوگوں نے عرض کیا ہم آپ سے یہ نہیں پوچھ رہے۔ تو پھر آپ نے فرمایا اللہ کے نبی یوسف، بن نبی اللہ، بن خلیل اللہ ہیں۔ صحابہ نے پھر عرض کیا ہم آپ سے یہ بھی نہیں پوچھ رہے۔ تو پھر آپ نے فرمایا۔ اچھا تو تم عرب کے معدن (خاندانوں) کے بارے میں پوچھتے ہو۔ ان میں جو زمانہ جاہلیت میں بہتر تھے وہی (اچھے تھے) اسلام میں بھی وہی بہتر ہیں بشرطے کہ (دین) کی سمجھ رکھتے ہوں۔

**تشریح:** یعنی زمانہ جاہلیت میں جو لوگ اپنے اندر جوہر قابل رکھتے تھے، وہی زمانہ اسلام میں مردان کار ثابت ہوئے۔ فرق صرف یہ ہے کہ ان کی قابلیتیں پہلے غلط راہوں میں صرف ہو رہی تھیں، اور اسلام نے آکر انہیں صحیح راہ پر لگا دیا۔ مگر بہر حال ناکارہ انسان نہ جاہلیت کے کسی کام کے تھے، نہ اسلام کے۔ نبی ﷺ کو عرب میں جو زبردست کامیابی حاصل ہوئی، جس کے اثرات تھوڑی ہی مدت گزرنے کے بعد دریائے سندھ سے لے کر ایشیا تک کے ساحل تک دنیا کے ایک بڑے حصے نے محسوس کر لیے، اس کی وجہ یہی تو تھی کہ آپ کو عرب میں بہترین انسانی مواد مل گیا تھا، جس کے اندر کیریکٹر کی زبردست طاقت موجود تھی۔ اگر خدا نخواستہ آپ کو بودے، کم ہمت، ضعیف الارادہ اور ناقابل اعتماد لوگوں کی بیھڑ مل جاتی تو کیا پھر بھی وہ نتائج نکل سکتے تھے۔

(اسلامی نظام زندگی اور اس کے بنیادی تصورات، اخلاقی بنیادیں، بنیادی انسانی اخلاقیات)

آں حضور کے لعاب سے (صحابہؓ کا) حصولِ برکت

۷۰- فَوَ اللَّهُ مَا تَنْحَمِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ۔

(باب الشروط في الجهاد والمصالحة۔ حدیث نمبر ۱۲۶۶ عن عروہ)

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَنَا مَعْمَرٌ، أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ، أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنِ الْمَسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَ مَرْوَانَ، يُصَدِّقُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَدِيثَ صَاحِبِهِ، قَالَا: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَمَنَ الْحُدَيْبِيَّةِ... فَكُلَّمَا أَهْوَى عُرْوَةُ بِيَدِهِ إِلَى

لِحَيَّةِ النَّبِيِّ ﷺ ضَرَبَ يَدَهُ بِنَعْلِ السَّيْفِ وَقَالَ: آخِرُ يَدِكَ عَنْ لِحْيَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَفَعَ عُرْوَةَ رَأْسَهُ فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ، فَقَالَ: أَيُّ عُذْرٍ أَلَسْتُ أَسْعَى فِي عُذْرَتِكَ، وَكَانَ الْمُغِيرَةُ صَحْبٌ قَوْمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَتَلَهُمْ وَآخَذَ أَمْوَالَهُمْ، ثُمَّ جَاءَ فَاسْلَمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَمَّا الْإِسْلَامُ فَأَقْبَلُ وَأَمَّا الْمَالُ، فَلَسْتُ مِنْهُ فِي شَيْءٍ، ثُمَّ إِنَّ عُرْوَةَ جَعَلَ يَرْمُقُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ بِعَيْنَيْهِ، قَالَ: فَوَ اللَّهِ، مَا تَنْحَمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نُحَامَةً إِلَّا وَقَعْتُ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ، وَإِذَا أَمَرَهُمْ، ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ، وَإِذَا تَوَضَّأَ كَادُوا يَفْتِيلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ، وَإِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ۔ الحديث۔ (۷)

ترجمہ: مسور بن مخرمہ اور مروان دونوں کا بیان ہے کہ زمانہ حدیبیہ میں رسول اللہ ﷺ روانہ ہوئے... مسور کا بیان ہے کہ عروہ پھر نبی ﷺ سے گفتگو کرنے لگا۔ دوران گفتگو میں عروہ جب (ازراہ خوشامد) آپ کی ریش مبارک کی طرف جھکا تو مغیرہ نے اپنا ہاتھ تلوار کے قبضہ پر مار کر کہا عروہ اپنا ہاتھ رسول اللہ ﷺ کی ریش مبارک سے ہٹالے۔ عروہ نے اپنا سر اوپر اٹھایا اور پوچھا یہ کون صاحب ہیں؟ صحابہؓ نے جواب دیا کہ مغیرہ بن شعبہ ہیں۔ عروہ نے کہا اے بے وفادھوکہ باز کیا میں نے تمہاری دغا بازی میں تیرے لیے کوشش نہیں کی تھی (اس کی صورت یہ تھی) کہ مغیرہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کے پاس اٹھتا بیٹھتا تھا انہوں نے کسی کو قتل کر دیا اور اس کا مال لے لیا۔ بعد میں مسلمان ہو گئے۔ اس کے بعد عروہ کن انھیوں سے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کو دیکھنے لگا۔ راوی کا بیان ہے کہ اس نے یہ کیفیت دیکھی کہ جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام لعاب دہن تھوکتے تو وہ صحابہؓ میں سے کسی نہ کسی کے ہاتھ پر پڑتا جسے وہ اپنے چہرے اور بدن پر مل لیتا اور جب آپ کوئی حکم ارشاد فرماتے تو صحابہ نہایت عجلت سے اس کی تعمیل کرتے اور جب آپ وضو فرماتے تو صحابہؓ آپ کے وضو کے غسالہ پر جھگڑتے کہ ایک کہتا کہ اسے ہم لیں گے اور دوسرے کا تقاضا ہوتا کہ ہم لیں گے اور آپ گفتگو فرماتے تو سب سرنگوں ہو کر ادب و احترام سے اپنی آوازیں دھیمی رکھتے۔ بوجہ تعظیم و تکریم آپ کی جانب بے دھڑک اور بے باکانہ نظر سے نہ دیکھتے۔ الخ۔

تشریح: معاملہ ایک نبی کا ہے اور ان لوگوں کا ہے جو سچے دل سے مان چکے تھے کہ حضور ﷺ نبی ہیں اور اپنے درمیان اس عظیم المرتبت ہستی کو موجود پا رہے تھے۔ اس مرتبے کی ہستیوں کا جو زبردست اثر لوگوں پر ہو سکتا ہے کہ جنہیں یقین ہو کہ ہمارے سامنے وہ شخص موجود ہے جسے اللہ سے مکالمہ کا شرف حاصل ہوتا ہے اس کا اندازہ آپ بخوبی کر سکتے ہیں، اگر تھوڑی دیر کے لیے آپ خود اپنے آپ کو ان لوگوں کی جگہ فرض کر لیں۔ یہ انبیاء کا غیر معمولی اثر ہی تو تھا جس کی بدولت ان کے معتقدین میں سے بکثرت لوگ حد پر نہ رک سکے اور غلو کر کے انہیں خدا اور ابن اللہ اور اتار اور نہ معلوم کیا کیا بنا بیٹھے۔ نبی ﷺ نے اس معاملے میں لوگوں کو حد اعتدال پر رکھنے کے لیے جو کوششیں فرمائیں وہ سب کو معلوم ہیں۔ مگر اس کے ساتھ آپ نے انسانی فطرت کی رعایت بھی ملحوظ رکھی اور حد اعتدال کے اندر جہاں تک شدت عقیدت کو جانے کی اجازت دی جاسکتی تھی وہاں تک جانے سے لوگوں کو نہیں روکا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی وقت لوگوں نے حضور ﷺ کا تھوک زمین پر نہ گرنے

دیا اور آگے بڑھ کر اسے ہاتھوں پر لینے اور اپنے منہ اور جسم پر لے لینے کی کوشش کی تو آپ ﷺ نے منع نہ فرمایا۔ رہی یہ بات کہ خود لوگوں کو گھن کیوں نہ آتی تھی، تو میں کہوں گا کہ عام انسانوں کے تھوک سے ضرور گھن آسکتی ہے، مگر جس منہ پر خدا کا کلام اترتا ہو اس کے تھوک سے گھن آنا تو درکنار، اہل ایمان کی نگاہ میں تو عطر کی بھی اس کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں ہے۔

۷۱- دَعَا النَّبِيُّ ﷺ بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَ وَجْهَهُ فِيهِ وَ مَجَّ فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهُمَا اشْرَبَا وَ اَفْرِغَا عَلَيَّ وَ جُوهُكُمَا وَ نُحُورُكُمَا....

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَ هُوَ نَازِلٌ بِالْجِعْرَانَةِ بَيْنَ مَكَّةَ وَ الْمَدِينَةِ وَ مَعَهُ بِلَالٌ، فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ اَعْرَابِيٌّ، فَقَالَ: اَلَا تُنْجِزِي لِي مَا وَعَدْتَنِي، فَقَالَ لَهُ: اَبَشِّرْ، فَقَالَ: قَدْ اَكْثَرْتُ عَلَيَّ مِنْ اَبَشْرٍ، فَاَقْبَلَ عَلَيَّ اَبِي مُوسَى وَ بِلَالٌ كَهَيْئَةِ الْغُضْبَانِ، فَقَالَ: رَدَّ الْبُشْرَى، فَاَقْبَلَا اَنْتُمَا، قَالَا: قَبْلِنَا، ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَ وَجْهَهُ فِيهِ وَ مَجَّ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: اِشْرَبَا مِنْهُ وَ اَفْرِغَا عَلَيَّ وَ جُوهُكُمَا وَ نُحُورُكُمَا وَ اَبَشِّرَا، فَاَخَذَا الْقَدَحَ، فَفَعَلَا، فَنَادَتْ اُمُّ سَلَمَةَ مِنْ وَّرَاءِ السِّتْرِ اَنْ اَفْضِلَا لِامِكُمَا، فَاَفْضَلَا لَهَا مِنْهُ طَائِفَةً. (۸)

**ترجمہ:** حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ میں اس موقع پر نبی ﷺ کے پاس تھا جب آپ مقام جعرانہ جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ہے، میں قیام پذیر تھے۔ حضرت بلالؓ بھی آپ کے ساتھ تھے۔ ایک بدو (اعرابی) نے خدمت میں آکر عرض کیا، کیا آپ مجھ سے کیا ہوا وعدہ پورا نہ فرمائیں گے۔ آپ نے اسے فرمایا بشارت قبول کرو۔ وہ بولا آپ نے بارہا بشارت قبول کرو بشارت قبول کرو فرمایا ہے (میں اس زبانی بشارت کا کیا کروں) آپ نے غصے کی سی کیفیت میں ابو موسیٰؓ اور بلالؓ کی طرف روئے خن فرمایا کہ تم دونوں بشارت قبول کرو۔ اس بدوی نے تو بشارت کو رد کر دیا ہے تم دونوں اسے قبول کر لو۔ دونوں نے عرض کیا، ہم نے آپ کا جانفرا مژدہ قبول کیا پھر آپ نے پانی کا ایک پیالہ منگایا۔ اس میں اپنے دست مبارک اور رخ منور کو دھویا اور اس میں کلی کی۔ اس کے بعد فرمایا۔ اس پیالے میں سے دونوں پیو اور اپنے چہروں اور سینوں پر چھڑک لو۔ دونوں نے پیالہ لے کر ایسے ہی کیا۔ حضرت ام سلمہؓ نے پس پردہ سے آواز دی۔ اپنی ماں کے (میرے) لیے بھی کچھ بچا رکھنا تو انہوں نے اس کے لیے کچھ پانی چھوڑ دیا۔

**پس منظر:** حضور ﷺ نے غزوہ حنین کے غنائم برسر موقع تقسیم کرنے کے بجائے ہجرانہ پہنچ کر تقسیم کرنے کا فیصلہ فرمایا تھا اور اس کی وجہ سے بعض نئے نئے ایمان لائے ہوئے لوگ بڑے بے صبر ہو رہے تھے۔ جب آپ ہجرانہ پہنچے تو ایک بدو نے آکر اپنے ہتھے کا مطالبہ کیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا ”تجھے بشارت ہو“ (یعنی اس بات کی بشارت کہ عنقریب تجھے تقسیم ہوں گے اور اب تک جو تو نے صبر کیا اس کا اجر ملے گا) اس نے تڑخ کر کہا: ”آپ کی یہ بشارتیں میں بہت سن چکا ہوں“ حضرت ابو موسیٰؓ اشعریؓ اور حضرت بلالؓ اس وقت حاضر تھے۔ حضور ﷺ نے ان کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا ”اس نے میری

بشارت رد کر دی۔ تم دونوں اسے قبول کرو، دونوں نے عرض کیا ”ہم نے قبول کی“ پھر آپؐ نے ایک پیالہ بھر پانی منگایا۔ اس میں ہاتھ اور منہ دھویا اور کھلی کی پھر دونوں صاحبوں سے فرمایا: تم اسے پی لو اور اپنے منہ اور سینے پر ڈالو اور بشارت لو۔ چنانچہ دونوں نے ایسا ہی کیا۔ پردے کے پیچھے ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ بیٹھی تھیں انہوں نے پکار کر دونوں صاحبوں سے کہا ”کچھ اپنی ماں کے لیے بھی بچالینا“ یہ سن کر انہوں نے تھوڑا سا پانی بچالیا اور انہیں بھی دیا۔

**تشریح:** اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور دراصل اس بدو کو یہ سبق دینا چاہتے تھے کہ ایمان کا دعویٰ کرنے کے باوجود اس نے جو اس بے بہا بشارت کو رد کر دیا ہے یہ کیسی ناشکری اور بدبختی ہے اور سچے اہل ایمان کا اپنے نبی کے ساتھ کیا معاملہ ہوتا ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعرئ کی روایت کا انداز اور پھر ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا اس پانی میں سے اپنا حصہ طلب کرنا صاف بتاتا ہے کہ یہ حضرات اس مبارک پانی کو لے کر پینے اور منہ اور سینے پر ملنے میں کراہت محسوس کرنا تو درکنار، اسے اپنے لیے آب حیات سمجھتے تھے۔ اس کے لیے ایک دوسرے سے بڑھ کر مسابقت کرتے تھے اور انہیں فخر تھا کہ یہ نعمت انہیں نصیب ہوئی۔

صحابہ کرامؓ سے بغض رکھنے والے

۷۲- مَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ.

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، نَا عُبَيْدَةُ بْنُ أَبِي رَاطَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اللَّهُ! اللَّهُ! فِي أَصْحَابِي لَا تَتَّخِذُوهُمْ غَرَضًا بَعْدِي فَمَنْ أَحَبَّهُمْ فَبِحُبِّي أَحَبَّهُمْ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ، وَمَنْ أَذَاهُمْ، فَقَدْ أَذَانِي، وَمَنْ أَذَانِي فَقَدْ أَذَى اللَّهِ، وَمَنْ أَذَى اللَّهِ يُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ. (۹)

**ترجمہ:** حضرت عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، میرے بعد ان کو طعن و تشنیع اور سب و شتم کا نشانہ نہ بنالینا۔ پس جس کسی نے ان سے محبت کی، اس نے میرے ساتھ محبت کی وہ ان سے محبت کی اور جس کسی نے ان سے بغض و عداوت کی، اس نے میرے ساتھ بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا۔ اور جس نے ان کو ایذا پہنچائی، اس نے مجھے اذیت پہنچائی۔ اور جس نے مجھے اذیت دی اس نے اللہ کو اذیت دی اور جس نے اللہ کو اذیت پہنچائی امید ہے کہ عنقریب اللہ اسے پکڑ لے۔

**تشریح:** صحابہ کرامؓ کو برا کہنے والا میرے نزدیک فاسق ہی نہیں ہے، بلکہ اس کا ایمان بھی مشتبہ ہے۔

(رسائل و مسائل حصہ چہارم، تحریک سے متعلق...)

حضرت فاطمہؓ کی منقبت

۷۳- جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ حضرت فاطمہؓ کے ہاں بھوک میں تشریف لے گئے اور کچھ کھانے کو طلب کیا انہوں نے کہا واللہ میرے پاس کچھ نہیں ہے حضور واپس تشریف لے گئے۔ اتنے میں فاطمہؓ کی ایک ہمسائی نے



دور و نیاں اور کچھ گوشت بھیج دیا۔ حضرت فاطمہؓ نے فوراً اپنے بچوں میں سے ایک کو دوڑایا کہ حضور کو واپس لائیں۔ جب حضور تشریف لائے تو حضرت فاطمہؓ نے کھانا پیش کیا آپ نے پوچھا کہ بیٹی یہ کہاں سے آیا ہے؟ حضرت فاطمہؓ نے عرض کیا یَا اَبَتِ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اَبَا جَانِ یہ اللہ کے ہاں سے آیا ہے اس پر حضور نے فرمایا ”بیٹی خدا کا شکر ہے جس نے تجھے سیدۃ النساء بنی اسرائیل (مریم علیہا السلام) کے مشابہ بنایا۔ ان کے پاس بھی جب خدا کی طرف سے رزق آتا اور ان سے پوچھا جاتا کہ یہ کہاں سے آیا ہے تو وہ کہتی تھیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے۔

**تخریج:** قَالَ الْحَافِظُ أَبُو يَعْلَى: حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ زَنْجَلَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقَامَ أَيَّامًا لَمْ يَطْعَمْ طَعَامًا حَتَّى شَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ، فَطَافَ فِي مَنَازِلِ أَزْوَاجِهِ فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ شَيْئًا، فَاتَى فَاطِمَةَ فَقَالَ: يَا بِنِيَّةُ، هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ أَكَلُهُ، فَإِنِّي جَائِعٌ؟ قَالَتْ: لَا وَاللَّهِ، يَا بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي فَلَمَّا خَرَجَ مِنْ عِنْدَهَا بَعَثَ إِلَيْهَا جَارَةً لَهَا بِرَغِيفَيْنِ وَقِطْعَةٍ لَحْمٍ، فَأَخَذَتْهُ مِنْهَا، فَوَضَعَتْهُ فِي جَفْنَةٍ لَهَا وَقَالَتْ: وَاللَّهِ لَا أُوثِرَنَّ بِهَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى نَفْسِي، وَمَنْ عِنْدِي وَكَانُوا جَمِيعًا مُحْتَاجِينَ إِلَى شَبْعَةِ طَعَامٍ، فَبَعَثْتُ حَسَنًا أَوْ حُسَيْنًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَجَعَ إِلَيْهَا، فَقَالَتْ: يَا بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي قَدْ أَتَى اللَّهُ بِشَيْءٍ، فَخَبَاتُهُ لَكَ، قَالَ: هُلُمِّي يَا بِنِيَّةُ قَالَتْ: فَاتَيْتُهُ بِالْجَفْنَةِ، فَكَشَفْتُ عَنْهَا، فَإِذَا هِيَ مَمْلُوءَةٌ خُبْزًا وَلَحْمًا، فَلَمَّا نَظَرْتُ إِلَيْهَا بَهْتُ وَعَرَفْتُ أَنَّهَا بَرَكَتٌ مِنَ اللَّهِ، فَحَمِدْتُ اللَّهَ وَصَلَّيْتُ عَلَى نَبِيِّهِ وَقَدَّمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا رَأَاهُ حَمِدَ اللَّهَ وَقَالَ: مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا يَا بِنِيَّةُ؟ قَالَتْ: يَا اَبَتِ، ”هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ“ فَحَمِدَ اللَّهَ وَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَكَ يَا بِنِيَّةُ شَبِيهَةً بِسَيِّدَةِ نِسَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَإِنَّهَا كَانَتْ إِذَا رَزَقَهَا اللَّهُ شَيْئًا وَسُئِلَتْ عَنْهُ قَالَتْ ”هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ“ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيَّ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَكَلَ عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ وَحَسَنٌ وَحُسَيْنٌ وَجَمِيعُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَهْلُ بَيْتِهِ حَتَّى شَبِعُوا جَمِيعًا قَالَتْ: وَبَقِيَتِ الْجَفْنَةُ كَمَا هِيَ قَالَتْ: فَأَوْسَعْتُ بِبَقِيَّتِهَا عَلَى جَمِيعِ الْجِيرَانِ وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهَا بَرَكَتًا وَخَيْرًا كَثِيرًا. (۱۰)

**ترجمہ:** حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر کئی دن بغیر کچھ کھائے گزر گئے، یہاں تک کہ یہ حالت آں جناب پر گراں ہو گئی۔ اپنی ازواج مطہرات میں سے ہر ایک کے ہاں تشریف لے گئے مگر کسی کے پاس کچھ کھانے کو نہ ملا۔ آخر میں حضرت فاطمہؓ کے پاس تشریف لے گئے اور دریافت فرمایا بیٹی، تمہارے پاس کچھ کھانے کو ہے کہ میں کھا لوں مجھے بہت بھوک

لگ رہی ہے وہاں سے بھی یہی جواب ملا بخدا میرے ماں باپ قربان ہوں میرے پاس اس وقت کچھ نہیں ہے۔ پس جو نبی ﷺ وہاں سے نکلے حضرت فاطمہؓ کی ہمسائی نے دو عدد روٹیاں اور گوشت ان کے ہاں بھیجا۔ آپ نے اسے لے کر لگن میں رکھ لیا اور فرمایا کہ گوئیں، میرے شوہر اور بچے بھی بھوکے ہیں اور سبھی کھانے کے محتاج و ضرورت مند ہیں مگر میں اس کھانے کے لیے نبی ﷺ کو ترجیح دوں گی۔ پھر انہوں نے حضرت حسنؓ یا حسینؓ کو آپ کی خدمت میں بھیجا کہ آپ کو واپس بلا لائیں۔ آں حضورؐ ابھی راستے ہی میں تھے کہ وہیں سے واپس تشریف لے آئے۔ حضرت فاطمہؓ نے فرمایا: میرے ماں باپ آپ پر نثار ہوں اللہ تعالیٰ نے کچھ کھانا بھجو دیا ہے جسے میں نے آپ کے لیے چھپا رکھا ہے آپ نے فرمایا: بیٹی، اسے لے آؤ، اب جو فاطمہؓ نے بڑے پیالے کو کھولا تو کیا دیکھتی ہیں کہ وہ تو کھانے سے لبا لب بھرا ہوا ہے اسے دیکھ کر حضرت فاطمہؓ حیران و ششدر رہ گئیں مگر فوراً سمجھ گئیں کہ اللہ کی طرف سے اس میں برکت نازل ہو گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا، نبی ﷺ پر درود بھیجا اور لا کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا آپ نے بھی اسے دیکھ کر اللہ کی تعریف کی اور شکر ادا کیا اور دریافت فرمایا کہ بیٹی یہ کھانا کہاں سے آیا ہے؟ جواب میں حضرت فاطمہؓ نے کہا ابا جان یہ اللہ تعالیٰ کے پاس سے آیا ہے وہ جیسے چاہے بے حساب روزی دیتا ہے آپ نے فرمایا اللہ کا شکر ہے بیٹی تمہیں بھی اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کی تمام عورتوں کی سردار جیسا کر دیا۔ انہیں جب کبھی اللہ تعالیٰ کوئی چیز عطا فرماتا اور ان سے اس کے متعلق پوچھا جاتا تو وہ یہی جواب دیا کرتی تھیں کہ اللہ کے پاس سے آیا ہے۔ اللہ جسے چاہے بے حساب رزق دیتا ہے۔ پھر حضورؐ نے حضرت علیؓ کو بلایا آپ نے، حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ اور حسنؓ اور حسینؓ کے ساتھ سب ازواج مطہرات اور اہل بیت نے خوب سیر ہو کھایا پھر بھی کھانا اتنا ہی باقی بچا رہا جتنا شروع میں موجود تھا جسے آس پاس کے ہمسایوں کے ہاں بھیج دیا گیا یہ تھی خیر کثیر اور برکت اللہ تعالیٰ کی جانب سے۔

**تشریح:** اس حدیث کو حجت بنا کر اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت مریم کے پاس پردہ غیب سے رزق نہیں اترتا تھا بلکہ اللہ نے ان کے لیے ایسا سامان کر دیا تھا کہ وہ بے سہارے اور بے وسیلہ ایک محراب میں بیٹھی ہوتی تھیں اور وقت پر کوئی نہ کوئی شخص ان کا کھانا پہنچا دیا کرتا تھا، تو کیا ایسی تاویل کرنے والے کو کافر ٹھہرایا جائے گا؟ پھر یہ امر بھی غور طلب ہے کہ گرمی کا میوہ جاڑے میں اور جاڑے کا میوہ گرمی میں ملنا بجز خرق عادت کے اور کون سی خوبی اپنے اندر رکھتا ہے؟ اللہ نے جو میوہ جس موسم میں پیدا کیا ہے وہ اسی موسم کے لیے نعمت ہے کیوں کہ وہ اس موسم کی طبیعت کے لحاظ سے پیدا کیا گیا ہے۔ دوسرے موسم میں اس میوے کا ملنا عجوبہ تو ہو سکتا ہے مگر نعمت نہیں۔

میری امت کے مومن شہید ہیں

۷۴- مُؤْمِنُوا أُمَّتِي شَهِدَاءُ۔

**تخریج:** حَدَّثَنِي صَالِحُ بْنُ حَرْبٍ أَبُو مَعْمَرٍ، قَالَ: ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: ثَنَا ابْنُ عَجَلَانَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مُؤْمِنُوا أُمَّتِي شَهِدَاءُ، قَالَ: ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ "وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ" وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔ (۱۱)

حضرت براء بن عازبؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو انہوں نے یہ فرماتے سنا ”میری امت کے مومن شہید ہیں“ پھر آپؐ نے سورہ حدید کی آیت ”جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے ہیں۔ وہی اپنے رب کے نزدیک صدیق اور شہید ہیں، اُن کے لیے اُن کا اجر اور اُن کا نور ہے۔“ تلاوت فرمائی۔

۷۵- مَنْ فَرَّ بِدِينِهِ مِنْ أَرْضٍ مَخَافَةَ الْفِتْنَةِ عَلَى نَفْسِهِ وَ دِينِهِ كُتِبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا فَإِذَا مَاتَ قَبِضَهُ اللَّهُ شَهِيدًا ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ۔

ترجمہ: ابن مردویہ نے اسی معنی میں حضرت ابوالدرداء سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اپنی جان اور اپنے دین کو فتنے سے بچانے کے لیے کسی سرزمین سے نکل جائے وہ اللہ کے ہاں صدیق لکھا جاتا ہے اور جب مرتا ہے تو اللہ شہید کی حیثیت سے اُس کی روح قبض فرماتا ہے“ پھر یہ بات ارشاد فرمانے کے بعد حضورؐ نے وہی آیت پڑھی۔“

(تفسیر القرآن، ج ۵، الحدید، حاشیہ: ۳۴)

تخریج: أَخْرَجَ ابْنُ مَرْدُويه، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ فَرَّ بِدِينِهِ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ مَخَافَةَ الْفِتْنَةِ عَلَى نَفْسِهِ وَ دِينِهِ كُتِبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا. فَإِذَا مَاتَ قَبِضَهُ اللَّهُ شَهِيدًا وَ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ. ”وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ“ وَالشَّهَدَاءُ۔“ (۱۲)

## ماخذ

(۱) مشکوٰۃ باب مناقب الصحابة، فصل سوم۔

(۲) جامع بیان العلم و فضله ج ۲ ص ۱۱۱۔

اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم مہتمم موضوع، رواہ ابن عبد البر فی جامع بیان العلم ج ۲ ص ۹۶ اور ص ۱۱۰ وابن حزم فی الاحکام ج ۲ من طریق سلام بن سلیم قال: حدثنا الحارث بن غصین، عن الاعمش، عن ابی سفیان عن جابر مرفوعاً به، و قال ابن عبد البر: هذا اسناد لا تقوم به حجة، لان الحارث بن غصین مجهول۔ و قال ابن حزم: هذه رواية ساقطة ابو سفیان ضعيف والحارث بن غصین هذا هو ابو وهب الثقفی، و سلام ابن سلیمان یروی الاحادیث الموضوعه، و هذا منها بلا شك۔ قلت: الحمل فی هذا الحديث علی سلام بن سلیم۔ و يقال: ابن سلیمان و هو الطویل۔ اولی فانه مجمع علی ضعفه، بل قال ابن خراش: كذاب، و قال ابن حبان روى احادیث موضوعه۔ والحارث ابن غصین مجهول كما قال ابن حزم، و كذا قال ابن عبد البر، و ان ذكره ابن حبان فی الثقات، و لهذا قال احمد: لا یصح هذا الحديث كما فی المنتخب لابن قدامة ج ۱۰ و اما قول الشعرانی فی المیزان (۱/۲۸) و هذا الحديث و ان كان فيه مقال عند المحدثین، فهو صحيح عند اهل الكشف فباطل و هراء لا

يلتف اليه، ذلك لأن تصحيح الاحاديث من طريق الكشف بدعة صوفية مقبلة، والاعتماد عليها يودى الى تصحيح احاديث باطله لا اصل لها كذا الحديث لان الكشف احسن احواله، ان صح، ان يكون كالرأى، و هو يخطىء و يصيب و هذا ان لم يداخله الهوى۔ نسال الله السلامة منه و من كل مالا يرضيه۔ و روى نحوه عن ابن عباس و عمر بن الخطاب و ابنه عبد الله۔ **مسند الاحاديث الضعيفة والموضوعة ۷۸-۷۹/۱**، حديث نمبر ۵۸۔ (محمد ناصر الدين البانى)

(۳) تفسير ابن جرير ج ۱۱۔ پ ۲۷، سورة الحديد **مسند تفسير ابن كثير ج ۴** سورة الحديد۔ هذا الحديث غريب بهذا السياق **مسند ابن ابى حاتم**، مردويه ابو نعيم فى الدلائل بحواله روح المعانى ج ۱۱ پ ۲۷ سورة الحديد۔

(۴) مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۶۔

(۵) ترمذى ج ۲، ابواب المناقب۔ هذا حديث حسن صحيح، و معنى قوله: نصيفه يعنى نصف مده۔

(۶) بخارى ج ۱، كتاب الانبياء، باب قول الله عزوجل واتخذ الله ابراهيم خليلا اور ص ۴۷۹ كتاب الانبياء ج ۱ باب قول الله عزوجل لقد كان فى يوسف و اخوته آيات للسائلين **مسند بخارى ج ۱**، كتاب المناقب، باب المناقب۔ **مسند بخارى ج ۲**، كتاب التفسير سورة يوسف، باب قوله لقد كان فى يوسف و اخوته آيات للسائلين عن ابى هريرة۔ **مسند مسلم ج ۲**، كتاب الفضائل باب خيار الناس۔ **مسند احمد ج ۴** ص ۱۰۱۔

(۷) بخارى ج ۱، كتاب الشروط۔ باب الشروط فى الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب و كتابة الشروط مع الناس بالقول۔

(۸) بخارى ج ۲، كتاب المغازى۔ باب غزوة الطائف فى شوال سنة ثمان۔

(۹) ترمذى ج ۲، ابواب المناقب **مسند احمد ج ۴** ص ۸۷، عن عبد الله بن مغفل المزنى **مسند احمد ج ۵** ص ۵۵-۵۷، عن عبد الله بن مغفل المزنى۔ قال ابو عيسى هذا حديث غريب، لا نعرفه الا من هذا الوجه۔

(۱۰) تفسير ابن كثير ج ۱، آل عمران: ۳۷

(۱۱) تفسير ابن جرير ج ۱۱ پ ۲۷ سورة الحديد **مسند تفسير ابن كثير ج ۴** پ ۲۷ سورة الحديد، هذا حديث غريب **مسند روح المعانى پ ۲۷** الحديد ان مومنى امتى شهداء هـ۔

(۱۲) تفسير روح المعانى جز ۲۵ پ ۲۷ سورة الحديد۔



## بھلائی صرف بھلائی سے آتی ہے

۷۶- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضورؐ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ ”مجھے تمہارے حق میں سب سے زیادہ جس چیز کا خوف ہے وہ زمین کی برکات ہیں“ کسی نے پوچھا یا رسول اللہؐ زمین کی برکات سے کیا مراد ہے؟ حضورؐ نے جواب دیا ”دنیا کی زینت و شوکت“ اس پر ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہؐ کیا بھلائی سے بھی بُرائی آتی ہے؟ حضورؐ نے کچھ دیر خاموش رہے یہاں تک کہ لوگوں نے گمان کیا کہ کوئی چیز آپؐ پر اتر رہی ہے، پھر آپؐ نے اپنی پیشانی سے پسینہ پونچھا اور فرمایا ”سائل کہاں ہیں؟ اس نے کہا میں حاضر ہوں۔ آپؐ نے فرمایا ”بھلائی سے بھلائی آتی ہے۔ اس دنیا کا مال بہت خوشنما اور شیریں ہے۔ فصل بہار میں جب یہ خوب پھلتی ہے تو اسے پیٹ بھر کر کھانے والا جانور بد منہسی سے مر جاتا ہے یا مرنے کے قریب جا لگتا ہے۔ البتہ وہ جانور بچ جاتا ہے جس نے دیکھا کہ کھاتے کھاتے کو کھیں پھول گئی ہیں تو کھانا چھوڑ دیا۔ دھوپ میں چلا پھرا، کچھ جگالی کی، کچھ بول و برازی کی راہ سے نکالا اور جب پیٹ خالی ہو گیا تب دوبارہ کھانے کی طرف متوجہ ہوا۔ اس مال کو جو شخص حق کی راہ سے لے گا اور حق کی راہ میں نکال دے گا۔ اس کے لیے تو یہ بہترین مددگار ہے اور جو حق کے بغیر لے گا اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو کھانا چلا جائے اور شکم سیر نہ ہو۔“ (بخاری کتاب الرقاق، و کتاب الزکوٰۃ)

**تخریج:** حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَكْبَرَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ، قِيلَ: مَا بَرَكَاتُ الْأَرْضِ؟ قَالَ: زَهْرَةُ الدُّنْيَا، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: هَلْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ؟ فَصَمَتَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ، ثُمَّ جَعَلَ يَمْسَحُ عَنْ جَبِينِهِ، قَالَ: أَيْنَ السَّائِلُ؟ قَالَ: أَنَا، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: لَقَدْ حَمَدْنَاهُ حِينَ طَلَعَ ذَلِكَ. قَالَ: لَا يَأْتِي الْخَيْرُ إِلَّا بِالْخَيْرِ، إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ، وَإِنْ كُلَّ مَا أَنْبَتَ الرَّبِيعُ يَقْتُلُ حَبْطًا أَوْ يُلِمُّ إِلَّا أَكِلَةً الْخَضِرَةِ تَأْكُلُ حَتَّى إِذَا امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتِ الشَّمْسُ، فَاجْتَرَّتْ وَثَلِطَتْ وَبَالَتْ ثُمَّ عَادَتْ، فَآكَلَتْ، وَإِنَّ هَذَا الْمَالَ حُلْوَةٌ، مَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ، وَوَضَعَهُ فِي حَقِّهِ فَنِعَمَ الْمَعُونَةُ هُوَ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ. (۱)

اموالِ غنیمت کی تقسیم کے طریق پر آپؐ کا توضیحی خطاب

۷۷- ”میں ایک شخص کو دیتا ہوں اور دوسرے کو نہیں دیتا۔ جس کو میں نہیں دیتا وہ مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے جس کو میں

دیتا ہوں۔ ایک جماعت کو دیتا ہوں، جب کہ ان کے دلوں میں بیتابی اور بے چینی دیکھتا ہوں اور ایک جماعت کو اس کی بے نیازی اور نیکی کے حوالے کر دیتا ہوں جو اللہ نے ان کے دلوں میں پیدا کی ہے۔“ (بخاری)

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْمًا وَمَنْعَ الْآخَرِينَ فَكَانَهُمْ عَتَبُوا عَلَيْهِ، فَقَالَ: إِنِّي أُعْطِيَ قَوْمًا أَخَافُ ظَلْعَهُمْ وَجَزَعَهُمْ، وَأَوْكِلَ قَوْمًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالْغِنَى، مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ، فَقَالَ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ: مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُمْرَ النَّعَمِ. وَزَادَ أَبُو عَاصِمٍ عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِمَالٍ أَوْ بِسَبِي فَقَسَمَهُ بِهِذَا. (۲)

**پس منظر:** عمرو بن تغلب کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور کے پاس کچھ مال آیا تھا جس کو آپ نے بعض لوگوں میں بانٹ دیا، اور بعض کو چھوڑ دیا۔ بعد میں آپ کو معلوم ہوا کہ جن لوگوں کو چھوڑ دیا گیا ہے انہیں رنج ہے۔ اس پر آپ نے یہ خطبہ ارشاد فرمایا۔

دنیا میں کسی قوم کے قائد آخرت میں بھی وہی قائد ہوں گے

۷۸- اِمْرُو الْقَيْسِ حَامِلُ لِيَوَاءِ شُعْرَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ إِلَى النَّارِ.

”یعنی قیامت کے روز جاہلیت کی شاعری کا جھنڈا امرؤ القیس کے ہاتھ میں ہوگا اور عرب جاہلیت کے تمام شعراء اسی کی پیشوائی میں دوزخ کی راہ لیں گے۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا هُشَيْمٌ، ثَنَا أَبُو الْجُهَيْمِ الْوَاسِطِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِمْرُو الْقَيْسِ صَاحِبُ لِيَوَاءِ الشُّعْرَاءِ إِلَى النَّارِ. (۳)

ابن کثیر نے الفاظ مختلف نقل کیے ہیں:

(۲) قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، ثَنَا أَبُو الْجُهَيْمِ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِمْرُو الْقَيْسِ حَامِلُ لِيَوَاءِ الشُّعْرَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ إِلَى النَّارِ. (۴)

**تشریح:** جو لوگ دنیا میں کسی قوم یا جماعت کے رہنما ہوتے ہیں۔ وہی قیامت کے روز بھی اس کے رہنما ہوں گے۔ اگر وہ دنیا میں نیکی اور سچائی اور حق کی طرف رہنمائی کرتے ہیں تو جن لوگوں نے یہاں ان کی پیروی کی ہے وہ قیامت کے روز بھی

انہی کے جھنڈے تلے جمع ہوں گے اور ان کی پیشوائی میں جنت کی طرف جائیں گے اور اگر وہ دنیا میں کسی ضلالت، کسی بد اخلاقی یا کسی ایسی راہ کی طرف لوگوں کو بلاتے ہیں جو دین حق کی راہ نہیں ہے، تو جو لوگ یہاں ان کے پیچھے چل رہے ہیں وہ وہاں بھی ان کے پیچھے ہوں گے اور انہی کی سرکردگی میں جہنم کا رخ کریں گے۔

مندرجہ بالا حدیث میں جو منظر پیش کیا گیا ہے اس سے ہر شخص اپنا تخیل آنکھوں کے سامنے کھینچ سکتا ہے کہ یہ دونوں قسم کے جلوس کس شان سے اپنی منزل مقصود کی طرف جائیں گے۔ ظاہر ہے کہ جن لیڈروں نے دنیا میں لوگوں کو گمراہ کیا اور خلاف حق راہوں پر چلایا ہے ان کے پیرو جب اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے کہ یہ ظالم ہم کو کس خوفناک انجام کی طرف کھینچ لائے ہیں تو وہ اپنی ساری مصیبتوں کا ذمے دار انہی کو سمجھیں گے اور ان کا جلوس اس شان سے دوزخ کی راہ پر رواں ہوگا کہ آگے آگے وہ ہوں گے اور پیچھے پیچھے ان کے پیروؤں کا ہجوم ان کو گالیاں دیتا ہوا اور ان پر لعنتوں کی بوچھاڑ کرتا ہوا جا رہا ہوگا۔ بخلاف اس کے جن لوگوں کی رہ نمائی نے لوگوں کو جنت نعیم کا مستحق بنایا ہوگا ان کے پیرو اپنا یہ انجام خیر دیکھ کر اپنے لیڈروں کو دعائیں دیتے ہوئے اور ان پر مدح و تحسین کے پھول برساتے ہوئے چلیں گے۔ (تفہیم القرآن، ج ۲، ہود، حاشیہ: ۱۰۴)

### قوم نوح اور مشرکین عرب کی مشترکہ بُت

۷۹- ”ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ وہ، سواع، یغوث، یعوق، نسر، یہ سب صالحین کے نام ہیں جنہیں بعد کے لوگ بُت بنا بیٹھے۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: اَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ اِبْنِ جُرَيْجٍ، وَ قَالَ عَطَاءٌ عَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ، صَارَتِ الْاَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ بَعْدُ، اَمَّا وَدٌّ كَانَتْ لِكَلْبٍ بَذْوْمَةَ الْجَنْدَلِ، وَ اَمَّا سُوعٌ كَانَتْ لِهَذِيلٍ، وَ اَمَّا يَغُوْثٌ فَكَانَتْ لِمُرَادٍ ثُمَّ لِبَنِي غُطَيْفٍ بِالْجَوْفِ عِنْدَ سَبَا، وَ اَمَّا يَعْقُوْثٌ فَكَانَتْ لِهَمْدَانَ، وَ اَمَّا نَسْرٌ فَكَانَتْ لِحَمِيْرٍ لَّالِ ذِي الْكُلَاعِ اَسْمَاءُ رَجَالٍ صَالِحِيْنَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ، فَلَمَّا هَلَكُوْا، اَوْحَى الشَّيْطَانُ اِلَى قَوْمِهِمْ اَنْ اَنْصِبُوْا اِلَى مَجَالِسِهِمُ الَّتِي كَانُوْا يَجْلِسُوْنَ اَنْصَابًا وَ سَمُوْهَا بِاَسْمَاءِ هُمْ فَفَعَلُوْا فَلَمْ تُعْبَدْ حَتَّى اِذَا هَلَكَ اَوْلٰئِكَ وَ تَنَسَخَ الْعِلْمُ عُبِدَتْ. (۵)

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ بُت جو قوم نوح میں تھے وہی بعد میں عربوں میں پوجے جانے لگے، چنانچہ ودّ قبیلہ کلب کا بت تھا۔ جو ذومۃ الجندل کے مقام پر نصب تھا اور ”سواع، ہذیل اور یغوث“ مراد کا پھر بنی غطف کا جو سب کے پاس مقام جوف پر نصب تھا اور ”یعوق“ ہمدان کا اور ”نسر“ حمیر کا جس کا تعلق ذی الکلاع کے خاندان سے تھا۔ یہ سب قوم نوح کے متقی لوگوں کے نام تھے جب یہ لوگ فوت ہو گئے تو شیطان نے ان کی قوم کے دلوں میں یہ بات ڈالی کہ جہاں یہ لوگ بیٹھتے ہیں ان جگہوں پر ان کے بُت نصب کریں اور ان کا نام ان بزرگوں کے نام پر رکھیں چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا مگر انہوں نے ان کی عبادت نہیں کی حتیٰ کہ جب وہ لوگ بھی وفات پا گئے اور علم بھی اس کا جاتا رہا تو ان کی پوجا کی جانے لگی۔



(۲) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ (وَيَعُوْثُ وَيَعُوْقُ وَنَسْرٌ) قَالَ: كَانُوا قَوْمًا صَالِحِينَ مِنْ بَنِي آدَمَ وَكَانَ لَهُمْ اتِّبَاعٌ يَّقْتَدُونَ بِهِمْ، فَلَمَّا مَاتُوا، قَالَ أَصْحَابُهُمُ الَّذِينَ كَانُوا يَقْتَدُونَ بِهِمْ لَوْ صَوَّرْنَا هُمْ كَانَ أَشَوْقَ لَنَا إِلَى الْعِبَادَةِ إِذَا ذَكَّرْنَا فَصَوَّرُوهُمْ، فَلَمَّا مَاتُوا وَجَاءَ آخِرُونَ دَبَّ إِلَيْهِمْ إِبْلِيسُ فَقَالَ: إِنَّمَا كَانُوا يَعْبُدُونَهُمْ وَبِهِمْ يَسْقُونَ الْمَطَرَ فَعَبَدُوهُمْ. (۶)

ترجمہ: محمد بن قیس سے مروی ہے کہ یعوث، یعوق اور نسر آدم و نوح کے درمیان کے لوگوں میں نیک لوگ تھے۔ ان کے پیروکار بھی تھے۔ جب یہ صالح لوگ مر گئے تو ان کے پیروکاروں نے کہا کہ اگر ہم ان کی تصویر (مجسمے) بنالیں تو جب ہم ان کو یاد کریں گے اس وقت یہ تصویر کشی سے ہمارے لیے ان کی عبادت میں اشتیاق زیادہ پیدا ہوگا۔ چنانچہ انہوں نے ان کی تصویریں بنالیں جب وہ فوت ہو گئے اور ان کے بعد دوسرے لوگ آئے تو شیطان نے غیر محسوس طریقے سے ان کے دلوں میں دخل اندازی کی اور کہا کہ پہلے لوگ تو ان کی پوجا کرتے تھے اور ان کے وسیلہ سے باران رحمت طلب کرتے تھے لہذا بعد والے لوگوں نے بھی ان کی پوجا شروع کر دی۔

۸۰۔ ”حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ اساف اور نائلہ دونوں انسان تھے۔“

تخریج: قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زُرَّارَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ: مَا زَلْنَا نَسْمَعُ أَنَّ إِسَافًا وَنَائِلَةَ كَانَا رَجُلًا وَامْرَأَةً مِنْ جُرْهُمَ، أَحَدَنَا فِي الْكُعْبَةِ، فَمَسَخَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى حَجَرَيْنِ. (۷)

تشریح: عرب کے متعدد قبائل، رَبِيعَةُ، غَسَّان، كَلْب، تَغْلِب، قُضَاعَة، كِنَانَة، حَرث، كَعْب، كِنْدَة وغیرہ میں کثرت سے عیسائی اور یہودی پائے جاتے تھے، اور یہ دونوں مذاہب بری طرح انبیاء، اولیاء اور شہداء کی پرستش سے آلودہ تھے۔ مشرکین عرب کے اکثر نہیں تو بہت سے معبود وہ گزرے ہوئے انسان ہی تھے جنہیں بعد کی نسلوں نے خدا بنالیا تھا۔ مندرجہ بالا روایات کے علاوہ لات اور منات اور عزیٰ کے بارے میں بھی ایسی روایات موجود ہیں اور مشرکین کا یہ عقیدہ بھی روایات میں آیا ہے کہ لات اور عزیٰ اللہ کے ایسے پیارے تھے کہ اللہ میاں جاڑالات کے ہاں اور گرمی عزیٰ کے ہاں بسر کرتے تھے ”سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ“

قرآن سورۃ النحل کی آیت نمبر ۲۱ میں اَمْوَاتٌ غَيْرُ اَحْيَاءٍ سے جن بناوٹی معبودوں کی تردید کی گئی ہے وہ فرشتے یا جن، یا شیاطین، یا لکڑی پتھر کی مورتیاں نہیں ہیں، بلکہ مندرجہ بالا قسم کے اصحاب قبور ہیں۔ اس لیے کہ فرشتے اور شیاطین تو زندہ ہیں، ان پر اَمْوَاتٌ غَيْرُ اَحْيَاءٍ کے الفاظ کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ اور لکڑی پتھر کی مورتوں کے معاملے میں بعث بعد الموت کا کوئی سوال نہیں ہے اس لیے وہ بھی خارج از بحث ہیں۔ اب لامحالہ اس آیت سے مراد وہ انبیاء، اولیاء، شہداء، صالحین اور دوسرے غیر معمولی انسان ہی ہیں جن کو غالی معتقدین داتا، مشکل کشا، فریادرس، غریب نواز، گنج بخش، اور نہ معلوم کیا کیا قرار دے کر اپنی حاجت روائی کے لیے پکارنا شروع کر دیتے ہیں۔ اس کے جواب میں اگر کوئی یہ کہے کہ عرب میں اس

نوعیت کے معبود نہیں پائے جاتے تھے تو ہم عرض کریں گے کہ جاہلیت عرب کی تاریخ سے اس کی ناواقفیت کا ثبوت ہے۔  
(تفہیم القرآن، ج ۲، لعل، حاشیہ: ۱۹)

## ماخذ

- (۱) بخاری ج ۲، کتاب الرقاق، باب ما یحذر من زهرة الدنيا والتنافس فیہا ☆ بخاری ج ۱ کتاب الزکوۃ باب الصدقة علی الیتامی، کتاب الزکوۃ میں برکات الارض ما یفتح علیکم من زهرة الدنيا ہے ☆ بخاری ج ۱، کتاب الجہاد، باب فضل الصدقة فی سبیل اللہ۔ اس مقام پر ما یفتح علیکم من برکات الارض ہے ☆ مسلم ج ۱، کتاب الزکوۃ، باب التحذیر من الاغترار بزينة الدنيا وما یبسط منها۔  
مسلم کی روایت میں من برکات الارض نہیں ہے بلکہ اہک روایت میں ما یفتح علیکم من زهرة الدنيا اور اہک روایت میں ما یمخرج اللہ لکم من زهرة الدنيا ہے۔  
☆ نسائی ج ۵، کتاب الزکوۃ باب الصدقة علی الیتیم۔ نسائی میں ما یفتح لکم من زهرة ہے۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الفتن باب ۱۸ فتنۃ المال۔ ابن ماجہ نے ما اخشی علیکم ایہا الناس الا ما یمخرج اللہ لکم من زهرة الدنيا نقل کیا ہے ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۷-۲۱، ابو سعید الخدریؓ۔
- (۲) بخاری ج ۱، کتاب الجہاد، باب ما کان النبی ﷺ یعطی المؤلفۃ قلوبہم و غیرہم من الخمس و نحوہ۔ الخ۔ ☆ بخاری ج ۱، کتاب الجمعة، باب من قال فی خطبته بعد الشاء اما بعد ☆ بخاری ج ۲، کتاب التوحید، باب قوله ان الانسان خلق هلوعا ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۶۹، عمرو بن تغلب۔
- (۳) مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۸۔
- (۴) تفسیر ابن کثیر ج ۲، ہود: ۹۸
- (۵) بخاری ج ۲، کتاب التفسیر سورة نوح، باب ودّا ولا سواعا ولا یغوث و یعوق و نسرأ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۴، سورة نوح۔
- (۶) تفسیر ابن جریر ج ۱۲۔ پ ۲۹۔ سورة نوح ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۴، سورة نوح۔
- (۷) السیرۃ النبویۃ لابن ہشام ج ۱ قصۃ عمرو بن لحي و ذکر اصنام العرب، اساف و نائلۃ و حدیث عائشۃ منہما۔



## انبیاء علیہم السلام

### حضرت ابراہیمؑ کے تین جھوٹ کی حقیقت

۸۱- ”حدیث کی ایک روایت میں یہ بات آئی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی زندگی میں تین مرتبہ جھوٹ بولے ہیں۔ ان میں سے ایک ”جھوٹ“ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے جب بت شکنی کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ یہ سب کچھ ان کے اس سردار نے کیا ہے۔ دوسرا ”جھوٹ“ سورۃ صافات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول ”انی سقیم“ ہے اور تیسرا ”جھوٹ“ ان کا اپنی بیوی کو بہن کہنا ہے جس کا ذکر قرآن میں نہیں بلکہ بائبل کی کتاب پیدائش میں آیا ہے۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ الرُّعَيْنِيُّ، أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ إِلَّا ثَلَاثًا. ح وَثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ، ثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ، ثَنَيْنِ مِنْهُنَّ فِي ذَاتِ اللَّهِ، قَوْلُهُ: إِنِّي سَقِيمٌ وَ قَوْلُهُ: بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا، وَ قَالَ: بَيْنَا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَارَةُ إِذْ أَتَى عَلَى جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَابِرَةِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ هَلُنَا رَجُلًا مَعَهُ امْرَأَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهَا، قَالَ: مَنْ هَذِهِ؟ قَالَ: أُخْتِي، فَاتَى سَارَةَ فَقَالَ: يَا سَارَةُ، لَيْسَ عَلَيَّ وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وَ غَيْرُكَ، وَ إِنَّ هَذَا سَأَلَنِي، فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّكَ أُخْتِي، فَلَا تُكَذِّبِينِي، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا، فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ وَ ذَهَبَ يَتَنَاوَلُهَا بِيَدِهِ، فَأَخَذَ، فَقَالَ: أَدْعِيَ اللَّهَ لِي وَ لَا أَضْرُكَ، فَدَعَتِ اللَّهَ، فَأُطْلِقَ، ثُمَّ تَنَاوَلَهَا ثَانِيَةً، فَأَخَذَ مِثْلَهَا أَوْ أَشَدَّ، فَقَالَ: أَدْعِيَ اللَّهَ لِي وَ لَا أَضْرُكَ، فَدَعَتْ، فَأُطْلِقَ، فَدَعَا بَعْضَ حَجَبَتِهِ، فَقَالَ: إِنَّكَ لَمْ تَأْتِنِي بِإِنْسَانٍ، إِنَّمَا أَتَيْتَنِي بِشَيْطَانٍ، فَأَخَذَمَهَا هَاجِرَ، فَاتَتْهُ وَ هُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ مَهْيَا، قَالَتْ: رَدَّ اللَّهُ كَيْدَ الْكَافِرِ أَوْ الْفَاجِرِ فِي نَحْرِهِ، وَ أَخَذَمَ هَاجِرَ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَبَلَكَ أُمُّكُمْ يَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ. (۱)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صرف تین مرتبہ جھوٹ بولا۔ ان میں سے دو دفعہ تو اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی کے بارے میں ان کا یہ قول کہ ”میں بیمار ہوں“ اور یہ قول کہ یہ فعل (حرکت) تو ان کے اس بڑے نے کی ہے۔ اور فرمایا کہ ایک مرتبہ ابراہیم علیہ السلام اور ان کی اہلیہ سارہ سفر کرتے ہوئے ایک جابر و ظالم بادشاہ کے ہاں پہنچے۔ اس ظالم بادشاہ سے رپورٹ کی گئی کہ یہاں ایک ایسا شخص آیا ہے جس کے ہمراہ ایک نہایت ہی خوبصورت و حسین و جمیل عورت ہے اس بادشاہ نے اس آدمی کے پاس اپنا آدمی بھیج کر دریافت کیا یہ کون خاتون ہے؟ اس نے (ابراہیم) نے کہا یہ میری بہن ہے۔ اس کے بعد ابراہیم علیہ السلام سارہ کے پاس آئے اور کہا اے سارہ روئے زمین پر اس وقت میرے اور تمہارے سوا کوئی مومن نہیں۔ اس بادشاہ نے مجھ سے دریافت کیا (کہ تمہارا میرے ساتھ کیا تعلق ہے) تو میں نے کہہ دیا کہ یہ میری بہن ہے پس اب مجھے جھوٹا نہ کرنا۔ اس ظالم نے سارہ کو بلوا بھیجا حضرت سارہ جیسے ہی اس کے ہاں داخل ہوئیں تو اسے اپنے ہاتھ سے پکڑنے کے لیے بڑھا تو فوراً پکڑ لیا گیا۔ (اللہ کی گرفت میں آ گیا) معاً اس نے حضرت سارہ سے استدعا کی کہ میرے لیے اللہ تعالیٰ سے درخواست کریں میں تمہیں کوئی ضرر نہیں پہنچاؤں گا۔ حضرت سارہ نے اللہ کی جناب میں دعا کی۔ اسے آزاد کر دیا گیا۔ مگر اس ظالم نے دوبارہ پھر ان کی طرف ہاتھ بڑھایا تو پہلے کی طرح یا اس سے بھی سخت گرفت میں پکڑ لیا گیا۔ اس نے پھر درخواست کی کہ میرے لیے اللہ کی بارگاہ میں دعا کریں (کہ مجھے اس گرفت سے چھٹکارا مل جائے) میں تمہیں کوئی ضرر نہیں پہنچاؤں گا۔ تو حضرت سارہ نے پھر اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ اسے آزادی مل گئی پھر اس نے اپنے ایک درباری کو بلا کر اس سے کہا کہ تم میرے پاس انسان کو نہیں کسی شیطان کو لائے ہو۔ یہ کہہ کر اس نے ہاجرہ کو اس کی خدمت کے لیے پیش کیا۔ سارہ ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں واپس آئیں تو اس وقت حضرت ابراہیمؑ، بہ السلام کھڑے نماز ادا کر رہے تھے انہوں نے اپنے ہاتھ کے اشارہ سے پوچھا کہ کیا ہوا؟ انہوں نے بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے کافر، یا فاجر کے مکرو فریب کو اسی کے سینہ میں لوٹا دیا اور ہاجرہ کو خدمت کے لیے دیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا اے ماء السماء! اولاد یہی تمہاری ماں ہے۔

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَنَا شُعَيْبٌ، أَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ هَاجَرَ إِبْرَاهِيمُ بِسَارَةَ، فَدَخَلَ بِهَا قَرْيَةً، فِيهَا مَلِكٌ مِنَ الْمُلُوكِ أَوْ جَبَّارٌ مِنَ الْجَبَابِرَةِ، فَقِيلَ: دَخَلَ إِبْرَاهِيمُ بِامْرَأَةٍ مِنْ أَحْسَنِ النِّسَاءِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ مَنْ هَذِهِ الَّتِي مَعَكَ؟ قَالَ: أُخْتِي، ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهَا، فَقَالَ: لَا تُكَذِّبِي حَدِيثِي، فَإِنِّي أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّكَ أُخْتِي وَاللَّهِ! إِنَّ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ مُؤْمِنٍ غَيْرِي وَغَيْرِكَ، فَأَرْسَلَ بِهَا إِلَيْهِ، فَقَامَ إِلَيْهَا، فَقَامَتْ تَوَضَّأَ وَتُصَلَّى، فَقَالَتْ: اللَّهُمَّ! إِنْ كُنْتُ أَمْنْتُ بِكَ وَبِرَسُولِكَ، وَ أَحْصَنْتُ فَرْجِي إِلَّا عَلَى زَوْجِي، فَلَا تُسَلِّطْ عَلَيَّ الْكَافِرَ، فَعُطِّ حَتَّى رَكَضَ بِرَجْلِهِ قَالَ الْأَعْرَجُ: قَالَ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَتْ: اَللَّهُمَّ إِنْ يَمُتْ يُقْلُ؟ هِيَ قَتَلَتْهُ، فَأَرْسَلَ، ثُمَّ قَامَ إِلَيْهَا، فَقَامَتْ تَوَضَّأَ وَتُصَلَّى، وَ تَقُولُ: اَللَّهُمَّ! إِنْ كُنْتُ أَمْنْتُ

بِكَ وَبِرَسُولِكَ، وَ أَحْصَنْتُ فَرْجِي إِلَّا عَلَى زَوْجِي، فَلَا تُسَلِّطْ عَلَيَّ هَذَا الْكَافِرَ، فَعُطِّ،  
حَتَّى رَكَضَ بِرَجُلِهِ، قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، قَالَ أَبُو سَلَمَةَ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقَالَتْ: اَللّٰهُمَّ،  
إِنْ يَمُتْ يَقُلْ هِيَ قَتَلْتَهُ، فَأُرْسِلَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّالِثَةِ، فَقَالَ: وَاللّٰهِ، مَا أَرْسَلْتُمْ إِلَيَّ إِلَّا  
شَيْطَانًا، إِرْجِعُوهَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ، وَاعْطُوهَا أَجْرَ فَرْجَعَتْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ، فَقَالَتْ: أَشْعَرْتُ  
أَنَّ اللَّهَ كَبَتَ الْكَافِرَ وَ أَخْدَمَ وَلِيدَهُ. (۲)

(۳) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، ثنا عَبْدُ الْوَهَّابِ، ثنا هِشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ،  
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكْذِبْ قَطُّ إِلَّا ثَلَاثًا: ثِنْتَانِ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى: قَوْلُهُ  
(إِنِّي سَقِيمٌ) وَ قَوْلُهُ (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا) وَ بَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ فِي أَرْضِ جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَابِرَةِ  
إِذْ نَزَلَ مَنْزِلًا، فَاتَى الْجَبَّارُ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُ نَزَلَ هَاهُنَا رَجُلٌ مَعَهُ امْرَأَةٌ هِيَ أَحْسَنُ النَّاسِ،  
قَالَ: فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ، فَسَأَلَهُ عَنْهَا، فَقَالَ: إِنَّهَا أُخْتِي، فَلَمَّا رَجَعَ إِلَيْهَا قَالَ: إِنَّ هَذَا سَأَلَنِي  
عَنْكَ، فَأَنْبَأْتُهُ أَنَّكَ أُخْتِي، وَأَنَّهُ لَيْسَ الْيَوْمَ مُسْلِمٌ غَيْرِي وَ غَيْرِكَ، وَ إِنَّكَ أُخْتِي فِي  
كِتَابِ اللَّهِ، فَلَا تُكْذِبْنِي عِنْدَهُ. (۳)

تشریح: ایک گروہ روایت پرستی میں غلو کر کے اس حدیث پہنچ جاتا ہے کہ اسے بخاری و مسلم کے چند راویوں کی صداقت  
زیادہ عزیز ہے اور اس بات کی پروا نہیں ہے کہ اس سے ایک نبی پر جھوٹ کا الزام عائد ہوتا ہے، دوسرا گروہ اس ایک روایت کو  
لے کر پورے ذخیرہ حدیث پر حملہ آور ہو جاتا ہے اور کہتا ہے کہ ساری ہی حدیثوں کو اٹھا کر پھینک دو کیوں کہ ان میں ایسی ایسی  
روایتیں پائی جاتی ہیں حالانکہ نہ ایک یا چند روایات میں کسی خرابی کے پائے جانے سے یہ لازم آتا ہے کہ ساری ہی روایات  
نا قابل اعتماد ہوں، اور نہ فن حدیث کے نقطہ نظر سے کسی روایت کی سند کا مضبوط ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ اس کا متن خواہ  
کتنا ہی قابل اعتراض ہو مگر اسے ضرور آنکھیں بند کر کے صحیح مان لیا جائے۔ سند کے قوی اور قابل اعتماد ہونے کے باوجود بہت  
سے اسباب ایسے ہو سکتے ہیں جن کی وجہ سے ایک متن غلط صورت میں نقل ہو جاتا ہے اور ایسے مضامین پر مشتمل ہوتا ہے جن کی  
قباحت خود پکار رہی ہوتی ہے کہ یہ باتیں نبی ﷺ کی فرمانی ہوئی نہیں ہو سکتیں۔ اس لیے سند کے ساتھ ساتھ متن کو دیکھنا بھی  
ضروری ہے۔ اگر متن میں واقعی کوئی قباحت ہو تو پھر خواہ مخواہ اس کی صحت پر اصرار کرنا صحیح نہیں ہے۔

(تفہیم القرآن، ج ۳، الانبیاء، حاشیہ: ۶۰)

یہ روایات بخاری کتاب الانبیاء، اور مسلم باب اثبات الشفاعہ میں موجود ہیں اس کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں  
بھی آئی ہیں۔ ان سب روایات کی اسناد کو، ان کے کثرت طرق کو دیکھنے کے بعد اس امر میں تو کوئی شبہ نہیں رہتا کہ حضرت  
ابو ہریرہؓ ہی ان کے راوی ہیں، کیوں کہ اتنے کثیر راویوں کے بارے میں خصوصاً جب کہ ان میں اکثر و بیشتر ثقہ تھے، یہ گمان  
نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے ایک صحابی کا نام لے کر قصداً ایک غلط روایت تصنیف کی ہوگی، رہے حضرت ابو ہریرہؓ تو ان پر ہم  
یہ شبہ تک نہیں کر سکتے کہ وہ نبی ﷺ کی طرف کوئی غلط بات منسوب کریں گے۔ لیکن ہمارے لیے ان راویوں کو جھوٹا ماننا جس

قدر مشکل ہے اس سے بدرجہا زیادہ مشکل یہ باور کرنا ہے کہ ایک نبی نے جھوٹ بولا ہوگا، یا نبی ﷺ نے معاذ اللہ، ایک نبی پر دروغ گوئی کا جھوٹا الزام لگایا ہوگا۔ اس لیے لامحالہ ہم یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ اس معاملے میں ضرور کوئی غلط فہمی ہوئی ہے جس کی بنا پر نبی ﷺ کا ارشاد صحیح طور پر نقل نہیں ہوا۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کے جو ”تین جھوٹ“ اس روایت میں بیان ہوئے ان میں سے دو تو قطعاً جھوٹ نہیں ہیں، اور تیسرا جھوٹ دراصل بنی اسرائیل کا جھوٹ ہے جو انہوں نے بائبل میں ایک جگہ نہیں، بلکہ دو مقامات پر حضرت ابراہیمؑ کی طرف منسوب کیا ہے۔

پہلے دو واقعات خود قرآن مجید میں بیان ہوئے ہیں، مگر نہ ان میں سے کسی کو اللہ تعالیٰ نے جھوٹ قرار دیا اور نہ صورت واقعہ سے ان کے جھوٹ ہونے کا ثبوت ملتا ہے، پہلا واقعہ یہ ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام کے کنبے قبیلے کے لوگ اپنے ایک مشرکانہ میلے کے لیے شہر سے باہر جانے لگے تو آپ یہ عذر کر کے پیچھے ٹھہر گئے کہ انی سقیم (میں بیمار ہوں) اس کو جھوٹ قرار دینے کے لیے کسی مستند ذریعے سے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ ابراہیم علیہ السلام اس وقت بالکل تندرست تھے، کسی قسم کی شکایت ان کو نہ تھی۔ لیکن یہ بات نہ اللہ نے بتائی نہ اس کے رسولؐ نے۔ پھر اسے آخر کس بنا پر جھوٹ کہا جائے؟ دوسرا واقعہ یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم کے بت خانے میں گھس کر بڑے بت کے سوا باقی سارے بت توڑ دیئے تو قوم کے لوگوں نے حضرت ابراہیمؑ پر شبہ ظاہر کیا۔ چنانچہ وہ بلائے گئے اور ان سے پوچھا گیا کہ تم نے ہمارے خداؤں کے ساتھ یہ حرکت کی ہے؟ انہوں نے جواب دیا بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ اِنْ كَانُوا يَنْطَلِقُونَ (الانبیاء: ۶۳) ”بلکہ یہ فعل ان کے اس بڑے نے کیا ہے، ان زخمی بتوں سے پوچھ لو اگر یہ بول سکتے ہیں، اس فقرے کے الفاظ خود بتا رہے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ بات ایک جھوٹے بیان کی حیثیت سے نہیں بلکہ شرک کے خلاف ایک دلیل کی حیثیت سے فرمائی تھی۔ اُن کا مدعا دراصل پوچھنے والوں کو اس حقیقت پر متنبہ کرنا تھا کہ تمہارے یہ کیسے خدا ہیں جو بیچارے اپنی داستان مصیبت تک نہیں سنا سکتے، اور تمہارا یہ بڑا خدا کیسا ہے جس کے متعلق تم خود جانتے ہو کہ یہ کسی فعل پر قادر نہیں ہے۔ اس بات کو تو کوئی معمولی سخن فہم آدمی بھی جھوٹ نہیں کہہ سکتا، کجا کہ ہم نبی ﷺ پر بدگمانی کریں کہ آپؐ نے اسے جھوٹ قرار دیا ہوگا۔

رہا تیسرا جھوٹ، تو وہ دراصل ان مہمل افسانوں میں سے ایک ہے جو بائبل میں انبیاء کے نام پر گھڑے گئے ہیں، بائبل کی کتاب پیدائش میں یہ واقعہ ایک جگہ نہیں بلکہ دو جگہ بیان کیا گیا ہے۔ پہلا واقعہ مصر کا ہے اور وہ بائبل کے الفاظ میں یہ ہے:

”اس نے اپنی بیوی سارہ سے کہا کہ دیکھ میں جانتا ہوں کہ تو دیکھنے میں خوبصورت ہے، اور یوں ہوگا کہ مصری تجھے دیکھ کر کہیں گے کہ یہ اس کی بیوی ہے، سو وہ مجھے مار ڈالیں گے مگر تجھے زندہ رکھ لیں گے۔ سو تو یہ کہہ دینا کہ میں اس کی بہن ہوں۔ مصریوں نے اس عورت کو دیکھا کہ وہ نہایت خوبصورت ہے اور وہ عورت فرعون کے گھر میں پہنچائی گئی پر خداوند نے فرعون اور اس کے خاندان پر ابرام کی بیوی کے سبب سے بڑی بڑی بلائیں نازل کیں، تب فرعون نے ابرام کو بلا کر اس سے کہا کہ تو نے یہ مجھ سے کیا کیا؟ تو نے مجھے کیوں نہ بتایا کہ یہ تیری بیوی ہے۔ تو نے یہ کیوں کہا کہ وہ میری بہن ہے؟ اسی لیے میں نے اسے لیا کہ وہ میری بیوی بنے۔“ (باب ۱۲، آیات ۱۱-۲۰)

لطف یہ ہے کہ خود بائبل ہی کے بیان کے مطابق اس وقت حضرت سارہ کی عمر ۶۵ سال تھی۔ اس کے بعد دوسرا

واقعہ فلسطین کے جنوبی علاقے کا بیان کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے:

”ابراہام نے اپنی بیوی سارہ کے حق میں کہا کہ وہ میری بہن ہے (اور جرار کے بادشاہ ابی ملک نے سارہ کو بلوایا۔ لیکن رات کو خدا ابی ملک کے پاس خواب میں آیا اور اسے کہا کہ دیکھ تو اس عورت کے سبب سے، جسے تو نے لیا ہے ہلاک ہوگا کیوں کہ وہ شوہر والی ہے اور ابی ملک نے ابراہام کو بلا کر اس سے کہا کہ تو نے ہم سے یہ کیا کیا۔ اور مجھ سے تیرا کیا قصور ہوا کہ تو مجھ پر اور میری بادشاہی پر ایک گناہ عظیم لایا؟“ (باب ۲۰، آیات ۱۶ تا ۱۷)

بائبل کے اپنے بیان کی رو سے اس وقت حضرت سارہ کی عمر ۹۰ سال تھی۔ یہ دونوں قصے خود بتا رہے کہ یہ سراسر جھوٹے ہیں، اور ہم کسی طرح یہ باور نہیں کر سکتے کہ نبی ﷺ نے اس کی تصدیق فرمائی ہوگی۔

اب ایک شخص یہ سوال کر سکتا ہے اگر یہ تینوں باتیں از روئے درایت غلط ہیں تو اہل روایت نے ان احادیث کو اپنی کتابوں میں درج ہی کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ درایت کا تعلق احادیث کے نفس مضمون سے ہے اور روایت کا تعلق تمام تر سند سے، اہل روایت نے جو خدمت اپنے ذمے لی تھی۔ وہ دراصل یہ تھی کہ قابل اعتماد ذرائع سے نبی ﷺ کے عہد سے متعلق جتنا مواد ان کو بہم پہنچے اسے جمع کر دیں۔ چنانچہ یہ خدمت انہوں نے انجام دے دی۔ اس کے بعد یہ کام اہل روایت کا ہے کہ وہ نفس مضمون پر غور کر کے ان روایات سے کام کی باتیں اخذ کریں۔ اگر اہل روایت خود اپنی اپنی فہم کے مطابق درایت کا کام بھی کرتے اور مضامین پر تنقید کر کے ان ساری روایتوں کو رد کرتے جاتے جن کے مضمون ان کی انفرادی رائے میں مناسب نہ ہوتے، تو ہم اس بہت سے مواد سے محروم رہ جاتے جو مجموعہ احادیث مرتب کرنے والوں کے نزدیک کام کا نہ ہوتا اور دوسرے بہت سے لوگوں کے نزدیک کام کا ہوتا۔ اس لیے یہ عین مناسب تھا کہ اہل روایت نے زیادہ تر تنقید اسناد تک اپنے کاموں کو محدود رکھا اور تنقید مضامین کی خدمت انجام دینے کے لیے معتبر اسناد سے بہم پہنچایا ہوا مواد جمع کر دیا۔

(رسائل و مسائل حصہ دوم، تاویل احادیث، چند احادیث پر اعتراض...)

(ایک دوسرے موقع پر کسی سائل کے جواب میں مولانا نے فرمایا)

آپ کے نزدیک حدیث کا مضمون اس لیے قابل قبول ہے کہ وہ قابل اعتماد سندوں سے نقل ہوا ہے اور بخاری، مسلم، نسائی اور متعدد دوسرے اکابر محدثین نے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک وہ اس لیے قابل قبول نہیں ہے کہ اس میں ایک نبی کی طرف جھوٹ کی نسبت ہوتی ہے، اور یہ کوئی ایسی معمولی بات نہیں ہے کہ چند راویوں کی روایت پر اسے قبول کر لیا جائے۔ اس معاملے میں اس حد تک نہیں جاتا جہاں تک امام رازی گئے ہیں۔ وہ تو کہتے ہیں کہ ”انبیاء کی طرف جھوٹ کو منسوب کرنے سے بدرجہا بہتر ہے کہ اس روایت کے راویوں کی طرف اسے منسوب کیا جائے“ (تفسیر کبیر، جلد ۶، صفحہ ۱۱۳) اور یہ کہ ”جب نبی اور راوی میں سے کسی ایک طرف جھوٹ کو منسوب کرنا پڑ جائے تو ضروری ہے کہ وہ نبی کے بجائے راوی کی طرف منسوب کیا جائے“ (تفسیر کبیر ۷/۱۳۵)۔ مگر میں اس روایت کے ثقہ راویوں میں سے کسی کے متعلق یہ نہیں کہتا کہ انہوں نے جھوٹی روایت نقل کی ہے، بلکہ صرف یہ کہتا ہوں کہ کسی نہ کسی مرحلے پر اُس کو نقل کرنے میں کسی راوی سے بے احتیاطی ضرور ہوئی ہے۔ اس لیے اسے نبی ﷺ کا قول قرار دینا مناسب نہیں ہے۔ محض سند کے اعتبار پر ایسے مضمون کو آنکھیں بند کر کے ہم کیسے مان لیں جس کی زوائد انبیاء علیہم السلام کے اعتماد پر پڑتی ہے؟

میں اُن دلائل سے بے خبر نہیں ہوں، جو اس روایت کی حمایت میں اکابر محدثین نے پیش کیے ہیں، مگر میں نے ان



کو تشفی بخش نہیں پایا ہے۔ جہاں تک بل فعلہ کبیرہم هذا اور انی سقیم کا تعلق ہے، ان دونوں کے متعلق تو تمام مفسرین و محدثین اس پر متفق ہیں کہ یہ حقیقتاً جھوٹ کی تعریف میں نہیں آتے۔ آپ تفسیر کی جس کتاب میں چاہیں ان آیات کی تفسیر نکال کر دیکھ لیں اور ابن حجر عینی، عسقلانی وغیرہ شارحین حدیث کی شرحیں بھی ملاحظہ فرمائیں۔ کسی نے بھی یہ نہیں مانا ہے کہ یہ دونوں قول فی الواقع جھوٹ تھے، رہا بیوی کو بہن قرار دینے کا معاملہ تو یہ ایک ایسی بے ڈھب بات ہے کہ اسے بنانے کے لیے محدثین نے جتنی کوششیں بھی کی ہیں وہ ناکام ہوئی ہیں۔ تھوڑی دیر کے لیے اس بحث کو جانے دیجیے کہ جس وقت کا یہ واقعہ بیان کیا جاتا ہے اس وقت حضرت سارہ کی عمر کم از کم ۶۵ سال تھی اور اس عمر کی خاتون پر کوئی شخص بھی فریفتہ نہیں ہو سکتا (۱) سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب بادشاہ حضرت سارہ کو حاصل کرنے کے درپے ہوا تو حضرت ابراہیمؑ نے آخر کس مصلحت سے کہا کہ یہ میری بہن ہیں؟ اس صورت حال میں بیوی کو بہن کہہ کر آخر کیا فائدہ حاصل ہو سکتا تھا؟ شارحین حدیث نے اس سوال کے جو جواب دیئے ہیں وہ ذرا ملاحظہ ہوں:

- (۱) اُس بادشاہ کے دین میں یہ بات تھی کہ صرف شوہر والی عورتوں ہی سے تعرض کیا جائے، اس لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیوی کو بہن اس امید پر کہا کہ وہ حضرت سارہ کو بے شوہر عورت سمجھ کر چھوڑ دے گا۔
- (۲) حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیوی کو بہن اس لیے کہا کہ بادشاہ عورت کو چھوڑنے والا تو ہے نہیں، اب اگر میں یہ کہوں کہ میں اس کا شوہر ہوں تو جان بھی جائے گی اور بیوی بھی، اور اگر بہن کہوں تو صرف بیوی ہی جائے گی، جان بچ رہے گی۔

(۳) حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اندیشہ ہوا کہ سارہ کو بیوی بتاؤں گا تو یہ بادشاہ مجھ سے زبردستی طلاق دلوائے گا اور اس لیے انہوں نے کہا یہ میری بہن ہے۔

(۴) اس بادشاہ کے دین میں یہ بات تھی کہ بھائی اپنی بہن کا شوہر ہونے کے لیے دوسروں کی بہ نسبت زیادہ حق دار ہے، اس لیے انہوں نے بیوی کو بہن اس امید پر بتایا کہ وہ سارہ کو میرے ہی لیے چھوڑ دے گا۔

(فتح الباری جلد ۶، ص ۲۴، یعنی جلد ۱۵، ص ۲۳۹، تفسیر طبری جلد ۵، ص ۲۸۰)

خدا را غور کیجیے کہ ان توجیہات نے بات بنائی ہے یا کچھ اور بگاڑ دی ہے؟ آخر کس تاریخ سے یہ نادر معلومات حاصل ہوئی ہیں کہ دنیا میں کوئی دین ایسا بھی گزرا ہے جس میں بے شوہر عورت کو چھوڑ کر صرف شوہر دار عورت ہی سے تعرض کرنے کا قاعدہ مقرر ہو؟ اور یہ ایک نبی کی سیرت و شخصیت کا کیسا بلند تصور ہے کہ وہ جان بچانے کے لیے بیوی کی عصمت قربان کرنے پر راضی ہو جائے؟ اور یہ کس قدر معقول ہے کہ زبردستی طلاق دلوائے جانے کے اندیشے سے بیوی کو بہن کہہ کر

(۱) اگرچہ بائبل کی کتاب پیدائش کا بیان ہے کہ مصر کے سفر کے وقت حضرت سارہ کی یہ عمر تھی، لیکن قرآن وحدیث سے بھی اسی کی تائید نکلتی ہے۔ ایک طرف حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی سفر کے موقع پر مصر کے بادشاہ نے حضرت ہاجرہ کو حضرت ابراہیم کی خدمت میں نذر کیا اور اُن سے حضرت اسماعیل پیدا ہوئے۔ دوسری طرف قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اسماعیل جب والد ماجد کے ساتھ دوڑنے پھرنے کے قابل ہو گئے تو قربانی کا یادگار واقعہ پیش آیا اور اس سے متصل زمانے ہی میں حضرت ابراہیم کو حضرت اسحاق کی پیدائش کی بشارت دی گئی، اور اس بشارت پر حضرت سارہ کو سخت اچھٹا ہوا، کیوں کہ وہ بہت بوڑھی (عجوزہ) تھیں۔ ان دونوں واقعات کے درمیان زیادہ سے زیادہ بارہ تیرہ سال کا فاصلہ ہو سکتا ہے۔ اب کیا یہ باور کیا جاسکتا ہے کہ ایک عجوزہ خاتون صرف دس بارہ سال پہلے ایسی حسین نوجوان تھی کہ مصر کا بادشاہ انہیں چھین لینے کے لیے بے چین ہو گیا؟

دوسرے کے حوالے کر دیا جائے تاکہ وہ بے طلاق ہی اس سے استفادہ کر لے؟ اور یہ کتنی دل لگتی بات ہے کہ بادشاہ بھائی کو تو بہن کا شوہر ہونے کے لیے زیادہ حق دار مان لے گا مگر خود شوہر کو شوہر ہونے کے لیے حق دار نہ مانے گا؟ اس طرح کی لا طائل سخن سازیوں سے ایک مہمل بات ٹھیک بٹھانے کی کوشش کرنے سے کیا یہ مان لینا زیادہ بہتر نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے ہرگز یہ بات نہ فرمائی ہوگی اور کسی غلط فہمی کی بنا پر یہ قصہ غلط طریقے سے نقل ہو گیا ہے۔

بعض حضرات اس موقع پر یہ خدشہ ظاہر کرتے ہیں کہ اگر اس طرح کے دلائل سے محدثین کی چھانی پھسکی ہوئی ایک صحیح السند روایت کے مضمون کو مشکوک ٹھہرا دیا جائے تو پھر ساری ہی حدیثیں مشکوک قرار پا جائیں گی۔ لیکن یہ خدشہ اس لیے بے بنیاد ہے کہ متن کی صحت میں شک ہر روایت کے معاملے میں نہیں ہو سکتا، بلکہ صرف کسی ایسی روایت ہی میں ہو سکتا ہے جس میں کوئی بہت ہی نامناسب بات نبی ﷺ کی طرف منسوب ہوئی ہو اور وہ کسی توجیہ سے بھی ٹھیک نہ بیٹھتی ہو۔ اس طرح کی بعض روایتوں کے متن کو مشکوک ٹھہرانے سے آخر ساری روایتیں کیوں مشکوک ہو جائیں گی؟ پھر یہ امر بھی غور طلب ہے کہ جن نامناسب باتوں کی کوئی معقول توجیہ ممکن نہ ہو ان کا نبی ﷺ کی طرف منسوب ہونا زیادہ خطرناک ہے؟ یا یہ مان لینا کہ محدثین کی چھان پھٹک میں بعض کوتاہیاں رہ گئی ہیں یا یہ کہ بعض ثقہ راویوں سے بھی نقل روایات میں کچھ غلطیاں ہو گئی ہیں؟ بتائیے، ایک صاحب ایمان آدمی ان دونوں باتوں میں سے کس بات کو قبول کرنا زیادہ پسند کرے گا؟۔

(رسائل و مسائل حصہ سوم، تفسیر آیات و توضیح احادیث، حضرت ابراہیم اور کذابات ثلاثہ)

## گر گٹ کے آگ پر پھونکنے کا قصہ

۸۲- اِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ اَلْوَزَغُ الْفُوَيْسِقُ وَلَمْ اَسْمَعْهُ اَمْرًا بِقَتْلِهِ۔ (رواہ البخاری عن عائشہ)

”نبی ﷺ نے وزغ کو فویسق (موزی) فرمایا مگر میں نے نہیں سنا کہ آپ نے اسے مار ڈالنے کا بھی حکم دیا ہو۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ غَفِيرٍ، عَنِ ابْنِ وَهْبٍ، ثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْوَزَغِ الْفُوَيْسِقُ وَلَمْ اَسْمَعْهُ اَمْرًا بِقَتْلِهِ، وَ زَعَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اَمَرَ بِقَتْلِهِ۔ (۴)

ترجمہ: عروہ نے حضرت عائشہ کے حوالہ سے روایت کیا کہ نبی ﷺ نے وزغ کو فویسق (موزی) فرمایا مگر میں نے نہیں سنا کہ آپ نے اس کے مار ڈالنے کا حکم دیا ہو۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاص کا خیال ہے کہ نبی کریم نے اس کو مار ڈالنے کا حکم دیا ہے۔

(۲) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: اَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ قَتَلَ وَزْعَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ، فَلَهُ كَذَا وَ كَذَا حَسَنَةً، وَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّانِيَةِ، فَلَهُ كَذَا وَ كَذَا حَسَنَةً لِدُونِ الْأُولَى، وَإِنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّالِثَةِ فَلَهُ كَذَا وَ كَذَا حَسَنَةً لِدُونِ الثَّانِيَةِ۔ (۵)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کسی نے وزغ کو پہلی ضرب سے مار دیا اس کے

لیے یہ نیکی ہے اور جس نے دوسری ضرب سے مارا اس کے لیے فلاں فلاں نیکی ہے پہلی سے کم اور اگر اس نے تیسری ضرب میں مارا تو اس کے لیے ایسی ایسی نیکی ہے دوسری سے کم۔

(۳) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَوْ ابْنُ سَلَامٍ عَنْهُ ثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أُمِّ شَرِيكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزْغِ، وَقَالَ، وَكَانَ يَنْفُخُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. (۶)

ترجمہ: ام شریک سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وزغ کے مارنے کا حکم فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر (آگ کو بھڑکانے کے لیے) پھونکیں مارتا تھا۔

ابن ماجہ میں یہ روایت قدرے تفصیل سے منقول ہوئی ہے:

(۴) عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَائِبَةَ مَوْلَاةِ الْفَاكِهَةِ بِنِ الْمُغِيرَةِ أَنَّهَا دَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ، فَرَأَتْ فِي بَيْتِهَا رُمْحًا مَوْضُوعًا، فَقَالَتْ: يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ، مَا تَصْنَعِينَ بِهِذَا؟ قَالَتْ: نَقْتُلُ بِهِ هَذِهِ الْأَوْزَاعَ، فَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرَنَا أَنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا أُلْقِيَ فِي النَّارِ، وَلَمْ تَكُنْ فِي الْأَرْضِ دَابَّةٌ إِلَّا أَطْفَأَتِ النَّارَ غَيْرَ الْوَزْغِ، فَإِنَّهَا كَانَتْ تَنْفُخُ عَلَيْهِ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِهِ. (۷)

ترجمہ: فاکہہ بن مغیرہ کی آزاد کردہ لونڈی سائبہ کا بیان ہے کہ وہ حضرت عائشہ کے پاس گئی ان کے حجرے میں ایک نیزہ رکھا ہوا دیکھا تو اس نے پوچھا اے ام المؤمنین اس کے ساتھ آپ کیا کرتی ہیں؟ انہوں نے جواب دیا اس کے ساتھ ہم اوزاغ کو مارتے ہیں کیوں کہ نبی ﷺ نے ہمیں خبر دی کہ حضرت ابراہیم کو جب آگ میں ڈالا گیا تو وزغ کے علاوہ روئے زمین میں کوئی جانور ایسا نہیں تھا جو آگ کو نہ بجھاتا تھا مگر یہ حضرت ابراہیم پر آگ بھڑکانے کے لیے پھونکیں مارتا تھا۔ اس وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے اسے مار ڈالنے کا حکم دیا۔

تشریح: یہ حدیث بخاری کتاب بدء الخلق، باب خیر مال المسلم غنم یتبع بها شعف الجبال، اور کتاب احادیث الانبیاء، باب ما قال اللہ تعالیٰ و اتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً میں آئی ہے۔ اس مضمون کی تمام احادیث کو جمع کرنے سے جو بات معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ”وزغ“ (گرگٹ) کو موزی جانوروں میں سے قرار دیا تھا<sup>(۱)</sup>

اور بعض روایات کی رو سے یہ بھی فرمایا تھا کہ دوسرے موزی جانوروں کی طرح اسے بھی مار دیا جائے۔ چنانچہ حضرت عائشہ کی صحیح ترین روایت جو بخاری میں آئی ہے گزر چکی ہے۔ دوسری ایک روایت جو مسند احمد اور ابن ماجہ میں حضرت عائشہ سے مروی ہے، اس میں مار دینے کا بھی ذکر ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر آگ پھونکنے کا بھی۔ مگر جیسا کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے والذی فی الصحيح اصح یعنی صحیح بخاری والی روایت ہی زیادہ صحیح ہے۔

(۱) حدیث میں آتا ہے کہ نبی ﷺ نے چند جانوروں کو موزی (موزی) قرار دے کر فرمایا تھا کہ انہیں حرم میں اور حالت احرام میں مار دینے کی بھی اجازت ہے۔ بچھو، باؤلا کتا اور چوہا بھی ان میں شامل ہے۔

پھر بخاری کی اس روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ و زعم سعد بن ابی وقاص ان النبی ﷺ امر بقتله۔ یعنی سعد بن ابی وقاص کا دعویٰ یہ تھا کہ حضور نے اسے مار ڈالنے کا حکم دیا، لیکن اس روایت میں تصریح نہیں ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے یہ بات کس سے سنی، دارقطنی میں یہ روایت اس طرح ہے کہ عن ابن شہاب عن سعد بن ابی وقاص۔ مگر ابن شہاب نے حضرت سعد کو نہیں دیکھا۔ اس لیے یہ روایت منقطع ہے۔

آخر میں اُم شریک کی روایت آتی ہے جس میں مار ڈالنے کے حکم کی بھی تصریح ہے اور اس کی وجہ کی بھی کہ یہ جانور حضرت ابراہیمؑ پر آگ پھونکتا تھا ممکن ہے اس میں دو چیزیں خلط ملط ہو گئی ہوں۔ ایک اس جانور کا موذی ہونا جو صحیح ترین روایت کی رو سے حضور نے فرمایا تھا۔ دوسرے اس کے بارے میں آگ پھونکنے کا وہ قصہ جو عوام میں مشہور تھا۔ تاہم اگر صحیح بات وہی ہو جو ام شریک والی روایت میں آئی ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ گرگٹ کی پوری نسل کو اس لیے مار ڈالا جائے کہ اس کے ایک فرد نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر آگ بھڑکائی تھی۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایک موذی جانور ہے اور اس کو دوسرے موذی جانوروں کی طرح انسان سے دشمنی ہے۔ چنانچہ سارے جانوروں میں سے یہی وہ جانور تھا کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو اس نے اس آگ کو پھونکنے کی کوشش کی۔ یہاں یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوتا کہ گرگٹ کی پھونک میں آگ بھڑکانے کی طاقت کہاں سے آئی ہے۔ اس لیے کہ حدیث میں سرے سے یہ کہا ہی نہیں گیا ہے کہ وہ آگ اس کے بھڑکانے سے بھڑکی تھی۔

(رسائل ومسائل حصہ دوم، تفسیر آیات وتاویل احادیث، چند احادیث پر اعتراض ...)

### حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ختنہ

۸۳- حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب اللہ کی طرف سے حکم ہوا کہ ختنہ کرو تو انھوں نے (بڑھئی کے کام کا ایک آلہ) لے کر ختنہ کر لیا۔

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا مُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اخْتَنَّ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ. (۸)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ابراہیمؑ نبی نے بڑھئی کے کام کے ایک آلہ سے اسی برس کی عمر میں اپنا ختنہ خود کر لیا۔

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ الْبَغَوِيُّ بِغَدَادَ، ثنا الْحَسَنُ بْنُ مُكْرَمِ الْبَزَّازِ، ثنا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: اخْتَنَّ إِبْرَاهِيمُ ﷺ بَعْدَ عِشْرَيْنَ وَ مِائَةَ سَنَةٍ بِالْقُدُومِ، وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ مِائَتَيْ سَنَةٍ. (۹)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایک سو بیس برس کی عمر کے بعد بڑھئی کے کام کے آلہ (قدوم) سے اپنا ختنہ خود کیا۔ اور وفات جب پائی تو اس وقت ان کی عمر دو سو برس کی تھی۔

**تشریح:** اس معنی کی روایات بخاری کی کتاب الانبیاء، کتاب الاستیذان اور کتاب العقیقہ<sup>(۱)</sup> میں موجود ہیں مگر ہر جگہ اختتن کے الفاظ ہیں جو صریح طور پر اس مفہوم کے محتمل ہیں کہ حضرت ابراہیمؑ نے اپنے ختنے خود اپنے ہاتھ سے کر لیے اور جب کہ یہ کام ایک شخص خود بھی کر سکتا ہے تو آخر کیوں یہ معنی لیے جائیں کہ ۸۰ برس کی عمر کے شخص نے جراح کو بلا کر یہ کام کروایا ہوگا۔ پھر مسند ابی یعلیٰ کی روایت میں اس کی جو تفصیل آئی ہے وہ بالکل بات واضح کر دیتی ہے کہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے یہ کام خود کر لیا تھا۔ اس میں یہ بیان ہوا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو جب اللہ کی طرف سے حکم ہوا کہ ختنہ کرو تو انہوں نے (بڑھئی کے کام کا ایک آلہ) لے کر ختنہ کر لیا۔ اس سے اُن کو سخت تکلیف ہوئی۔ اللہ کی طرف سے وحی آئی کہ ابراہیمؑ تم نے جلدی کی۔ ورنہ ہم تمہیں خود اس کا آلہ بتا دیتے۔ انہوں نے عرض کیا، اے رب، میں نے پسند نہ کیا کہ تیرے حکم کی تعمیل میں دیر کروں۔ (فتح الباری ج ۶/۲۳۵) (رسائل و مسائل حصہ دوم، تفسیر آیات و تاویل احادیث، چند احادیث پر...)

### حضرت یوسفؑ کے بارے میں آپؐ کا ارشاد

۸۴- نبی ﷺ نے فرمایا کہ ”اگر یوسف علیہ السلام نے وہ بات نہ کہی ہوتی جو انہوں نے کہی تو وہ قید میں کئی سال نہ پڑے رہتے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا ابْنُ وَكِيعٍ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَوْ لَمْ يَقُلْ يَعْنِي يُوسُفُ الْكَلِمَةَ الَّتِي قَالَ، مَا لَبَثَ فِي السِّجْنِ طَوْلَ مَا لَبَثَ حَيْثُ يَبْتَغِي الْفَرَجَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ. (۱۰)

**تشریح:** علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث جتنے طریقوں سے روایت کی گئی ہے وہ سب ضعیف ہیں۔ بعض طریقوں سے یہ مرفوعاً روایت کی گئی ہے اور ان میں سفیان بن وکیع اور ابراہیم ابن یزید راوی ہیں جو دونوں ناقابل اعتماد ہیں۔ اور بعض طریقوں سے یہ مرفوعاً روایت ہوئی ہے اور ایسے معاملات میں مراسلات کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ علاوہ بریں روایت کے اعتبار سے بھی یہ بات باور کرنے کے قابل نہیں ہے کہ ایک مظلوم شخص کا اپنی رہائی کے لیے دنیوی تدبیر کرنا خدا سے غفلت اور توکل کے فقدان کی دلیل قرار دیا گیا ہوگا۔ (تفہیم القرآن، ج ۲، یوسف، حاشیہ: ۳۵)

### حضرت موسیٰؑ اور خضرؑ کا واقعہ

۸۵- ”حضرت ابی بن کعبؓ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے (ایک قصے میں) موسیٰؑ سے مراد حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کو بتایا ہے۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ، قَالَ: ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: ثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ يَعْنِي ابْنَ كَيْسَانَ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، حَدَّثَهُ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسِ ابْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى، قَالَ

ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ خَضِرٌ، فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بَنْ كَعْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: إِنِّي تَمَارَيْتُ  
 أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ، هَلْ سَمِعْتَ  
 النَّبِيَّ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأٍ مِّنْ  
 بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ؟ قَالَ مُوسَى: لَا، فَأَوْحَى  
 اللَّهُ إِلَى مُوسَى، بَلَى، عَبْدُنَا خَضِرٌ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ، فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحُوتَ آيَةً،  
 وَقِيلَ لَهُ: إِذَا فَقَدْتَ الْحُوتَ، فَارْجِعْ، فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ، فَكَانَ يَتَّبِعُ أَثَرَ الْحُوتِ فِي الْبَحْرِ،  
 فَقَالَ لِمُوسَى فَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ، فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا  
 الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَ، قَالَ: ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى أَثَارِهِمَا قَصَصًا، فَوَجَدَا خَضِرًا،  
 فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ. (۱۱)

**ترجمہ:** حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ ابن عباس اور حریز بن قیس فزاری نے صاحب موسیٰ کے بارے میں  
 اختلاف کیا۔ ابن عباس کی رائے میں وہ خضر ہیں اسی اثناء میں ابی بن کعب ان دونوں کے پاس سے گزرے تو ابن عباس نے  
 انہیں بلالیا اور کہا کہ میرے اور میرے ساتھی حریز بن قیس کے درمیان صاحب موسیٰ کے بارے میں جس سے ملاقات کے لیے  
 موسیٰ نے اللہ تعالیٰ سے راستہ پوچھا تھا اختلاف رائے پیدا ہو گیا ہے۔ کیا آپ نے نبی ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ  
 ایک موقع پر موسیٰ بنی اسرائیل کی ایک جماعت میں تشریف فرما تھے کہ ان کے پاس ایک آدمی آیا اور عرض کیا کہ کیا آپ کے علم  
 میں ایسا کوئی شخص بھی ہے جو آپ سے زیادہ صاحب علم ہو (عالم ہو) موسیٰ نے فرمایا ایسا کوئی آدمی میرے علم میں تو نہیں۔  
 اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کی طرف وحی بھیج کر بتایا کہ ہاں ہمارا بندہ خضر ایسا ہے جو تم سے زیادہ صاحب علم ہے۔  
 تو حضرت موسیٰ نے اللہ تعالیٰ سے ان سے ملاقات کرنے کا راستہ دریافت کیا۔ اللہ نے مچھلی کو ان کے لیے نشانی قرار دیا اور  
 ان سے کہہ دیا گیا کہ جب مچھلی کو گم پاؤ (آگے بڑھ جانے کی صورت میں) واپس لوٹ آنا ان سے تمہاری ملاقات ضرور ہو جائے  
 گی۔ پس موسیٰ مچھلی کے دریا میں نشانات کا سارے راستہ میں انتظار کرتے رہے۔ ایک مقام پر پہنچ کر خادم موسیٰ نے عرض کیا  
 کہ کیا آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا جب کہ ہم فلاں پتھر کے پاس بیٹھے تھے تو اس وقت میں مچھلی کو بھول گیا۔ اور مجھے اس کا یاد رکھنا  
 شیطان ہی نے بھلایا۔ موسیٰ نے فرمایا کہ وہ یہی مقام ہے جس کی تلاش ہمیں مطلوب ہے لہذا وہ دونوں اپنے نقش ہائے قدم پر  
 واپس لوٹے، تب انہوں نے خضر کو پایا۔ ان دونوں کی حالت وہی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہے۔

**تشریح:** قرآن کی سورۃ الکہف میں حضرت موسیٰ کے بارے میں یہ واقعہ بیان ہوا ہے کہ جب موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا

(۱) حدثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی، ثنا ابن المبارک عن معمر، عن همام بن منبه عن ابی هريره عن النبی ﷺ قال:

انما سمی الخضر لانه جلس علی فروة بیضاء فاذا هی تہتز من خلفه خضراء۔

☆ بخاری ج ۱ / ۴۸۳، کتاب الانبیاء باب حدیث الخضر مع موسی علیہما السلام۔

تھا کہ ”میں اپنا سفر ختم نہ کروں گا جب تک کہ دونوں دریاؤں کے سنگم پر نہ پہنچ جاؤں، ورنہ میں ایک زمانہ دراز تک چلتا ہی رہوں گا“ پس جب وہ ان کے سنگم پر پہنچے تو اپنی مچھلی سے غافل ہو گئے اور وہ نکل کر اس طرح دریا میں چلی گئی جیسے کہ کوئی سرنگ لگی ہو۔ آگے جا کر موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا ”لاؤ ہمارا ناشتہ، آج کے سفر میں تو ہم بری طرح تھک گئے ہیں“ خادم نے کہا کہ ”آپ نے دیکھا، نہیں کہ جب ہم اس چٹان کے پاس ٹھہرے ہوئے تھے اس وقت کیا جابرا پیش آیا؟ مجھے مچھلی کا خیال نہ رہا اور شیطان نے مجھ کو ایسا غافل کر دیا کہ میں اس کا ذکر (آپ سے کرنا) بھول گیا، مچھلی تو عجیب طریقے سے نکل کر دریا میں چلی گئی“ موسیٰ نے کہا ”یہی تو ہم چاہتے تھے“ چٹان چہ وہ دونوں اپنے نقش قدم پر پھر واپس ہوئے اور وہاں انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے کو پایا جسے ہم نے اپنی رحمت سے نوازا تھا اور اپنی طرف سے ایک خاص علم عطا کیا تھا۔

بائبل اس واقعے کے بارے میں بالکل خاموش ہے البتہ تلمود میں اس کا ذکر موجود ہے، مگر وہ اسے حضرت موسیٰ کے بجائے ربی یہو حنان بن لاوی کی طرف منسوب کرتی ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ ربی مذکور کو یہ واقعہ حضرت الیاس کے ساتھ پیش آیا تھا جو دنیا سے زندہ اٹھائے جانے کے بعد فرشتوں میں شامل کر لیے گئے ہیں اور دنیا کے انتظام پر مامور ہیں۔ (The Talmud Selections By H Polano. PP313-16) ممکن ہے کہ خروج سے پہلے کے بہت سے واقعات کی طرح یہ واقعہ بھی بنی اسرائیل کے ہاں اپنی صحیح صورت میں محفوظ نہ رہا ہو اور صدیوں بعد انہوں نے قصے کی کڑیاں کہیں سے کہیں جا کر جوڑ دی ہوں۔ تلمود کی اسی روایت سے متاثر ہو کر مسلمانوں میں سے بعض لوگوں نے یہ کہہ دیا کہ قرآن میں اس مقام پر موسیٰ سے مراد حضرت موسیٰ نہیں بلکہ کوئی اور موسیٰ ہیں لیکن نہ تو تلمود کی ہر روایت لازماً صحیح تاریخ قرار دی جاسکتی ہے، نہ ہمارے لیے یہ گمان کرنے کی کوئی معقول وجہ ہے کہ قرآن میں کسی اور مجہول الحال موسیٰ کا ذکر اس طریقے سے کیا گیا ہوگا (اور پھر حدیث بالا کے بعد) تو کسی مسلمان کے لیے تلمود کا بیان لائق التفات نہیں رہتا۔ (تفہیم القرآن، ج ۳، الکہف حاشیہ: ۵۷) اس لیے ان لوگوں کے اقوال کسی التفات کے مستحق نہیں ہیں جو اسرائیلی روایات سے متاثر ہو کر حضرت الیاس کی طرف اس قصے کو منسوب کرتے ہیں۔ ان کا یہ قول نہ صرف اس بنا پر غلط ہے کہ نبی ﷺ کے ارشاد سے متصادم ہوتا ہے، بلکہ اس بنا پر بھی سراسر لغو ہے کہ حضرت الیاس حضرت موسیٰ کے کئی سو برس بعد پیدا ہوئے ہیں۔ حضرت موسیٰ کے خادم کا نام بھی قرآن میں نہیں بتایا گیا ہے۔ (تفہیم القرآن ج ۳، الکہف، حاشیہ: ۵۹)

۸۶- حضورؐ نے فرمایا کہ ”وہاں انہوں نے ایک مرد کو پایا۔“

”بعض روایات میں بتایا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ کے خادم حضرت یوشع بن نون تھے جو بعد میں حضرت موسیٰ کے خلیفہ ہوئے اور انہیں ایک بندہ ملا جس کا نام معتبر احادیث میں خضر بتایا گیا ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسْنَدِيُّ، قَالَ: ثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: ثَنَا عَمْرُو، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ نَوْفًا الْبُكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِنَّمَا هُوَ مُوسَى الْآخَرُ فَقَالَ: كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟

فَقَالَ: أَنَا، فَعَتَبَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ، قَالَ: يَا رَبِّ، وَكَيْفَ بِهِ، فَقِيلَ لَهُ احْمِلْ حُوتًا فِي مِكَتَلٍ، فَإِذَا فَقَدْتَهُ فَهُوَ ثَمٌّ، فَانْطَلَقَ وَانْطَلَقَ مَعَهُ بَفْتَاهُ يُوْشَعُ بْنُ نُونٍ، وَحَمَلًا حُوتًا فِي مِكَتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ، وَضَعَا رُؤُسَهُمَا، فَنَامَا، فَانْسَلَّ الْحُوتُ مِنَ الْمِكَتَلِ، فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا، وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَبًا، فَانْطَلَقَا بِقِيَّةٍ لَيْلَتِهِمَا وَ يَوْمِهِمَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ: اتِنَا غَدَاءَ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا، وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسًّا مِنَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أُمِرَ بِهِ، فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ: أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ، قَالَ مُوسَى: ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا، فَلَمَّا انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مُسَجًى بِثَوْبٍ أَوْ قَالَ: تَسْجَى بِثَوْبِهِ، فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ الْخَضِرُ: وَ أَنَّى بَارِضُكَ السَّلَامُ؟ فَقَالَ: أَنَا مُوسَى فَقَالَ: مُوسَى بَنَى إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: هَلْ اتَّبَعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلِمْتَ رُشْدًا، قَالَ: إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا يَا مُوسَى إِنِّي أَعْلَمُ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عِلْمَنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ، وَ أَنْتَ عَلَى عِلْمٍ، عِلْمُكُمْ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ، قَالَ: سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا، فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهَا سَفِينَةٌ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ، فَكَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا، فَعَرَفَ الْخَضِرُ، فَحَمَلُوهُمَا بَغِيرِ نَوْلٍ، فَجَاءَ عُصْفُورٌ، فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ، فَنَقَرَ نَقْرَةً أَوْ نَقَرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ الْخَضِرُ: يَا مُوسَى، مَا نَقَصَ عِلْمِي وَ عِلْمِكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا كَنَقَرَةِ هَذِهِ الْعُصْفُورِ فِي الْبَحْرِ، فَعَمَدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنَ الْوُحِ السَّفِينَةِ، فَزَعَرَهُ فَقَالَ مُوسَى: قَوْمٌ حَمَلُونَا بَغِيرِ نَوْلٍ، عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَهَا لِتَغْرِقَ أَهْلَهَا، قَالَ: أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، قَالَ: لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا، قَالَ: فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا، فَانْطَلَقَا، فَإِذَا غُلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ، فَآخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ، فَاقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ، فَقَالَ مُوسَى: أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بَغِيرِ نَفْسٍ، قَالَ: أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ: وَ هَذَا أَوْ كَذُ، فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا آتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ، اسْتَطَعَمَهَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّقُوهُمَا، فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ، قَالَ الْخَضِرُ: بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ فَقَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا، قَالَ: هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يُقْصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا. (١٢)



**ترجمہ:** سعید بن جبیر کا بیان ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے کہا کہ نوف بکالی کہتا ہے کہ خضر سے ملاقات کرنے والے موسیٰ، بنی اسرائیل کے موسیٰ نہیں تھے، وہ کوئی اور موسیٰ تھے، ابن عباسؓ نے کہا (اس) اللہ کے دشمن نے جھوٹ کہا ہے۔ ہمیں اُبی بن کعب نے نبی ﷺ کے حوالہ سے بیان کیا ہے آپ نے فرمایا کہ موسیٰ نبی ایک روز بنی اسرائیل میں خطاب (خطبہ دینے) کے لیے کھڑے ہوئے تو ان سے استفسار کیا گیا کہ سب سے زیادہ صاحبِ علم کون ہے؟ انہوں نے اس کے جواب میں فرمایا زیادہ علم میں رکھتا ہوں۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کی سرزنش کی (خفگی کا اظہار فرمایا) کہ انہوں نے علم کو اللہ تعالیٰ کی طرف کیوں نہ لوٹایا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کی جانب وحی بھیجی کہ مجمع البحرین میں میرا ایک بندہ ہے وہ تم سے زیادہ عالم ہے۔ موسیٰ نے عرض کیا، الہی ان سے ملاقات کیسے ممکن ہے؟ جواب میں ان سے کہا گیا کہ زمبیل (ٹوکری) میں مچھلی رکھ لو اور مجمع البحرین کی جانب چل پڑو۔ جس مقام پر مچھلی کو گم پاؤ تو سمجھ لینا کہ وہ بندہ اسی جگہ ہے۔ چنانچہ موسیٰ چلے اور اپنے ساتھ اپنے خادم یوشع بن نون کو لے لیا۔ دونوں نے ایک مچھلی زمبیل میں رکھ لی۔ (چلتے رہے) کہ پتھر کے پاس پہنچ گئے۔ دونوں نے اس پتھر (چٹان) پر اپنے سر رکھے اور سو گئے۔ مچھلی نے ٹوکری سے نکل کر دریا میں سرنگ کی طرح راستہ بنالیا۔ اس پر موسیٰ اور ان کے خادم کو تعجب ہوا اس کے بعد دونوں بقیہ رات اور دن چلتے رہے جب صبح ہوئی تو موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا کہ ہمارا ناشتہ لاؤ۔ ہم نے اپنے اس سفر میں بلاشبہ مشقت و تھکاوٹ اٹھائی ہے۔ اور موسیٰ نے اس وقت تک یہ تکلیف محسوس نہیں کی جب تک کہ وہ اس مقام سے آگے نہ نکل گئے جس کا انہیں حکم دیا گیا تھا (ان کے خادم نے دیکھا تو مچھلی غائب تھی) تب اس نے عرض کیا آپ کے علم میں ہے کہ جب ہم پتھر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے (مچھلی زمبیل سے نکل کر دریا میں سرنگ بناتی ہوئی داخل ہو گئی تھی) اور میں یہ واقعہ بیان کرنا بھول گیا تھا۔ موسیٰ نے فرمایا یہی وہ مقام ہے جس کی ہمیں تلاش تھی۔ پھر دونوں اپنے نقش ہائے قدم پر واپس لوٹے۔ جب اس پتھر کے پاس پہنچے تو کیا دیکھتے ہیں کہ وہاں ایک آدمی کپڑا اوڑھے ہوئے یا کہا کہ اس نے کپڑا اوڑھ لیا تھا، بیٹھا ہوا ہے۔ موسیٰ نے سلام کیا تو خضر نے کہا تیری زمین میں سلام کہاں؟ موسیٰ نے کہا: میں موسیٰ ہوں، پوچھنا بنی اسرائیل کے موسیٰ؟ انہوں نے جواب دیا ہاں۔ موسیٰ نے کہا کیا میں اس (امید) پر آپ کے ہمراہ رہوں کہ جو کچھ ہدایت آپ کو سکھائی گئی ہے وہ مجھے بھی سکھا دیں۔ خضر نے کہا میری رفاقت میں رہ کر تم میرے افعال پر ہرگز صبر نہ کر سکو گے، اے موسیٰ میں اللہ کے علم میں سے ایک ایسے علم کا زیادہ علم رکھتا ہوں جس کی تعلیم مجھے اللہ نے دی ہے، اس کا تمہیں علم نہیں، اور تم اللہ کے عطا کردہ ایسے علم پر حاوی ہو جس کا مجھے علم نہیں۔ موسیٰ نے فرمایا ان شاء اللہ آپ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے۔ میں کسی معاملے میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا۔ پھر وہ دونوں دریا کے کنارے کنارے چلے، ان کے پاس کوئی کچھ کشتی نہ تھی۔ اتنے میں ایک کشتی ان کے پاس سے گزری تو کشتی والوں سے انہوں نے کہا کہ ہمیں بھی اس میں بیٹھا خضر کو پہچان لیا گیا۔ کشتی والوں نے انہیں بغیر کرایہ کے سوار کر لیا اسی اثنا میں ایک چڑیا آ کر کشتی کے کنارے بیٹھ گئی اور اس نے ایک یا دو چوچیں پانی میں ماریں اس پر خضر نے کہا اے موسیٰ میرے اور آپ کے علم نے اللہ کے علم میں سے اس چڑیا کی چونچ کی بقدر بھی کم نہیں کیا۔ پھر خضر کشتی کے تختوں میں سے ایک تختے کی جانب متوجہ ہوا اور اسے اپنی جگہ سے اکھاڑ دیا۔ موسیٰ نے کہا کہ ان حضرات نے تو ہمیں بغیر کرایہ لیے کشتی میں سوار کر لیا اور تم نے ان کی کشتی میں شگاف ڈال دیا تا کہ کشتی میں سوار سب لوگوں کو غرق کر دیں۔ خضر نے جواب دیا کیا میں نے تم سے یہ نہیں کہا تھا کہ تم میرے ساتھ رہ کر میرے افعال پر صبر نہ کر سکو گے۔ موسیٰ نے کہا میری بھول چوک پر مجھ سے مواخذہ نہ کریں اور میرے معاملے کی وجہ سے مجھ پر تنگی نہ کریں۔

راوی کا بیان ہے پہلی مرتبہ موسیٰ نے بھول کر یہ اعتراض کیا ہوگا۔ پھر کشتی سے اتر کر پیدل چلے تو اچانک ایک لڑکے کو جو دوسرے لڑکوں کے ساتھ کھیل رہا تھا خضر نے اس کا سر اوپر سے پکڑ کر اپنے ہاتھ سے اسے تن سے جدا کر دیا۔ اس پر موسیٰ نے کہا تم نے بلا وجہ ایک بے گناہ بچے کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ خضر نے جواب دیا کہ میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ تم میری مصاحبت میں رہ کر میرے افعال پر صبر نہ کر سکو گے۔ ابن عیینہ کا بیان ہے کہ (پہلے سے) یہ زیادہ بچتہ ہے پھر دونوں آگے روانہ ہوئے اور ایک گاؤں والوں کے ہاں پہنچے ان سے کھانا طلب کیا مگر ان لوگوں نے مہمان نوازی سے صاف انکار کر دیا۔ وہاں انہوں نے ایک دیوار ایسی دیکھی جو گرا چاہتی تھی، خضر نے اسے اپنے دونوں ہاتھوں کے سہارے سیدھا کر دیا۔ موسیٰ نے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کا معاوضہ لے سکتے تھے۔ اس کے بعد خضر نے کہا بس اب میرے اور تمہارے مابین جدائی ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ موسیٰ پر رحم فرمائے ہماری خواہش تھی کہ موسیٰ صبر سے کام لیتے تو اللہ تعالیٰ پورا قصہ ہم سے بیان فرما دیتے۔

**تشریح:** قرآن و حدیث میں اس سلسلے میں جو الفاظ آئے ہیں ان سے یہ واضح نہیں ہوتا کہ خضر ضرور انسان تھے یا کوئی اور مخلوق۔ قرآن میں ”عبد“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور حدیث میں رجل کا لفظ ہے یہ الفاظ اس بندے کے انسان ہونے کو مستلزم نہیں ہیں۔ پھر کسی حدیث میں نبیؐ سے بھی کوئی ایسا ارشاد منقول نہیں ہے جس میں صراحت کے ساتھ حضرت خضر کو نوع انسانی کا ایک فرد قرار دیا گیا ہو۔ اس باب میں مستند ترین روایات وہ ہیں جو سعید بن جبیر، عن ابن عباس، عن ابی بن کعب، عن رسول اللہ ﷺ کی سند سے ائمہ حدیث کو پہنچی ہیں۔ ان میں حضرت خضر کے لیے صرف رجل کا لفظ آیا ہے، جو اگرچہ مرد انسانوں کے لیے استعمال ہوتا ہے مگر انسانوں کے لیے مخصوص نہیں ہے چنانچہ خود قرآن میں یہ لفظ جنوں کے لیے مستعمل ہو چکا ہے جیسا کہ سورہ جن میں ارشاد ہوا ہے **وَ اِنَّهٗ كَانَ رِجَالًا مِّنَ الْاِنْسِ يَعُوْذُوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ** (آیت: ۶) نیز یہ ظاہر ہے کہ جن یا فرشتہ یا کوئی اور غیر مرئی وجود جب انسانوں کے سامنے آئے گا تو انسانی شکل ہی میں آئے گا، اور اس حالت میں اس کو بشر یا انسان ہی کہا جائے گا حضرت مریم کے سامنے جب فرشتہ آیا تھا تو قرآن اس واقعہ کو یوں بیان کرتا کہ **فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا** (مریم: ۱۷) نبیؐ کا ارشاد بالا حضرت خضر کے انسان ہونے پر صریح دلالت نہیں کرتا۔ اس کے بعد ہمارے لیے اس پیچیدگی کو رفع کرنے کی صرف یہی ایک صورت باقی رہ جاتی ہے کہ ہم ”خضر“ کو انسان نہ مانیں بلکہ فرشتوں میں سے، یا اللہ کی کسی اور ایسی مخلوق میں سے سمجھیں جو شرائع کی مکلف نہیں ہے بلکہ کارگاہ مشیت کی کارکن ہے۔ متقدمین میں سے بھی بعض لوگوں نے یہ رائے ظاہر کی ہے جسے ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ماوردی کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

(تفسیر القرآن ج ۳، الکہف حاشیہ: ۶۰)

۸۷- (حضورؐ نے فرمایا کہ) **قَضَىٰ مُوسَىٰ اٰتَمَ الْاَجَلَيْنِ وَ اَطْيَبَهُمَا عَشْرَ سِنَيْنَ**۔

”موسیٰ علیہ السلام نے دونوں مدتوں میں سے وہ مدت پوری کی جو زیادہ کامل اور ان کے خسر کے لیے زیادہ خوشگوار تھی یعنی دس سال۔“

**تخریج:** (۱) **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، ثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، ثَنَا مَرْوَانُ بْنُ شُبَّاعٍ، عَنْ سَالِمِ الْأَفْطَسِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: سَأَلَنِي يَهُودِيٌّ مِنْ أَهْلِ الْحِيرَةِ أَيْ**

الْأَجَلَيْنِ قَضَىٰ مُوسَىٰ؟ قُلْتُ: لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَقْدَمَ عَلَىٰ حَبْرِ الْعَرَبِ، فَاسْأَلُهُ، فَقَدِمْتُ، فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: قَضَىٰ أَكْثَرَهُمَا وَاطْيَبَهُمَا، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا قَالَ فَعَلَ- (۱۳)

ترجمہ: سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حیرہ کے ایک یہودی باشندے نے مجھ سے سوال کیا کہ موسیٰ نے دونوں مدتوں میں سے کون سی مدت پوری کی تھی۔ میں نے کہا مجھے اس کا علم نہیں تاوقتیکہ میں عالم عرب کے پاس نہ جاؤں اور ان سے اس کے متعلق دریافت نہ کروں، چنانچہ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میں نے ابن عباسؓ سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے جواب دیا موسیٰ علیہ السلام نے دونوں میں سے وہ مدت پوری کی جو زیادہ کامل اور ان کے لیے زیادہ خوشگوار تھی (دس سال) اللہ کے رسول جب کہتے ہیں تو اسے کرتے بھی ہیں۔

(۲) أَخْرَجَ ابْنُ مَرْثُومٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هَارُونَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ أَيُّ الْأَجَلَيْنِ قَضَىٰ مُوسَىٰ؟ فَقَالَ لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَسْأَلَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَسَأَلَ جَبْرِيلَ، فَقَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَسْأَلَ مِيكَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَسَأَلَ مِيكَائِيلَ، فَقَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَسْأَلَ الرَّفِيعَ، فَقَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَسْأَلَ إِسْرَافِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَسَأَلَ إِسْرَافِيلَ. فَقَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَسْأَلَ ذَا الْعِزَّةِ جَلَّ جَلَالُهُ، فَنَادَىٰ إِسْرَافِيلُ بِصَوْتِهِ الْأَشَدِّ: يَا ذَا الْعِزَّةِ. أَيُّ الْأَجَلَيْنِ قَضَىٰ مُوسَىٰ؟ قَالَ: أَتَمَّ الْأَجَلَيْنِ وَاطْيَبَهُمَا عَشْرَ سِنِينَ - قَالَ: عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ، فَكَانَ أَبُو هَارُونَ. إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ جَبْرِيلَ، عَنْ مِيكَائِيلَ، عَنِ الرَّفِيعِ، عَنْ إِسْرَافِيلَ، عَنْ ذِي الْعِزَّةِ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ أَنَّ مُوسَىٰ قَضَىٰ أَتَمَّ الْأَجَلَيْنِ وَاطْيَبَهُمَا عَشْرَ سِنِينَ. (۱۴)

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ان سے دریافت کیا کہ موسیٰ نے دونوں مدتوں میں سے کون سی مدت پوری کی تھی۔ انہوں نے کہا میں جب تک جبریلؑ سے نہ پوچھ لوں اس وقت تک کچھ نہیں بتا سکتا۔ انہوں نے جبریل سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ میں جب تک میکائیل سے نہ پوچھ لوں اس وقت تک کچھ نہیں بتا سکتا۔ میکائیل سے انہوں نے پوچھا تو میکائیل نے جواب دیا میں نہیں جانتا تاوقتیکہ میں رفیع سے پوچھ نہ لوں، چنانچہ میکائیل نے رفیع سے دریافت کیا۔ اس نے کہا مجھے بھی اس کا علم نہیں تاوقتیکہ میں اسرافیل سے نہ پوچھ لوں۔ اسرافیل سے پوچھا تو اس نے جواب دیا کہ مجھے بھی اس کا علم نہیں جب تک کہ میں اللہ جل جلالہ سے نہ پوچھ لوں۔ پس پھر اسرافیل نے باآواز بلند پکارا اے عزت و اقتدار کے مالک موسیٰ نے دونوں مدتوں میں سے کون سی مدت پوری کی ارشاد ہوا وہ مدت پوری کی جو دونوں میں کامل اور خوشگوار تھی۔

علی بن عاصم کا بیان ہے کہ ابو ہارون جب یہ حدیث بیان کرتے تھے تو کہتے تھے کہ مجھے یہ حدیث ابو سعید خدریؓ نے نبی ﷺ سے۔ جبریل کے حوالہ، میکائیل سے، رفیع سے اور اسرافیل سے صاحب عزہ (اللہ تعالیٰ) سے بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا موسیٰ نے دونوں مدتوں میں سے کامل اور خوشگوار مدت پوری کی (دس سال)

**تشریح:** حضرت حسن ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے آٹھ کے بجائے دس سال کی مدت پوری کی تھی۔ (تفہیم القرآن، ج ۳، القصص، حاشیہ: ۴۰)

### حضرت مریم کو ہارون کی بہن کہنے پر اعتراض کا جواب

۸۸۔ ”حضورؐ نے (حضرت مغیرہ سے) فرمایا کہ تم نے یہ جواب کیوں نہ دے دیا کہ بنی اسرائیل اپنے نام انبیاء اور صلحاء کے نام پر رکھتے تھے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، وَ أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى الْعَنَزِيُّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ، قَالُوا نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: لَمَّا قَدِمْتُ نَجْرَانَ سَأَلُونِي، فَقَالُوا: إِنَّكُمْ تَقْرَأُونَ يَا أُخْتَ هَارُونَ وَ مُوسَى قَبْلَ عِيسَى بَكْدَا وَ كَذَا، فَلَمَّا قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ وَ الصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ۔ (۱۵)

**تشریح:** مغیرہ بن شعبہ کی روایت میں جو کچھ بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ نجران کے عیسائیوں نے حضرت مغیرہ کے سامنے یہ اعتراض پیش کیا کہ قرآن میں حضرت مریم کو ہارون کی بہن کہا گیا ہے، حالاں کہ حضرت ہارون ان سے سینکڑوں برس پہلے گزر چکے تھے۔ حضرت مغیرہ ان کے اس اعتراض کا جواب نہ دے سکے اور انہوں نے آکر نبی ﷺ کے سامنے یہ ماجرا عرض کیا۔ اس پر حضورؐ نے (مندرجہ بالا الفاظ فرمائے) حضورؐ کے اس ارشاد سے صرف یہ بات نکلتی ہے کہ لا جواب ہونے کے بجائے یہ جواب دے کر اعتراض رفع کیا جاسکتا تھا۔

(قرآن میں یا اُخت ہارون فرمایا گیا ہے) اس کے دو مفہوم ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ انہیں ظاہری معنی میں لیا جائے اور یہ سمجھا جائے کہ حضرت مریم کا کوئی بھائی ہارون نامی ہو۔ دوسرے یہ کہ عربی محاورے کے مطابق اُخت ہارون کے معنی ”ہارون کے خاندان کی لڑکی“ لیے جائیں۔ کیوں کہ عربی میں یہ ایک معروف طرز بیان ہے مثلاً قبیلہ مضر کے آدمی کو یا اخا مضر (اے مضر کے بھائی) اور قبیلہ ہمدان کے آدمی کو یا اخا ہمدان (اے ہمدان کے بھائی) کہہ کر پکارتے ہیں۔ پہلے معنی کے حق میں دلیل ترجیح یہ ہے کہ بعض روایات میں خود نبیؐ سے یہ معنی منقول ہوئے ہیں اور دوسرے معنی کی تائید میں دلیل یہ ہے کہ موقع محل اس معنی کا تقاضا کرتا ہے۔ کیوں کہ اس واقعہ سے قوم میں جو بھجان برپا ہوا تھا اس کی وجہ بظاہر یہ نہیں معلوم ہوتی کہ ہارون نامی ایک گمنام شخص کی کنواری بہن گود میں بچہ لیے ہوئے آئی تھی، بلکہ جس چیز نے لوگوں کا ایک ہجوم

حضرت مریم کے گرد جمع کر دیا تھا وہ یہی ہو سکتی تھی کہ بنی اسرائیل کے مقدس ترین گھرانے، خانوادہ ہارون کی ایک لڑکی اس حالت میں پائی گئی۔ اگرچہ ایک حدیث مرفوع کی موجودگی میں کوئی دوسری تاویل اصولاً قابل لحاظ نہیں ہو سکتی۔ لیکن مسلم، نسائی اور ترمذی وغیرہ میں یہ حدیث جن الفاظ میں نقل ہوئی ہے اس سے یہ مطلب نہیں نکلتا کہ ان الفاظ کے معنی لازماً ہارون کی بہن ہی ہیں۔

(تفسیر القرآن، ج ۳، مریم حاشیہ: ۱۹)

## حضرت سلیمان علیہ السلام

۸۹- ”مختلف احادیث میں سے کسی میں حضرت سلیمان کی بیویوں کی تعداد ۶۰ کسی میں ۷۰، کسی میں ۹۰، کسی میں ۹۹ اور کسی میں ۱۰۰ بیان کی گئی ہے۔“

**تخریج: (۱)** حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ، ثَنَا مُعِينَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: لَا طُوفَنَ اللَّيْلَةَ عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً تَحْمِلُ كُلُّ امْرَأَةٍ فَارِسًا، يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَقُلْ، فَلَمْ تَحْمِلْ شَيْئًا إِلَّا وَاحِدًا سَاقِطًا أَحَدَ شِقْيِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَوْ قَالَهَا، لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (۱۶)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک دن سلیمانؑ نے قسم کھائی کہ میں آج رات ستر بیویوں کے پاس جاؤں گا۔ ہر ایک کو ایک شاہسوار اور مجاہد فی سبیل اللہ کا حمل بٹھہر جائے گا۔ ان کے ایک ساتھی نے کہا ان شاء اللہ کہیے۔ مگر سلیمانؑ نے ان شاء اللہ نہ کہا۔ پس کوئی بھی حاملہ نہ ہوئی۔ بجز ایک کے۔ مگر اس کے ہاں جس بچہ نے جنم لیا اس کی ایک جانب گری ہوئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر وہ ان شاء اللہ کہہ دیتے تو سب بچے پیدا ہو کر فی سبیل اللہ جہاد کرتے۔

**(۲)** حَدَّثَنِي مَحْمُودٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ ابْنِ طَاءٍ وَوَسْ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: لَا طُوفَنَ اللَّيْلَةَ بِمِائَةِ امْرَأَةٍ تَلِدُ كُلُّ امْرَأَةٍ غُلَامًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَقُلْ، وَنَسِيَ، فَطَافَ بِهِنَّ، وَلَمْ تَلِدْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً نِصْفَ إِنْسَانٍ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، لَمْ يَخْنَثْ وَكَانَ أَرْجَى لِحَاجَتِهِ. (۱۷)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ سلیمانؑ بن داؤد نے کہا کہ میں آج رات سو بیویوں کے پاس جاؤں گا۔ ہر بیوی ایسا بچہ جنم دے گی جو فی سبیل اللہ (اللہ کی راہ میں) جہاد کرے گا، فرشتہ نے ان سے کہا ان شاء اللہ کہیے۔ مگر انہوں نے ان شاء اللہ نہیں کہا اور کہنا بھول گئے۔ چنانچہ وہ رات کو سب بیویوں کے پاس گئے۔ ان میں سوائے ایک کے کسی نے بچہ نہیں جنا۔ جس نے جنا تھا وہ آدھا انسان تھا۔ نبی ﷺ نے فرمایا اگر سلیمانؑ ان شاء اللہ کہہ لیتے تو ان کی قسم نہ ٹوٹی اور حاجت پوری ہونے کی توقع بھی زیادہ ہوتی۔

(۳) وَ قَالَ اللَّيْثُ: ثَنَى جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: لَا طُوفَنَ اللَّيْلَةَ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ أَوْ تِسْعٍ وَ تِسْعِينَ كُلُّهُنَّ تَأْتِي بِفَارِسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ: قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ تَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً، جَاءَتْ بِشَقِ رَجُلٍ، وَ الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُرْسَانًا أَجْمَعُونَ. (۱۸)

ترجمہ: عبد الرحمن بن ہرمز سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو رسول اللہ ﷺ سے یہ بیان فرماتے سنا ہے کہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے ایک روز کہا کہ میں آج رات ایک سو یا کہنا نوے بیویوں کے پاس جاؤں گا۔ وہ سب ایک ایک شاہسوار کو جنم دے گی جو راہِ خدا میں جہاد کرے گا تو ان کے ساتھی نے ان سے کہا ان شاء اللہ، مگر خود انہوں نے ان شاء اللہ نہ کہا۔ ان میں سے صرف ایک حاملہ ہوئی اس نے بھی ادھورا بچہ جنم دیا۔ تم ہے اس ذاتِ گرامی کی جس کے ہاتھ میں محمدؐ کی جان ہے اگر سلیمان ان شاء اللہ کہہ لیتے (تو سب کے ہاں مجاہد جنم لیتے) وہ سب بہادر و جانباز مجاہد ہوتے لازماً اللہ کی راہ میں جہاد کرتے۔

(۴) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا طُوفَنَ اللَّيْلَةَ عَلَى تِسْعِينَ امْرَأَةً كُلُّهُنَّ تَأْتِي بِفَارِسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ: قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَطَافَ عَلَيْهِنَّ جَمِيعًا. فَلَمْ تَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً، جَاءَتْ بِشَقِ رَجُلٍ، وَ آيَمُ الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُرْسَانًا أَجْمَعُونَ. (۱۹)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سلیمان نے کہا کہ میں آج رات اپنی نوے بیویوں کے پاس جاؤں گا۔ سب ایک ایک مجاہد کو جنم دے گی جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے گا۔ اس موقع پر ان کے ساتھی نے کہا ان شاء اللہ کہیں مگر انہوں نے ان شاء اللہ نہ کہا۔ اس رات وہ اپنی سب بیویوں کے پاس گئے مگر ان میں سے صرف ایک حاملہ ہوئی اور اس نے بھی ادھورا بچہ جنا۔ تم ہے اس ذاتِ اقدس کی جس کے ہاتھ میں محمدؐ کی جان ہے اگر وہ ان شاء اللہ کہہ لیتے (تو سب کے ہاں مجاہد بچے پیدا ہوتے) وہ سب شاہسوار و بہادر ہوتے اور لازماً اللہ کی راہ میں جہاد کرتے۔

(۵) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حُجَيْرٍ، عَنْ طَاءٍ وَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا طُوفَنَ اللَّيْلَةَ بِتِسْعِينَ امْرَأَةً، كُلٌّ تَلِدُ غُلَامًا، يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ: قَالَ سُفْيَانُ يَعْنِي الْمَلِكُ، قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَنَسِيَ، فَطَافَ بِهِنَّ، فَلَمْ تَأْتِ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ بِوَلَدٍ إِلَّا وَاحِدَةً بِشَقِ غُلَامٍ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: يَرْوِيهِ، لَوْ

قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَحْنُثْ وَكَانَ دَرَكًا لَهُ فِي حَاجَتِهِ، وَقَالَ: مَرَّةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ اسْتَشْنَى، قَالَ: وَحَدَّثَنَا عَنِ الْأَعْرَجِ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ. (۲۰)

**ترجمہ:** طاؤس سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا کہ سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ میں ایک رات میں نوے بیویوں میں سے ہر ایک کے پاس جاؤں گا۔ ہر ایک ایسا بچہ جنے گی جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے گا۔ ان کے ساتھی یعنی بقول سفیان فرشتے نے کہا کہ آپ ان شاء اللہ کہہ لیں۔ لیکن وہ ان شاء اللہ کہنا بھول گئے اور اپنی تمام بیویوں کے پاس چلے گئے۔ ان میں سے کسی کے ہاں بچہ پیدا نہیں ہوا۔ بجز ایک کے، جس نے ادھورے نام تمام بچے کو جنم دیا۔ ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر وہ ان شاء اللہ کہہ لیتے تو ان کی قسم نہ ٹوٹی اور اپنی حاجت بھی پالیتے۔ ایک بار انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر وہ استثناء کرتے یعنی ان شاء اللہ کہہ لیتے (تو اپنے مقصد میں کامیاب و کامران ہو جاتے) اور ہمیں ابو الزناد نے اعرج کے واسطے سے ابو ہریرہؓ کی طرح حدیث بیان کی۔

(۶) حَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ، وَ أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ، فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ، وَاللَّفْظُ لِأَبِي الرَّبِيعِ، قَالَا: نَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ، قَالَ: نَا أَيُّوبُ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ لِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سِتُونَ امْرَأَةً، فَقَالَ: لَا طُوفَنَ عَلَيْهِنَّ اللَّيْلَةَ فَتَحْمِلُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ، فَتَلِدُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ غُلَامًا فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَلَمْ تَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا وَاحِدَةً، فَوَلَدَتْ نِصْفَ إِنْسَانٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ كَانَ اسْتَشْنَى، لَوَلَدَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ غُلَامًا فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (۲۱)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی ساٹھ بیویاں تھیں۔ ایک روز انہوں نے کہا کہ میں ان میں سے ہر ایک کے پاس جاؤں گا پس پھر ان میں سے ہر ایک حاملہ ہو جائے گی اور ہر ایک ایسا بہادر بچہ جنے گی جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے گا۔ مگر ان میں سے بجز ایک کے کسی نے بچہ نہ جنا اور وہ بھی آدھا انسان۔ نبی ﷺ نے فرمایا اور سلیمان علیہ السلام استثناء کر لیتے یعنی ان شاء اللہ کہہ لیتے تو ان کی بیویوں میں سے ہر ایک ایسا بچہ جنم دیتی جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتا۔

(۷) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ، وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ، قَالَا: نَا سُفْيَانُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حُجَيْرٍ، عَنْ طَاءٍ وَسٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ نَبِيُّ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا طِيفَنَ اللَّيْلَةَ عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً كُلُّهُنَّ تَأْتِي بِغُلَامٍ يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ أَوْ الْمَلِكُ قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَقُلْ وَ نَسِيَ، فَلَمْ تَأْتِ وَاحِدَةً مِنْ نِسَائِهِ إِلَّا وَاحِدَةً، جَاءَتْ بِشَقِ غُلَامٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَ لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَحْنُثْ، وَ كَانَ دَرَكًا لَهُ فِي حَاجَتِهِ. (۲۲)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا سلیمان علیہ السلام نے کہا میں ایک رات میں اپنی ستر

بیویوں کے پاس جاؤں گا۔ ہر ایک ایسا جانباز بچہ جنے گی جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے گا۔ ان کے ساتھی نے یا فرشتے نے کہا ان شاء اللہ کہہ لیں۔ مگر وہ ان شاء اللہ کہنا بھول گئے، تو ان کی بیویوں میں سے بجز ایک کے کسی نے بچہ نہ جنا۔ وہ بھی ادھورا (نامتام)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر سلیمان علیہ السلام ان شاء اللہ کہہ لیتے تو حادث بھی نہ ہوتے اور اپنی حاجت بھی پوری کر لیتے۔

(۸) حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ بْنُ هَمَّامٍ، قَالَ: أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاءٍ وَسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ: لَا طَيْفَنَ اللَّيْلَةَ عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً تَلِدُ كُلُّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ غُلَامًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقِيلَ لَهُ: قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَقُلْ، فَطَافَ بِهِنَّ، فَلَمْ تَلِدْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً نِصْفَ إِنْسَانٍ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَحْنُثْ وَكَانَ دَرَكًا لِحَاجَتِهِ. (۲۳)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سلیمان بن داؤد علیہا السلام نے کہا میں ایک رات اپنی ستر بیویوں کے پاس جاؤں گا۔ ان میں سے ہر ایک ایسا بہادر بچہ جنے گی جو اللہ کی راہ میں قتال کرے گا۔ ان سے کہا کہ آپ ان شاء اللہ کہہ لیں مگر انہوں نے ان شاء اللہ نہ کہا اور اپنی بیویوں کے پاس گئے۔ ان میں سے سوائے ایک کے کسی نے بچہ نہ جنا۔ اور جس نے جنا وہ بھی نصف انسان۔ راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر وہ ان شاء اللہ کہہ لیتے تو حادث بھی نہ ہوتے اور اپنی حاجت بھی پوری کر لیتے۔

تشریح: اس مضمون کی احادیث بخاری کتاب الانبیاء، کتاب الجہاد، اور کتاب الایمان والنذور میں موجود ہیں۔ اور سب کی سندیں مختلف ہیں۔ اتنی مختلف سندوں سے جو بات محدثین کو پہنچی ہو، اس کے متعلق یہ کہنا تو مشکل ہے کہ وہ بالکل ہی بے اصل ہوگی، لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یا تو نبی ﷺ کے بیان کو سمجھنے میں حضرت ابو ہریرہؓ سے کوئی غلطی ہوئی ہے، یا وہ پوری بات سُن نہیں سکے ہوں گے۔ ممکن ہے حضورؐ نے فرمایا ہو کہ حضرت سلیمانؑ کی بہت سی بیویاں تھیں، جن کی تعداد یہودی ۶۰، ۷۰، ۹۰، ۹۹، اور ۱۰۰ تک بیان کرتے ہیں، اور حضرت ابو ہریرہؓ نے سمجھا ہو کہ یہ حضورؐ کا اپنا بیان ہے۔ اسی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ حضورؐ نے حضرت سلیمانؑ کے قول کو اس طرح بیان کیا ہو کہ ”میں اپنی بیویوں کے پاس جاؤں گا اور ہر بیوی سے ایک مجاہد پیدا ہوگا۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ سمجھے ہوں کہ ایک رات میں جاؤں گا“ اس طرح کی غلط فہمیوں کی مثالیں متعدد روایات میں ملتی ہیں جن میں سے بعض کو دوسری روایتوں نے صاف کر دیا۔ اور بعض صاف ہونے سے رہ گئیں۔ زبانی روایتوں میں ایسا ہو جانا کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ اور اس طرح کی چند مثالوں کو لے کر پورے ذخیرہ حدیث کو ساقط الاعتبار قرار دینا کسی معقول آدمی کا کام نہیں ہو سکتا۔

رہا ان شاء اللہ کا معاملہ، تو یہ کسی روایت میں بھی نہیں کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمانؑ نے جان بوجھ کر ان شاء اللہ کہنے سے احتراز کیا تھا۔ اس لیے اس میں تو بین انبیاء کا کوئی پہلو نہیں ہے یہ الفاظ آپؐ نے آخر کس روایت میں دیکھے ہیں، کسی نے کہا ان شاء اللہ بھی ساتھ کیسے۔ لیکن آپؐ نے پروا نہ کی؟ حدیث میں جو الفاظ آئے ہیں وہ یہ ہیں کہ ”فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ



ان شاء اللہ فلم یقل ”ان کے ساتھی نے ان سے کہا ان شاء اللہ، مگر انہوں نے نہ کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ جب حضرت سلیمانؑ کے منہ سے یہ بات نکلی تو پاس بیٹھے ہوئے ایک شخص نے خود کہا ”ان شاء اللہ“ اور حضرت سلیمانؑ نے اس کے کہہ دینے کو کافی سمجھ لیا اور اپنی زبان سے اس کا اعادہ نہ کیا۔ (رسائل و مسائل حصہ دوم، تفسیر آیات و تاویل احادیث، چند احادیث پر اعتراضات...) جہاں تک اسناد کا تعلق ہے۔ ان میں سے اکثر روایات کی سند قوی ہے اور باعتبار روایت اس کی صحت میں کلام نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن حدیث کا مضمون صریح عقل کے خلاف ہے اور پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ یہ بات نبی ﷺ نے اس طرح ہرگز نہ فرمائی ہوگی جس طرح وہ نقل ہوئی ہے۔ بلکہ آپ نے غالباً یہودی یا وہ گویوں کا ذکر کرتے ہوئے کسی موقع پر اسے بطور مثال بیان فرمایا ہوگا اور سامع کو یہ غلط فہمی لاحق ہوگئی کہ اس بات کو حضور خود بطور واقعہ بیان فرما رہے ہیں۔ ایسی روایات کو محض صحت سند کے زور پر لوگوں کے حلق سے اتروانے کی کوشش کرنا دین کو مضحکہ بنانا ہے۔ ہر شخص خود حساب لگا کر دیکھ سکتا ہے کہ جائزے کی طویل ترین رات میں بھی عشا اور فجر کے درمیان دس گیارہ گھنٹے سے زیادہ وقت نہیں ہوتا۔ اگر بیویوں کی کم سے کم تعداد ساٹھ ہی مان لی جائے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اس رات بغیر دم لیے فی گھنٹہ ۶ بیوی کے حساب سے مسلسل دس گھنٹے یا گیارہ گھنٹے مباشرت کرتے چلے گئے، کیا یہ عملاً ممکن بھی ہے؟ اور کیا یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ حضور نے یہ بات واقعہ کے طور پر بیان کی ہوگی؟

### قوم سبا

۹۰۔ امام احمد، ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن عبد البر اور ترمذی نے رسول اللہ ﷺ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ”سباعرب کے ایک شخص کا نام تھا جس کی نسل سے عرب میں حسب ذیل قبیلے پیدا ہوئے: کندہ، حمیر، ازد، اشعریین، مذحج، انمار (جس کی دو شاخیں ہیں، خثعم اور بجیلہ) عاملہ، جذام، لخم اور غسان۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ: ثَنَا وَكِيعٌ عَنْ أَبِي حَيَّانَ الْكَلْبِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ هَانِئٍ، عَنْ عُرْوَةَ الْمُرَادِيِّ، عَنْ رَجُلٍ مِنْهُمْ، يُقَالُ لَهُ فَرَوَةُ بْنُ مَسِيكٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَخْبِرْنِي عَنْ سَبَا مَا كَانَ رَجُلًا كَانَ أَوْ امْرَأَةً، أَوْ جَبَلًا، أَوْ دَوَابًّا؟ فَقَالَ: لَا، كَانَ رَجُلًا مِنَ الْعَرَبِ، وَ لَهُ عَشْرَةُ أَوْلَادٍ، فَتَمَنَّ مِنْهُمْ سِتَّةٌ، وَ تَشَامُ أَرْبَعَةٌ، فَأَمَّا الَّذِينَ تَمَنُّوا مِنْهُمْ: فَكِنْدَةُ، وَ حَمِيرٌ، وَ الْأَزْدُ، وَ الْأَشْعَرِيُّونَ، وَ مَذْحِجٌ، وَ أَنْمَارُ الَّذِينَ مِنْهَا: خَثْعَمٌ، وَ بَجِيلَةٌ، وَ أَمَّا الَّذِينَ تَشَامُوا، فَعَامِلَةٌ وَ جُذَامٌ، وَ لَخْمٌ، وَ غَسَّانٌ۔

**ترجمہ:** فروہ بن مسیک کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ مجھے سب کے متعلق بتائیں کہ وہ مرد تھا یا عورت، پہاڑ کا نام ہے یا کوئی چوپایہ؟ آپ نے فرمایا: نہیں، وہ تو عرب کا ایک آدمی تھا۔ اس کے دس لڑکے تھے، ان میں سے چھ یمن میں رہائش پذیر ہوئے اور چار شام میں۔ جو یمن میں آباد ہوئے ان میں کندہ، حمیر، ازد، اشعریون، اور مذحج اور انمار، خثعم اور بجیلہ۔ انمار کی شاخیں ہیں۔ اور جو شام میں آباد ہوئے، وہ عاملہ، جذام، لخم اور غسان ہیں۔

ایک دوسری روایت جسے فروہ بن مسیک قطعاً نے کسی نامعلوم شخص کے حوالہ سے بیان کی ہے، میں منقول ہے:

قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَخْبِرْنِي عَنْ سَبَأٍ، مَا هُوَ؟ أَرْضٌ، أَوْ امْرَأَةٌ، قَالَ: لَيْسَ بِأَرْضٍ وَلَا امْرَأَةٍ. الخ۔ (۲۴)

تاریخ کی رُو سے ”سبأ“ جنوبی عرب کی ایک بہت بڑی قوم کا نام ہے جو چند بڑے بڑے قبائل پر مشتمل تھی۔ (جن کا ذکر اوپر کی سطور میں ہو چکا ہے)۔ بہت قدیم زمانے سے دنیا میں عرب کی اس قوم کا شہرہ تھا ۲۵۰۰ قبل مسیح میں اُر کے کتبات اس کا ذکر ساہوم کے نام سے کرتے ہیں۔ اس کے بعد بابل اور آشور (اسیریا) کے کتبات میں اور اسی طرح بائبل میں بھی کثرت سے اس کا ذکر آیا ہے، مثال کے طور پر ملاحظہ ہو، زبور، ۱۵: ۷۲، یرمیاہ ۲۰: ۶، حزقی ایل ۲۲: ۲۷-۳۸: ۳۱ ایوب ۱۹: ۶۔ یونان و روم کے مؤرخین و جغرافیہ نویس تھیوفراستس (۲۸۸ قبل مسیح) کے وقت سے مسیح کے بعد کی صدیوں تک مسلسل اس کا ذکر کرتے چلے گئے ہیں۔

### سبأ کا وطن

اس کا وطن عرب کا جنوبی مغربی کونہ تھا جو آج یمن کے نام سے مشہور ہے۔ اس کے عروج کا دور گیارہ سو برس قبل مسیح سے شروع ہوتا ہے۔ حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کے زمانے میں ایک دولت مند قوم کی حیثیت سے اس کا شہرہ آفاق میں پھیل چکا تھا۔ آغاز میں یہ ایک آفتاب پرست قوم تھی۔ پھر جب اس کی ملکہ حضرت سلیمان (۹۶۵-۹۲۶ ق م) کے ہاتھ پر ایمان لے آئی تو اغلب یہ ہے کہ اس کی غالب اکثریت مسلمان ہو گئی تھی لیکن بعد میں نہ معلوم کس وقت اس کے اندر شرک و بت پرستی کا پھر زور ہو گیا۔ اور اس نے الممقہ (چاند دیوتا) عشتَر (زُہرہ) ذات حمیم اور ذات بعدان (سورج دیوی) ہو بس۔ حرمتم یا حریمت اور ایسے ہی دوسرے بہت سے دیوتاؤں اور دیویوں کو پوجنا شروع کر دیا۔ الممقہ اس قوم کا سب سے بڑا دیوتا تھا، اور اس کے بادشاہ اپنے آپ کو اس دیوتا کے وکیل کی حیثیت سے اطاعت کا حق دار قرار دیتے۔ یمن میں بکثرت کتبات ملے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ سارا ملک ان دیوتاؤں، اور خصوصاً الممقہ کے مندروں سے بھرا ہوا تھا اور ہر اہم واقعہ پر ان کے شکر یہ ادا کیے جاتے تھے۔

آثار قدیمہ کی جدید تحقیقات کے سلسلے میں یمن سے تقریباً ۳ ہزار کتبات فراہم ہوئے ہیں جو اس قوم کی تاریخ پر اہم روشنی ڈالتے ہیں۔ اس کے ساتھ عربی روایات اور رومی و یونانی تواریخ کی فراہم کردہ معلومات کو اگر جمع کر لیا جائے تو اچھی خاصی تفصیل کے ساتھ اس کی تاریخ مرتب کی جاسکتی ہے۔ ان معلومات کی رُو سے اس کی تاریخ کے اہم ادوار حسب ذیل ہیں۔

(۱) ۶۵۰ ق م سے پہلے کا دور: اس زمانے میں ملوک سبأ کا لقب مکرِب سبأ تھا۔ اغلب یہ ہے کہ یہ لفظ مقرب کا ہم معنی تھا اور اس کا مطلب یہ تھا کہ بادشاہ انسانوں اور خداؤں کے درمیان اپنے آپ کو واسطہ قرار دیتے تھے، یا دوسرے الفاظ میں یہ کاہن بادشاہ (Priest Kings) تھے۔ اس زمانے میں ان کا پایہ تخت صراح تھا جس کے کھنڈر آج بھی مارِب سے مغرب کی جانب ایک دن کی راہ پر پائے جاتے ہیں اور خرمیہ کے نام سے مشہور ہیں۔ اسی دور میں مارِب کے مشہور ہند کی بنا رکھی گئی اور وقتاً فوقتاً مختلف بادشاہوں نے اسے وسیع کیا۔

(۲) ۶۵۰ ق م سے ۱۱۵ ق م تک کا دور: اس دور میں سبا کے بادشاہوں نے مگر تب کا لقب چھوڑ کر ملک (بادشاہ) کا لقب اختیار کر لیا، جس کے معنی یہ ہیں کہ حکومت میں مذہبیت کی جگہ سیاست اور سیکولرزم کا رنگ غالب ہو گیا۔ اس زمانے میں ملوک سبا نے صراح کو چھوڑ کر مارب کو اپنا دار السلطنت بنایا اور اسے غیر معمولی ترقی دی۔ یہ مقام سمندر سے ۳۹۰۰ فٹ کی بلندی پر صنعا سے ۶۰ میل جانب مشرق واقع ہے اور آج تک اس کے کھنڈر شہادت دے رہے ہیں کہ یہ کبھی ایک بڑی متمدن قوم کا مرکز تھا۔

(۳) ۱۱۵ ق م سے ۳۰۰ ق م کا دور: اس زمانے میں سبا کی مملکت پر حمیر کا قبیلہ غالب ہو گیا جو قوم سبا ہی کا ایک قبیلہ تھا اور تعداد میں دوسرے قبائل سے بڑھا ہوا تھا۔ اس دور میں مارب کو اجاڑ کر ریدان پایہ تخت بنایا گیا جو قبیلہ حمیر کا مرکز تھا۔ بعد میں یہ شہر ظفار کے نام سے موسوم ہوا۔ آج کل موجودہ شہر یریم کے قریب ایک مدور پہاڑی پر اس کے کھنڈر ملتے ہیں اور اسی کے قریب علاقہ میں ایک چھوٹا سا قبیلہ حمیر کے نام سے آباد ہے جسے دیکھ کر کوئی تصور تک نہیں کر سکتا کہ یہ اُسی قوم کی یادگار ہے جس کے ڈنکے کبھی دنیا بھر میں بجتے تھے۔ اسی زمانے میں سلطنت کے ایک حصہ کی حیثیت سے پہلی مرتبہ لفظ یمن اور یمنات کا استعمال ہونا شروع ہوا اور رفتہ رفتہ یمن اس پورے علاقے کا نام ہو گیا جو عرب کے جنوبی مغربی کونے پر عسیر سے عدن تک اور باب المندب سے حضرموت تک واقع ہے۔ یہی دور ہے جس میں سبا کیوں کا زوال شروع ہوا۔

(۴) ۳۰۰ ق م کے بعد سے آغاز اسلام تک کا دور: یہ قوم سبا کی تباہی کا دور ہے۔ اس دور میں ان کے ہاں مسلسل خانہ جنگیاں ہوئیں۔ بیرونی قوموں کی مداخلت شروع ہوئی تجارت برباد ہوئی۔ زراعت نے دم توڑا۔ اور آخر کار آزادی تک ختم ہو گئی۔ پہلے ریدانیوں، حمیریوں، اور ہمدانیوں کی باہمی نزاعات سے فائدہ اٹھا کر ۳۴۰ء سے ۳۷۸ء تک یمن پر حبشیوں کا قبضہ رہا۔ پھر آزادی تو بحال ہو گئی مگر مارب کے مشہور بند میں رخنے پڑنے شروع ہو گئے۔ یہاں تک کہ آخر کار ۴۵۰ء یا ۴۵۱ء میں بند کے ٹوٹنے سے وہ عظیم سیلاب آیا جس کا ذکر قرآن مجید کی سورہ سبا آیات (۱۶، ۱۷، ۱۸ وغیرہ) میں کیا گیا ہے۔ اگرچہ اس کے بعد ابرہہ کے زمانے تک اس بند کی مسلسل مرمتیں ہوتی رہیں، لیکن جو آبادی منتشر ہو چکی تھی وہ پھر جمع نہ ہو سکی اور نہ آبپاشی اور زراعت کا وہ نظام جو درہم برہم ہو چکا تھا، دوبارہ بحال ہو سکا۔ ۵۲۳ء میں یمن کے یہودی بادشاہ ذونواس نے نجران کے عیسائیوں پر وہ ظلم و ستم برپا کیا جس کا ذکر قرآن مجید میں اصحاب الاخذود کے نام سے کیا گیا ہے۔ اس کے نتیجے میں حبش کی عیسائی سلطنت یمن پر انتقاماً حملہ آور ہو گئی اور اس نے سارا ملک فتح کر لیا اس کے بعد یمن کے حبشی وائسرائے ابرہہ نے کعبہ کی مرکزیت ختم کرنے اور عرب کے پورے مغربی علاقے کو رومی حبشی اثر میں لانے کے لیے ۵۷۰ء یا ۵۷۱ء میں (نبی ﷺ کی پیدائش سے چند روز قبل) مکہ معظمہ پر حملہ کیا اور اس کی پوری فوج پر وہ تباہی آئی جسے قرآن مجید میں اصحاب الفیل کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے۔ آخر کار ۵۷۵ء میں یمن پر ایرانیوں کا قبضہ ہوا اور اس کا خاتمہ اس وقت ہوا جب ۶۲۸ء میں ایرانی گورنر باذان نے اسلام قبول کر لیا۔

قوم سبا کا عروج دراصل دو بنیادوں پر قائم تھا۔ ایک زراعت۔ دوسرے تجارت، زراعت کو انہوں نے آبپاشی کے

ایک بہترین نظام کے ذریعے سے ترقی دی تھی جس کے مثل کوئی دوسرا نظام آپاشی بابل کے سوا قدیم زمانے میں کہیں نہ پایا جاتا تھا، ان کی سر زمین میں قدرتی دریا نہ تھے۔ بارش کے زمانے میں پہاڑوں سے برساتی نالے بہہ نکلتے تھے۔ انہی نالوں پر سارے ملک میں جگہ جگہ بند باندھ کر انہوں نے تالاب بنا لیے تھے اور ان سے نہریں نکال نکال کر پورے ملک کو اس طرح سیراب کر دیا تھا کہ قرآن مجید کی تعبیر کے مطابق ہر طرف ایک باغ ہی باغ نظر آتا تھا۔ اس نظام آپاشی کا سب سے بڑا مخزن آب وہ تالاب تھا جو شہر مارب کے قریب کوہ بلق کی درمیانی وادی پر بند باندھ کر تیار کیا گیا تھا۔ مگر جب اللہ کی نظر عنایت اُن سے پھر گئی تو پانچویں صدی عیسوی کے وسط میں یہ عظیم الشان بند ٹوٹ گیا اور اس سے نکلنے والا سیلاب راستے میں بند پر بند توڑتا چلا گیا یہاں تک کہ ملک کا پورا نظام آپاشی تباہ ہو کر رہ گیا پھر کوئی اسے بحال نہ کر سکا۔

تجارت کے لیے اس قوم کو خدا نے بہترین جغرافیائی مقام عطا کیا تھا جس سے اس نے خوب فائدہ اٹھایا۔ ایک ہزار برس سے زیادہ مدت تک یہی قوم مشرق اور مغرب کے درمیان تجارت کا واسطہ بنی رہی۔ ایک طرف ان کے بندر گاہوں میں چین کا ریشم، انڈونیشیا اور مالابار کے گرم مسالے، ہندستان کے کپڑے اور تلواریں، مشرقی افریقہ کے زنگی غلام، بندر، شتر مرغ کے پر اور ہاتھی دانت پہنچتے تھے اور دوسری طرف یہ ان چیزوں کو مصر اور شام کی منڈیوں میں پہنچاتے تھے جہاں سے روم و یونان تک یہ مال روانہ کیا جاتا تھا۔ اس کے علاوہ خود ان کے علاقے میں لوبان، عود، عنبر، مشک، مر، قرفہ، قصب الذریرہ، سلیخہ اور دوسری اُن خوشبودار چیزوں کی بڑی پیداوار تھی جنہیں مصر و شام اور روم و یونان کے لوگ ہاتھوں ہاتھ لیتے تھے۔

اس عظیم الشان تجارت کے دو بڑے راستے تھے۔ ایک بحری، دوسرا بری۔ بحری تجارت کا اجارہ ہزار سال تک انہی سبائیوں کے ہاتھ میں تھا، کیوں کہ بحر احمر کی موسمی ہواؤں، زیر آب چٹانوں، اور لنگر اندازی کے مقامات کا راز یہی لوگ جانتے تھے اور دوسری کوئی قوم اس خطرناک سمندر میں جہاز چلانے کی ہمت نہ رکھتی تھی۔ اس بحری راستے سے یہ لوگ اردن اور مصر کی بندرگاہوں تک اپنا مال پہنچایا کرتے تھے۔ بری راستے عدن اور حضرموت سے مارب پر جا کر ملتے تھے اور پھر وہاں سے ایک شاہراہ مکہ، جدہ، یثرب، الخلاء، تبوک اور ایلہ سے گزرتی ہوئی، بئیرات تک پہنچتی تھی۔ اس کے بعد ایک راستہ مصر کی طرف اور دوسرا راستہ شام کی طرف چلا جاتا تھا۔ اس بری راستے پر، جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے، یمن سے حدود شام تک سبائیوں کی نوآبادیاں مسلسل قائم تھیں اور شب و روز اُن کے تجارتی قافلے یہاں سے گزرتے رہتے تھے۔ آج تک ان میں سے بہت سی نوآبادیوں کے آثار اس علاقے میں موجود ہیں اور وہاں سبائی و حمیری زبان کے کتبات مل رہے ہیں۔

پہلی صدی عیسوی کے لگ بھگ زمانے میں اس تجارت پر زوال آنا شروع ہو گیا۔ مشرق وسطیٰ میں جب یونانیوں اور پھر رومیوں کی طاقتور سلطنتیں قائم ہوئیں تو شور مچنا شروع ہوا کہ عرب تاجر اپنی اجارہ داری کے باعث مشرق کے اموال تجارت کی من مانی قیمتیں وصول کر رہے ہیں اور ضرورت ہے کہ ہم خود اس میدان میں آگے بڑھ کر اس تجارت پر قبضہ کریں۔ اس غرض کے لیے سب سے پہلے مصر کے یونانی الاصل فرماں روا بطلمیوس ثانی (۲۸۵-۲۶۱ ق م) نے اُس قدیم نہر کو پھر سے کھولا جو ۱۷ سو برس پہلے فرعون، سسوستریس نے دریائے نیل کو بحر احمر سے ملانے کے لیے کھدوائی تھی۔ اس نہر کے ذریعے سے مصر کا بحری بیڑا پہلی مرتبہ بحر احمر میں داخل ہوا۔ لیکن سبائیوں کے مقابلے میں یہ کوشش زیادہ کارگر نہ ہو سکی۔ پھر جب مصر پر روم کا قبضہ ہوا تو رومی زیادہ طاقتور تجارتی بیڑا بحر احمر میں لے آئے اور اس کی پشت پر انہوں نے ایک جنگی بیڑا بھی لا کر ڈال دیا۔

اس طاقت کا مقابلہ سبائیوں کے بس میں نہ تھا۔ رومیوں نے جگہ جگہ بندرگاہوں پر اپنی تجارتی نوآبادیاں قائم کیں، ان میں جہازوں کی ضروریات فراہم کرنے کا انتظام کیا، اور جہاں ممکن ہوا وہاں اپنے فوجی دستے بھی رکھ دیئے۔ حتیٰ کہ ایک وقت وہ آگیا کہ عدن پر رومیوں کا فوجی تسلط قائم ہو گیا۔ اسی سلسلے میں رومی اور حبشی سلطنتوں نے سبائیوں کے مقابلے میں باہم ساز باز بھی کر لیا جس کی بدولت بالآخر اس قوم کی آزادی تک ختم ہو گئی۔

بحری تجارت ہاتھ سے نکل جانے کے بعد صرف بڑی تجارت سبائیوں کے پاس رہ گئی تھی۔ مگر بہت سے اسباب نے رفتہ رفتہ اس کی کمر بھی توڑ دی۔ پہلے بھٹیوں نے بھیر اسے الغلا تک بالائی حجاز اور اردن کی تمام نوآبادیوں سے سبائیوں کو نکال باہر کیا۔ پھر ۱۰۶ء میں رومیوں نے بھٹی سلطنت کا خاتمہ کر دیا اور حجاز کی سرحد تک شام و اردن کے تمام علاقے ان کے مضبوط ہاتھوں میں چلے گئے۔ اس کے بعد حبش اور روم کی متحدہ کوشش یہ رہی کہ سبائیوں کی باہمی کشمکش سے فائدہ اٹھا کر ان کی تجارت کو بالکل تباہ کر دیا جائے۔ اسی بنا پر حبشی بار بار یمن میں مداخلت کرتے رہے یہاں تک کہ آخر کار انہوں نے پورے ملک پر قبضہ کر لیا۔

اس طرح اللہ تعالیٰ کے غضب نے اس قوم کو انتہائی عروج سے گرا کر اُس گڑھے میں پھینک دیا جہاں سے پھر کوئی مغضوب قوم کبھی سر نہیں نکال سکی ہے۔ ایک وقت تھا کہ اس کی دولت کے افسانے سُن سُن کر یونان و روم والوں کے منہ میں پانی بھر آتا تھا۔ اسٹرابو لکھتا ہے کہ یہ لوگ سونے اور چاندی کے برتن استعمال کرتے تھے، اور ان کے مکانات کی چھتوں، دیواروں اور دروازوں تک میں ہاتھی دانت، سونے چاندی اور جواہر کا کام بنا ہوا ہوتا تھا۔ پلینی کہتا ہے کہ روم اور فارس کی دولت ان کی طرف ہی چلی جا رہی ہے، یہ اس وقت دنیا کی سب سے زیادہ مالدار قوم ہیں، اور ان کا سرسبز و شاداب ملک باغات، کھیتوں اور مویشی سے بھرا ہوا ہے۔ آرٹی میڈورس کہتا ہے کہ یہ لوگ عیش میں مست ہو رہے ہیں اور جلانے کی لکڑی کے بجائے دارچینی، صندل اور دوسری خوشبودار لکڑیاں جلاتے ہیں، اسی طرح دوسرے یونانی مؤرخین روایت کرتے ہیں کہ ان کے علاقے کے قریب سواحل سے گزرتے ہوئے تجارتی جہازوں تک خوشبو کی لپٹیں پہنچتی ہیں۔ انہوں نے تاریخ میں پہلی مرتبہ صنعا کے بلند پہاڑی مقام پر وہ فلک شگاف عمارت "Sky scraper" تعمیر کی جو قصر عُمدان کے نام سے صدیوں تک مشہور رہی ہے۔ عرب مؤرخین کا بیان ہے کہ اس کی ۲۰ منزلیں تھیں اور ہر منزل ۳۶ فٹ بلند تھی۔ یہ سب کچھ بس اسی وقت تک رہا جب تک اللہ کا فضل ان کے شامل حال رہا۔ آخر کار جب انہوں نے کفر ان نعمت کی حد کر دی تو ربِّ قدیر کی نظر عنایت ہمیشہ کے لیے ان سے پھر گئی اور ان کا نام و نشان تک باقی نہ رہا۔

(تفسیر القرآن، ج ۴، ص ۷۷، حاشیہ: ۳۷)

فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَ مَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ۔ (سبا: ۱۹) ”آخر کار ہم نے انہیں افسانہ بنا کر رکھ دیا اور انہیں بالکل بٹیر بٹر کر ڈالا۔“

سبا کی قوم ایسی منتشر ہوئی کہ اس کی پراگندگی ضرب المثل ہو گئی۔ آج بھی اہل عرب اگر کسی گروہ کے انتشار کا ذکر کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ تفرقوا ایدی سبا ”وہ تو ایسے پراگندہ ہو گئے جیسے سبا کی قوم پراگندہ ہوئی تھی“ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جب زوالِ نعمت کا دور شروع ہوا تو سبا کے مختلف قبیلے اپنا وطن چھوڑ چھوڑ کر عرب کے مختلف علاقوں میں چلے گئے۔ غسانیوں نے اردن اور شام کا رخ کیا۔ اوس و خزرج کے قبیلے یثرب میں جا بسے۔ خزاعہ نے جدے کے قریب تہامہ کے

علاقے میں سکونت اختیار کی۔ ازد کا قبیلہ عُمان میں جا کر آباد ہوا۔ لُحْم اور جذام اور کندہ بھی نکلنے پر مجبور ہو گئے۔ حتیٰ کہ ”سبا“ نام کی کوئی قوم ہی دنیا میں باقی نہ رہی۔ صرف اس کا ذکر افسانوں میں رہ گیا۔ (تفسیر القرآن، ج ۳، سبا، حاشیہ: ۳۳)

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ۔ (سبا: ۲۰) ”ان کے معاملے میں ابلیس نے اپنا گمان صحیح پایا اور انہوں نے اُسی کی پیروی کی، بجز ایک تھوڑے سے گروہ کے جو مومن تھے۔“

تاریخ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ قدیم زمانے میں قوم سبا میں ایک عنصر ایسا موجود تھا جو دوسرے معبودوں کو ماننے کے بجائے خدائے واحد کو مانتا تھا، موجودہ زمانے کی اثری تحقیقات کے سلسلے میں یمن کے کھنڈروں سے جو کتبائے ملے ہیں ان میں سے بعض اس قلیل عنصر کی نشان دہی کرتے ہیں۔ ۶۵۰ ق م کے لگ بھگ زمانے کے بعض کتبائے بتاتے ہیں کہ مملکت سبا کے متعدد مقامات پر ایسی عبادت گاہیں بنی ہوئی تھیں جو دُسموی یا ذو سماوی (یعنی رب السماء) کی عبادت کے لیے مخصوص تھیں۔ بعض مقامات پر اس معبود کا نام ملکن دُسموی (وہ بادشاہ جو آسمانوں کا مالک ہے) لکھا گیا ہے۔ یہ عنصر مسلسل صدیوں تک یمن میں موجود رہا۔ چنانچہ ۳۷۸ء کے ایک کتبے میں بھی الہ دُسموی کے نام سے ایک عبادت گاہ کی تعمیر کا ذکر ملتا ہے پھر ۴۶۵ء کے ایک کتبے میں یہ الفاظ پائے جاتے ہیں: بنصر وردا الہن بعل سمین وارضین (یعنی اس خدا کی مدد اور تائید سے جو آسمانوں اور زمین کا مالک ہے) اسی زمانے کے ایک اور کتبے میں جس کی تاریخ ۴۵۸ء ہے اسی خدا کے لیے رحمان کا لفظ بھی استعمال کیا گیا ہے۔ اصل الفاظ ہیں بردار حمتن (یعنی رحمان کی مدد سے)۔

(تفسیر القرآن، ج ۳، سبا، حاشیہ: ۳۵)

## ماخذ

- (۱) بخاری ج ۱، کتاب الانبیاء، باب قول اللہ عزوجل واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً الخ ☆ بخاری ج ۲، کتاب النکاح باب اتخاذ السَّرائِرِ و من اعتق جاریۃ۔ اس مقام پر مختصر روایت ہے ☆ مسلم ج ۲، کتاب الفضائل، باب من فضائل ابراہیم الخلیل ﷺ مسلم کی روایت میں قام ابراہیم الی الصلاۃ ہے۔
- (۲) بخاری ج ۱، کتاب البیوع، باب شری المملوک من الحرّی و ہبته و عتقہ الخ ☆ مسند احمد ج ۲/ ۴۰۴ عن ابی ہریرۃ ☆ ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر سورة الانبیاء۔ ترمذی نے صرف عن ابی ہریرۃ، قال قال رسول اللہ ﷺ لم یکذب ابراہیم فی شیء قط الا فی ثلاث قوله: انی سقیم، ولم یکن سقیماً وقوله لسارة، اختی وقوله: بل فعلہ کبیرہم ہذا۔ ہذا حدیث حسن صحیح۔
- (۳) ابو داؤد ج ۲، کتاب الطلاق باب فی الرجل یقول لامراتہ یا اختی۔ و ساقی الحدیث، قال ابو داؤد: روی ہذا الخبر شعیب ابن ابی حمزۃ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ نحوہ۔
- (۴) بخاری ج ۱ کتاب بدء الخلق، باب خیر مال المسلم غنم یتبع بہا شعف الجبال۔ اسی صفحہ پر عن سعید بن المسیب ان ام شریک، اخبرته ان النبی ﷺ امرها بقتل الاوزاغ بھی مذکور ہے۔ ☆ مسلم ج ۲، کتاب قتل الحیات و غیرہا باب استحباب قتل الوزغ۔ مسلم نے بھی ام شریک والی روایت نقل کی ہے۔ ☆ ابو داؤد ج ۴

کتاب الادب باب فی قتل الوزغ۔ ابو داؤد نے امر رسول اللہ ﷺ بقتل الوزغ و سماه فویسقا۔ بیان کیا ہے۔  
 ☆ نسائی ج ۵ کتاب المناسک۔ قتل الوزغ عن ام شریک ☆ ابن ماجہ کتاب الصيد باب قتل الوزغ۔ ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب الاضاحی باب ۲۷ باب فی قتل الوزغ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۶، ج ۶ ص ۴۲۱-۴۲۲۔

(۵) مسلم ج ۱، کتاب قتل الحیات و غیرہا باب استحباب قتل الوزغ ☆ ابو داؤد ج ۴، کتاب الادب، باب فی قتل الوزغ ☆ ترمذی ج ۱، ابواب الصيد، باب فی قتل الوزغ ☆ ابن ماجہ کتاب الصيد، باب قتل الوزغ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۴۲۰، ج ۲ ص ۳۵۵۔

(۶) بخاری ج ۱ کتاب الانبیاء باب قول اللہ عزوجل واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً۔ الخ۔

(۷) ابن ماجہ کتاب الصيد، باب قتل الوزغ ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۸۳، ۱۰۹-۲۱۷۔

(۸) بخاری ج ۱، کتاب الانبیاء، باب قول اللہ عزوجل: واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً الخ ☆ بخاری ج ۲، کتاب الاستیذان، باب الختان بعد ما کبر و نف الابط ☆ مسلم ج ۲، کتاب الفضائل، باب من فضائل ابراہیم الخلیل ﷺ۔ بخاری نے کتاب الاستیذان میں بِالْقُدُومِ کو دال کی تشدید سے لکھا ہے اور اسے و هو موضع کہہ کر جگہ قرار دیا ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۲، عن ابی ہریرۃ۔ تابعہ عبد الرحمن بن اسحاق عن ابی الزناد، و تابعہ عجلان عن ابی ہریرۃ و رواہ محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ۔ حدثنا ابو الیمان، ثنا شعیب، ثنا ابو الزناد، و قال بِالْقُدُومِ مُخَفَّفَةً۔

(۹) المستدرک للحاکم ج ۲، کتاب التاریخ مات ابراہیم علیہ السلام و هو ابن مائتی سنۃ۔ فی غیر هذا الموطن۔ واللہ اعلم۔

(۱۰) تفسیر ابن کثیر ج ۲، یوسف: ۴۲۔ و هذا الحديث ضعيف جداً لان سفيان بن وكيع ضعيف و ابراهيم بن يزيد هو الجوزي اضعف منه ايضاً و قد روى عن الحسن و قتادة مرسلًا عن كل منهما و هذه المرسلات ههنا لا تقبل، لو قبل المرسل من حيث هو۔

(۱۱) بخاری ج ۱، کتاب العلم، باب ما ذکر فی ذهاب موسى فی البحر الی الخضر و قوله تبارک و تعالیٰ: هل اتبعك علی ان تعلنی الایۃ ☆ بخاری ج ۱، کتاب العلم، باب الخروج فی طلب العلم و رحل جابر بن عبد اللہ مسیرۃ شهر الی عبد اللہ بن أنیس فی حدیث واحد ☆ بخاری ج ۱، کتاب الانبیاء، باب حدیث الخضر مع موسى علیہما السلام۔

(۱۲) بخاری ج ۱، کتاب العلم، باب ما يستحب للعالم اذا سئل ای الناس اعلم فیکل العلم الی اللہ تعالیٰ ☆ بخاری ج ۱، کتاب الانبیاء باب حدیث الخضر مع موسى علیہ السلام۔ امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں فاتخذ سبیله فی البحر سرہا کے بعد فامسک اللہ عن الحوت جریۃ الماء فصار فی مثل الطاق۔ فقال: هكذا مثل الطاق بیان کیا ہے؟ اور بھی قدرے لفظی فرق ہے۔ قَالَ محمد بن یوسف، ثنا به علی بن خشرم، قَالَ سفيان بن عيينة بطوله۔

(۱۳) بخاری ج ۱، کتاب الشهادات، باب من امر بانجاز الوعد ☆ رُوح المعانی جز ۱۹ پ ۲۰، القصص ☆ ابن کثیر ج ۳، سورة القصص ☆ تفسیر ابن جریر ج ۱۰ پ ۲۰، سورة القصص۔ ابن جریر نے اتمہما و اخیرہما اور اتمہما و اوافہما اور اکثرہما و اظہہما، اور اتمہما و اکملہما اور ابرہما و اوافہما الفاظ نقل کیے ہیں۔

(۱۴) تفسیر رُوح المعانی جزء ۱۹ سورة القصص: ۲۹۔ ترمذی نے کہا ہے هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه الا من حدث ابن ادریس۔ ترمذی نے قدمت نجران کے بجائے یعنی رسول اللہ ﷺ الی نجران روایت کیا ہے۔

- (۱۵) مسلم ج ۲، کتاب الادب، باب کراهۃ التسمیۃ بالاسماء القبیحۃ الخ ☆ ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر القرآن، سورۃ مریم ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۲۵۲ ☆ ابن کثیر ج ۳، قَالَ شعیب وابن ابی الزنّاء: تسعین و هو اصح۔
- (۱۶) بخاری ج ۱، کتاب الانبیاء، باب قول اللہ عزوجل و وهبنا لداؤد سلیمان نعم العبد الخ ☆ مسلم ج ۲، کتاب الایمان۔ باب الاستثناء فی الیمین و غیرها ☆ ترمذی ج ۱ ابواب النور، باب فی الاستثناء فی الیمین۔
- (۱۷) بخاری ج ۲، کتاب النکاح، باب قول الرجل لاطوفن اللیلۃ علی نساہ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۹۔ ۲۷۵-۵۰۶۔
- (۱۸) بخاری ج ۱، کتاب الجہاد، باب من طلب الولد للجہاد ☆ مسلم ج ۲، کتاب الایمان، باب الاستثناء فی الیمین و غیرها ☆ نسائی ج ۷، کتاب الایمان، باب اذا حلف فقال له رجل ان شاء اللہ هل له استثناء؟ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۹۔ عن ابی ہریرۃ اور ص ۲۷۵ پر اس روایت میں نصف انسان کے الفاظ ہیں۔
- (۱۹) بخاری ج ۲، کتاب الایمان والنور باب۔
- (۲۰) بخاری ج ۲، کتاب الایمان والنور، باب الاستثناء فی الایمان۔
- (۲۱) مسلم ج ۲، کتاب الایمان، باب الاستثناء فی الیمین و غیرها۔
- (۲۲) مسلم ج ۲، کتاب الایمان، باب الاستثناء فی الیمین و غیرها۔
- (۲۳) مسلم ج ۲، کتاب الایمان، باب الاستثناء فی الیمین و غیرها۔
- (۲۴) تفسیر ابن جریر ج ۱۰، سورۃ سبا ☆ ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر، سورۃ سبا۔
- ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب قرار دیا ہے۔ ☆ ابن کثیر ج ۳، سورۃ سبا اور ابن ابی حاتم بحوالہ ابن کثیر ج ۳۔





## پیشین گوئیاں اور معجزہ شق القمر

یہود و نصاریٰ کے نقش قدم پر چلنے کی پیشین گوئی

۹۱۔ ”مسلمان آخر کار یہود و نصاریٰ کے نقش قدم پر چل پڑیں گے اور جہاں جہاں انہوں نے قدم رکھا ہے یہ بھی قدم رکھیں گے، حتیٰ کہ اگر ان میں کسی نے اپنی ماں سے زنا کی ہو تو مسلمانوں میں بھی کوئی شخص اُٹھے گا جو اس فعل کا ارتکاب کرے گا۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادِ بْنِ أَنْعَمٍ الْإِفْرِيقِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَدَوُ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَتَى أُمَّهُ عَلَانِيَةً، لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ وَإِنْ بَنَى إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَ سَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً، قَالُوا: مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي. (۱)

**تشریح:** اگر اس پیشین گوئی سے استدلال کر کے کوئی شخص یہود و نصاریٰ کی پیروی شروع کر دے اور کہے حضور خود یہ فرما گئے ہیں، لہذا آپ کا یہ قول تو بہر حال ہم پر صادق آنا ہی ہے تو ایسے شخص کے جاہل اور خوف خدا سے عاری اور گمراہ ہونے میں کیا شک ہو سکتا ہے؟ حضور نے آنے والے بدتر حالات کی جتنی خبریں بھی دی ہیں ان سے آپ کا مدعا یہ نہ تھا کہ لوگ ان حالات پر قانع ہو کر اصلاح کی کوشش چھوڑ دیں، بلکہ اصل مدعا یہ تھا کہ لوگ پہلے سے متنبہ رہیں اور اصلاح کی فکر کریں۔

(رسائل و مسائل حصہ اول، تاویل احادیث، بہانہ جوئی کے لیے روایات...)

## ۲ فرقوں میں بٹ جانے کی پیشین گوئی

۹۲۔ ”عنقریب میری امت ۲ فرقوں میں بٹ جائے گی جن میں سے صرف ایک ناجی ہوگا، جو میری اور میرے اصحاب کی پیروی کرے گا۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ عَنْ خَالِدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَىٰ أَوْ ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ

فِرْقَةً، وَ تَفَرَّقَتِ النَّصَارَى عَلَى إِحْدَى اَوْ ثِنْتَيْنِ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً، وَ تَفَتَّرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً۔ (۲)

ابوداؤد نے معاویہ بن ابوسفیان سے بھی ایک روایت نقل کی ہے:

(۲) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ أَنَّهُ قَامَ (فِينَا) فَقَالَ: أَلَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ فِينَا فَقَالَ: أَلَا إِنَّ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ افْتَرَقُوا عَلَى ثِنْتَيْنِ وَ سَبْعِينَ مِلَّةً، وَ إِنَّ هَذِهِ الْمِلَّةَ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَ سَبْعِينَ ثِنْتَانِ وَ سَبْعُونَ فِي النَّارِ، وَ وَاحِدَةً فِي الْجَنَّةِ، وَ هِيَ الْجَمَاعَةُ۔ (۳)

تشریح: احادیث میں مسلمانوں کے اندر بہت سے فتنے پیدا ہونے کی خبر دی گئی ہے جس سے مقصود اہل ایمان کو فتنوں پر متنبہ کرنا اور ان سے بچنے کے لیے تاکید کرنا تھا، لیکن وہ شخص کس قدر گمراہ ہوگا جو صرف اس لیے فتنہ برپا کرنا، یا فتنوں میں مبتلا رہنا ضروری سمجھے کہ احادیث میں جو خبر دی گئی ہے اس کا مصداق بننا ضروری ہے، یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے قرآن میں کہا گیا ہے کہ بہت سے انسان جہنمی ہیں۔ تو کیا اب کچھ لوگ جان بوجھ کر اپنے آپ کو جہنم کا مستحق بنائیں تاکہ یہ خبر ان کے حق میں سچی نہ لگے؟ (رسائل و مسائل حصہ اول، تاویل احادیث، بہانہ جوئی کے لیے روایات...)

## جمعیت قریش کی شکست کی پیشین گوئی

۹۳- ”حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے شاگرد عکرمہ کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے جب سورہ قمر کی یہ آیت (سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَ يُؤْلَوْنَ الدُّبْرَ آیت: ۴۵) نازل ہوئی تو میں حیران تھا کہ آخر یہ کون سی جمعیت ہے جو شکست کھائے گی؟ مگر جب جنگ بدر میں کفار شکست کھا کر بھاگ رہے تھے اُس وقت میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ زہ پہنے ہوئے آگے کی طرف چھپٹ رہے ہیں اور آپ کی زبان مبارک پر یہ الفاظ جاری ہیں کہ (سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَ يُؤْلَوْنَ الدُّبْرَ)، تب میری سمجھ میں آیا کہ یہ تھی وہ ہزیمت جس کی خبر دی گئی تھی۔“ (ابن جریر، ابن ابی حاتم)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: ثَنَا ابْنُ ثَوْرٍ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ أَيُّوبَ، قَالَ: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنْ عِكْرِمَةَ، أَنَّ عُمَرَ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ جَعَلْتُ أَقُولُ: أَيُّ جَمْعٍ يُهْزَمُ؟ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ، رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَثْبُ فِي الدَّرْعِ وَ يَقُولُ: سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَ يُؤْلَوْنَ الدُّبْرَ۔ (۴)

(۲) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ح وَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَ هُوَ فِي قُبَّةٍ يَوْمَ بَدْرٍ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَنْشُدُكَ عَهْدَكَ وَ وَعْدَكَ، اَللّٰهُمَّ اِنْ تَشَاءُ لَا تُعَبِّدْ بَعْدَ الْيَوْمِ

فَاَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ، فَقَالَ: حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْلَحْتَ عَلَى رَبِّكَ وَهُوَ يَثْبُ فِي الدَّرْعِ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ: سَيَهْزُمُ الْجَمْعُ وَ يُؤَلُّونَ الدُّبُرَ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَ أَمْرٌ۔ (۵)

تشریح: سورہ قمر کی یہ صریح پیشین گوئی جو ہجرت سے پانچ سال پہلے کر دی گئی تھی کہ قریش کی جمعیت، جس کی طاقت کا انہیں بڑا زعم تھا، عنقریب مسلمانوں سے شکست کھا جائے گی۔ اُس وقت کوئی شخص یہ تصور تک نہ کر سکتا تھا کہ مستقبل قریب میں یہ انقلاب کیسے ہوگا۔ مسلمانوں کی بے بسی کا حال یہ تھا کہ ان میں سے ایک گروہ ملک چھوڑ کر حبش میں پناہ گزین ہو چکا تھا اور باقی ماندہ اہل ایمان شعب ابوطالب میں محصور تھے جنہیں قریش کے مقاطعہ اور محاصرہ نے بھوکوں مار دیا تھا اس حالت میں کون یہ سمجھ سکتا تھا کہ سات ہی برس کے اندر نقشہ بدل جانے والا ہے۔ (تفہیم القرآن، ج ۵، اتمر، حاشیہ: ۲۴)

### رومیوں کی فتح کی پیشین گوئی

۹۴۔ ”جب سورہ روم کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں تو کفار مکہ نے ان کا خوب مذاق اڑایا۔ اور ابی بن خلف نے حضرت ابوبکرؓ سے شرط بندی کہ اگر تین سال کے اندر رومی غالب آگئے تو دس اونٹ میں دوں گا ورنہ دس اونٹ تم کو دینے ہوں گے۔ نبی ﷺ کو اس شرط کا علم ہوا تو آپ نے فرمایا کہ قرآن میں (فِي بَضْعِ سِنِينَ) کے الفاظ آئے ہیں، اور عربی زبان میں بضع کا اطلاق دس سے کم پر ہوتا ہے، اس لیے دس سال کے اندر کی شرط کرو اور اونٹوں کی تعداد بڑھا کر سو کر دو۔ چنانچہ حضرت ابوبکرؓ نے اُبی سے پھر بات کی اور نئے سرے سے یہ شرط طے ہوئی کہ دس سال کے اندر فریقین میں سے جس کی بات غلط ثابت ہوگی وہ ساونٹ دے گا۔“

تخریج: (۱) قَالَ عِكْرِمَةُ: وَ لَقِيَ الْمُشْرِكُونَ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ وَ قَالُوا: إِنَّكُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَ النَّصَارَى أَهْلُ كِتَابٍ، وَ نَحْنُ أَمِّيُونَ وَ قَدْ ظَهَرَ إِخْوَانُنَا مِنْ أَهْلِ فَارَسَ عَلَى إِخْوَانِكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَ أَنْكُمْ إِنْ قَاتَلْتُمُونَا لَنُظْهَرَنَّ عَلَيْكُمْ، فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ”الْمُ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ - إِلَى قَوْلِهِ - يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ“ فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ إِلَى الْكُفَّارِ، فَقَالَ: أَفَرَحْتُمْ بِظُهُورِ إِخْوَانِكُمْ عَلَى إِخْوَانِنَا فَلَا تَفْرَحُوا وَلَا يَقِرَنَّ اللَّهُ أَعْيُنُكُمْ، فَوَ اللَّهُ لَيُظْهَرَنَّ اللَّهُ الرُّومُ عَلَى فَارَسَ، أَخْبَرَنَا بِذَلِكَ نَبِينَا ﷺ، فَقَامَ إِلَيْهِ أَبِي بْنُ خَلْفٍ فَقَالَ: كَذَبْتَ يَا أَبَا فُضَيْلٍ، فَقَالَ لَهُ: أَنْتَ أَكْذَبُ يَا عَدُوَّ اللَّهِ، فَقَالَ: أَنَا حَبِيبُكَ عَشْرَ فَلَانِصَ مِنْكَ وَ عَشْرَ فَلَانِصَ مِنِّي. فَإِنْ ظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارَسَ غَرِمْتُ، وَ إِنْ ظَهَرَتْ فَارَسُ غَرِمْتُ إِلَى ثَلَاثِ سِنِينَ، ثُمَّ جَاءَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَخَبَرَهُ، فَقَالَ: مَا هَكَذَا ذَكَرْتَ إِنَّمَا الْبُضْعُ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ إِلَى التَّسْعِ، فَزَايِدُهُ فِي الْخَطَرِ وَ مَا دُهُ فِي الْآجَلِ فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ فَلَقِيَ أَبِيًّا، فَقَالَ: لَعَلَّكَ نَدِمْتَ؟ فَقَالَ: لَا، تَعَالَى أَرَايْدَكَ

فِي الْخَطَرِ وَ أَمَّا ذَكَ فِي الْأَجَلِ، فَاجْعَلْهَا مِائَةَ قُلُوصٍ إِلَى تِسْعِ سِنِينَ - قَالَ: قَدْ فَعَلْتُ، فَظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ قَبْلَ ذَلِكَ، فَغَلِبَهُمُ الْمُسْلِمُونَ. (٦)

(٢) قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ الْوَكَيْعِيُّ، حَدَّثَنَا مُؤَمِّنٌ عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ "أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ" قَالَ الْمُشْرِكُونَ لِأَبِي بَكْرٍ: أَلَا تَرَى إِلَى مَا يَقُولُ صَاحِبُكَ يَزْعُمُ أَنَّ الرُّومَ تَغْلِبُ فَارِسَ؟ قَالَ: صَدَقَ صَاحِبِي، قَالُوا: هَلْ لَكَ أَنْ نَخَاطِرَكَ؟ فَجَعَلَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُمْ أَجَلًا، فَحَلَّ الْأَجَلَ قَبْلَ أَنْ تَغْلِبَ الرُّومُ فَارِسَ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ وَ سَاءَ ذَلِكَ وَ كَرِهَهُ وَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: مَا دَعَاكَ إِلَى هَذَا؟ قَالَ: تَصَدِّيقًا لِلَّهِ وَ لِرَسُولِهِ، قَالَ: تَعْرِضُ لَهُمْ وَاعِظُمَ لَهُمُ الْخَطَرُ وَاجْعَلْهُ إِلَى بَضْعِ سِنِينَ، فَاتَاهُمْ أَبُو بَكْرٍ، فَقَالَ: هَلْ لَكُمْ فِي الْعُودِ فَإِنَّ الْعُودَ أَحْمَدُ؟ قَالُوا: نَعَمْ، فَلَمْ تَمْضِ تِلْكَ السِّنِينَ حَتَّى غَلِبَتِ الرُّومُ فَارِسَ، وَ رَبَطُوا خِيُولَهُمْ بِالْمَدَائِنِ وَ بَنُوا الرُّومِيَّةَ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: هَذَا السُّحْتُ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ. (٧)

(٣) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا مُعَاوِيَةُ، ثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ الْمُسْلِمُونَ يُحِبُّونَ أَنْ تَظْهَرَ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ لِأَنَّهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ، وَ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يُحِبُّونَ أَنْ تَظْهَرَ فَارِسُ عَلَى الرُّومِ لِأَنَّهُمْ أَهْلُ أَوْثَانٍ، فَذَكَرَ ذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ لِأَبِي بَكْرٍ، فَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ، أَمَّا أَنَّهُمْ سَيُهْزَمُونَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ لَهُمْ، فَقَالُوا: اجْعَلْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكَ أَجَلًا، فَإِنْ ظَهَرُوا كَانَ لَكَ كَذَا وَ كَذَا، وَ إِنْ ظَهَرْنَا كَانَ لَنَا كَذَا وَ كَذَا، فَجَعَلَ بَيْنَهُمْ أَجَلًا خَمْسَ سِنِينَ، فَلَمْ يَظْهَرُوا، فَذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: أَلَا جَعَلْتَهُ أَرَاهُ قَالَ: دُونَ الْعَشْرِ، قَالَ: وَ قَالَ سَعِيدٌ: الْبَضْعُ مَا دُونَ الْعَشْرِ، قَالَ: فَظَهَرَتِ الرُّومُ بَعْدَ ذَلِكَ. فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى "أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ، وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ، قَالَ: فَغَلِبَتِ الرُّومُ ثُمَّ غَلِبَتْ بَعْدَ قَالَ: لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ. (٨)

(٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، ثَنِ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ وَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ نِيَارِ بْنِ مُكْرَمٍ الْأَسْلَمِيِّ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ "أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ" فَكَانَتْ

فَارِسَ يَوْمَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَاهِرِينَ لِلرُّومِ، وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يُحِبُّونَ ظُهُورَ الرُّومِ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ وَإِيَّاهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ، وَفِي ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ”وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، وَكَانَتْ قُرَيْشٌ تُحِبُّ ظُهُورَ فَارِسَ لِأَنَّهُمْ وَإِيَّاهُمْ لَيْسُوا بِأَهْلِ كِتَابٍ وَلَا إِيْمَانٍ بِيَعِثُ، فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ، خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ يَصِيحُ فِي نَوَاحِي مَكَّةَ أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ، قَالَ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ لِأَبِي بَكْرٍ، فَذَلِكَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ- زَعَمَ صَاحِبُكَ أَنَّ الرُّومَ سَتَغْلِبُ فَارِسًا فِي بَضْعِ سِنِينَ، أَفَلَا نَرَاهُكَ عَلَى ذَلِكَ؟ قَالَ: بَلَى وَ ذَلِكَ قَبْلَ تَحْرِيمِ الرِّهَانِ، فَارْتَهَنَ أَبُو بَكْرٍ وَالْمُشْرِكُونَ وَ تَوَاضَعُوا الرِّهَانِ- وَ قَالُوا لِأَبِي بَكْرٍ: كَمْ تَجْعَلُ الْبَضْعَ ثَلَاثَ سِنِينَ إِلَى تَسْعِ سِنِينَ فَسَمِعَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكَ وَسَطًا تَنْتَهَى إِلَيْهِ، قَالَ: فَسَمُّوا بَيْنَهُمْ سِتَّ سِنِينَ، قَالَ: فَمَضَتْ السِّتُّ سِنِينَ قَبْلَ أَنْ يَظْهَرُوا، فَآخَذَ الْمُشْرِكُونَ رَهْنَ أَبِي بَكْرٍ، فَلَمَّا دَخَلَتِ السَّنَةُ السَّابِعَةُ ظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ، فَعَابَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْمِيَةَ سِتِّ سِنِينَ، قَالَ: لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: فِي بَضْعِ سِنِينَ، قَالَ: وَ أَسْلَمَ عِنْدَ ذَلِكَ نَاسٌ كَثِيرٌ- (۹)

**تشریح:** در اصل سورہ روم کی ابتدا میں ایک پیشین گوئی کی گئی تھی جو قرآن مجید کے کلام الہی ہونے اور محمد ﷺ کے رسول برحق ہونے کی نمایاں ترین شہادتوں میں سے ایک تھی۔

نبی ﷺ کی نبوت سے آٹھ سال پہلے کا واقعہ ہے کہ قیصر روم مارلیس (Maurice) کے خلاف بغاوت ہوئی اور ایک شخص فوکاس (Phocas) تخت سلطنت پر قابض ہو گیا۔ اس شخص نے پہلے تو قیصر کی آنکھوں کے سامنے اس کے پانچ بیٹوں کو قتل کرایا، پھر خود قیصر کو قتل کرا کے باپ بیٹوں کے سر قسطنطنیہ میں برسر عام لٹکوا دیئے، اور اس کے چند روز بعد اس کی بیوی اور تین لڑکیوں کو بھی مروا ڈالا۔ اس واقعہ سے ایران کے بادشاہ خسرو پرویز کو روم پر حملہ آور ہونے کے لیے بہترین اخلاقی بہانہ ہاتھ آ گیا۔ قیصر مارلیس اس کا محسن تھا اسی کی مدد سے پرویز کو ایران کا تخت نصیب ہوا تھا۔ اسے وہ اپنا باپ کہتا تھا۔ اس بنا پر اس نے اعلان کیا کہ میں غاصب فوکاس سے اس ظلم کا بدلہ لوں گا جو اس نے میرے مجازی باپ اور اس کی اولاد پر ڈھایا ہے۔ ۶۰۳ء میں اس نے سلطنت روم کے خلاف جنگ کا آغاز کیا اور چند سال کے اندر وہ فوکاس کی فوجوں کو پے درپے شکستیں دیتا ہوا ایک طرف ایشیائے کوچک میں ایڈریا (موجودہ اورفا) تک اور دوسری طرف شام میں حلب اور انطاکیہ تک پہنچ گیا۔ روم کے اعیان سلطنت یہ دیکھ کر کہ فوکاس ملک کو نہیں بچا سکتا، افریقہ کے گورنر سے مدد کے طالب ہوئے۔ اس نے اپنے بیٹے ہرقل (Heraclius) کو ایک طاقت ور بیڑے کے ساتھ قسطنطنیہ بھیج دیا۔ اس کے پہنچتے ہی فوکاس معزول کر دیا گیا، اس کی جگہ ہرقل قیصر بنایا گیا، اور اس نے برسرِ اقتدار آ کر فوکاس کے ساتھ وہی کچھ کیا جو اس نے مارلیس کے ساتھ کیا تھا۔ یہ ۶۱۰ء کا واقعہ ہے، اور یہ وہی سال ہے جس میں نبی ﷺ اللہ کی طرف سے منصب نبوت پر سرفراز ہوئے۔

خسرو پرویز نے جس اخلاقی بہانے کو بنیاد بنا کر جنگ چھیڑی تھی، نو کاس کے عزل اور قتل کے بعد وہ ختم ہو چکا تھا اگر واقعی اس کی جنگ کا مقصد غاصب نو کاس سے اس کے ظلم کا بدلہ لینا ہوتا تو اس کے مارے جانے پر اسے نئے قیصر سے صلح کر لینی چاہیے تھی۔ مگر اس نے پھر بھی جنگ جاری رکھی، اور اب اس جنگ کو اس نے مجوسیت اور مسیحیت کی مذہبی جنگ کا رنگ دے دیا۔ عیسائیوں کے جن فرقوں کو رومی سلطنت کے سرکاری کلیسا نے طحہ قرار دے کر سالہا سال سے تختہ مشق ستم بنا رکھا تھا۔ (یعنی نسطوری اور یعقوبی وغیرہ) ان کی ساری ہمدردیاں بھی مجوسی حملہ آوروں کے ساتھ ہو گئیں۔ اور یہودیوں نے بھی مجوسیوں کا ساتھ دیا۔ حتیٰ کہ خسرو پرویز کی فوج میں بھرتی ہونے والے یہودیوں کی تعداد ۲۶ ہزار تک پہنچ گئی۔

ہر قتل آکر اس سیلاب کو نہ روک سکا۔ تخت نشین ہوتے ہی پہلی اطلاع جو اسے مشرق سے ملی وہ انطاکیہ پر ایرانی قبضے کی تھی۔ اس کے بعد ۶۱۳ء میں دمشق فتح ہوا۔ پھر ۶۱۴ء میں بیت المقدس پر قبضہ کر کے ایرانیوں نے مسیحی دنیا پر قیامت ڈھادی۔ ۹۰ ہزار عیسائی اس شہر میں قتل کیے گئے۔ ان کا سب سے زیادہ مقدس کلیسا، کمنیۃ القیامہ (Holy Sepulchre) برباد کر دیا گیا۔ اصلی صلیب جس کے متعلق عیسائیوں کا عقیدہ تھا کہ اسی پر مسیحؑ نے جان دی تھی، مجوسیوں نے چھین کر مدائن پہنچا دی۔ لاٹ پادری زکریا کو بھی وہ پکڑ لے گئے اور شہر کے تمام بڑے بڑے گرجوں کو انہوں نے مسمار کر دیا۔ اس فتح کا نشہ جس بری طرح خسرو پرویز پر چڑھا تھا۔ اس کا اندازہ اُس خط سے ہوتا ہے جو اس نے بیت المقدس سے ہرقل کو لکھا تھا۔ اس میں وہ کہتا ہے کہ ”سب خداؤں سے بڑے خدا، تمام روئے زمین کے مالک خسرو کی طرف سے اس کے مکینہ اور بے شعور بندے ہرقل کے نام“ تو کہتا ہے کہ تجھے اپنے رب پر بھروسہ ہے۔ لیکن کیوں نہ تیرے رب نے یروشلم کو میرے ہاتھ سے بچا لیا؟“

اس فتح کے بعد ایک سال کے اندر اندر ایرانی فوجیں اُردن، فلسطین اور جزیرہ نمائے سینا کے پورے علاقے پر قابض ہو کر حدود مصر تک پہنچ گئیں۔ یہ وہ زمانہ تھا جب مکہ معظمہ میں ایک اور اس سے بدرجہا زیادہ تاریخی اہمیت رکھنے والی جنگ برپا تھی۔ یہاں توحید کے علم بردار سیدنا محمد ﷺ کی قیادت میں، اور شرک کے پیروکار سرداران قریش کی رہنمائی میں ایک دوسرے سے برسرِ جنگ تھے، اور نوبت یہاں تک پہنچ گئی تھی کہ ۶۱۵ء میں مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد کو اپنا گھربار چھوڑ کر حبش کی عیسائی سلطنت میں (جو روم کی حلیف تھی) پناہ لینی پڑی۔ اس وقت سلطنت روم پر ایران کے غلبے کا چرچا ہر زبان پر تھا۔ مکے کے مشرکین اس پر بغلیں بجا رہے تھے اور مسلمانوں سے کہتے تھے کہ دیکھو ایران کے آتش پرست فتح پارہے ہیں اور وحی و رسالت کے ماننے والے عیسائی شکست کھاتے چلے جا رہے ہیں۔ اس طرح ہم عرب کے بت پرست بھی تمہیں اور تمہارے دین کو مٹا کر رکھ دیں گے۔

ان حالات میں قرآن مجید کی یہ سورہ (الروم) نازل ہوئی اور اس میں یہ پیشین گوئی کی گئی کہ ”قریب کی سرزمین میں رومی مغلوب ہو گئے ہیں، مگر اس مغلوبیت کے بعد چند سال کے اندر ہی وہ غالب آجائیں گے، اور وہ دن وہ ہوگا جب کہ اللہ کی دی ہوئی فتح سے اہل ایمان خوش ہو رہے ہوں گے۔“ اس میں ایک کے بجائے دو پیشین گوئیاں تھیں۔ ایک یہ کہ رومیوں کو غلبہ نصیب ہوگا۔ دوسری یہ کہ مسلمانوں کو بھی اسی زمانے میں فتح حاصل ہوگی۔ بظاہر دور دور تک کہیں اس کے آثار موجود نہ تھے کہ ان میں سے کوئی ایک پیشین گوئی بھی چند سال کے اندر پوری ہو جائے گی۔ ایک طرف مٹھی بھر مسلمان تھے جو مکے میں مارے اور کھد پڑے جا رہے تھے اور اس پیشین گوئی کے بعد بھی آٹھ سال تک ان کے لیے غلبہ و فتح کا کوئی امکان کسی

کو نظر نہ آتا تھا۔ دوسری طرف روم کی مغلوبیت روز بروز بڑھتی چلی گئی۔ ۶۱۹ء تک پورا مصر ایران کے قبضے میں چلا گیا اور مجوسی فوجوں نے طرابلس کے قریب پہنچ کر اپنے جھنڈے گاڑ دیے۔ ایشیائے کوچک میں ایرانی فوجیں رومیوں کو مارتی دباتی باسفورس کے کنارے تک پہنچ گئیں اور ۶۱۷ء میں انہوں نے عین قسطنطنیہ کے سامنے خلق دون (Khalcedon) (موجودہ قاضی کوئی) پر قبضہ کر لیا۔ قیصر نے خسرو کے پاس اپیل بھیج کر نہایت عاجزی سے درخواست کی کہ میں ہر قیمت پر صلح کرنے کو تیار ہوں۔ مگر اس نے جواب دیا کہ ”اب میں قیصر کو اس وقت تک امان نہ دوں گا جب تک وہ پابہ زنجیر میرے سامنے حاضر نہ ہو اور اپنے خدائے مصلوب کو چھوڑ کر خداوند آتش کی بندگی نہ اختیار کر لے۔“ آخر کار قیصر اس حد تک شکست خوردہ ہو گیا کہ اس نے قسطنطنیہ چھوڑ کر قرطاجنہ (Carthage) موجودہ تونس) منتقل ہو جانے کا ارادہ کر لیا۔ غرض انگریز مورخ گکین کے بقول، قرآن مجید کی اس پیشین گوئی کے بعد بھی سات آٹھ برس تک حالات ایسے تھے کہ کوئی شخص یہ تصور تک نہ کر سکتا تھا کہ رومی سلطنت ایران پر غالب آجائے گی۔ بلکہ غلبہ تو درکنار اس وقت تو کسی کو یہ امید بھی نہ تھی کہ اب یہ سلطنت زندہ رہ جائے گی (۱)۔

۶۲۲ء میں ادھر نبی ﷺ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ تشریف لے گئے اور ادھر قیصر ہرقل خاموشی کے ساتھ قسطنطنیہ سے بحر اسود کے راستے طرابزون کی طرف روانہ ہوا جہاں اس نے ایران پر پشت کی طرف سے حملہ کرنے کی تیاری کی۔ اس جوابی حملے کی تیاری کے لیے قیصر نے کلیسا سے روپیہ مانگا اور مسیحی کلیسا کے اسقف اعظم سرجیس (Sergius) نے مسیحیت کو مجوسیت سے بچانے کے لیے گرجاؤں کے نذرانوں کی جمع شدہ دولت سود پر قرض دی۔ ہرقل نے اپنا حملہ ۶۲۳ء میں آرمینیا سے شروع کیا اور دوسرے سال ۶۲۳ء میں اس نے آذربایجان میں گھس کر زرتشت کے مقام پیدائش ارمیاہ (Clorumia) کو تباہ کر دیا اور ایرانیوں کے سب سے بڑے آتش کدے کی اینٹ سے اینٹ بجادی۔ خدا کی قدرت کا کرشمہ دیکھیے کہ یہی وہ سال تھا جس میں مسلمانوں کو بدر کے مقام پر پہلی مرتبہ مشرکین کے مقابلے میں فیصلہ کن فتح نصیب ہوئی۔ اس طرح وہ دونوں پیشین گوئیاں جو سورہ روم میں کی گئی تھیں دس سال کی مدت ختم ہونے سے پہلے بیک وقت پوری ہو گئیں۔

پھر روم کی فوجیں ایرانیوں کو مسلسل دباتی چلی گئیں۔ نینوی کی فیصلہ کن لڑائی ۶۲۷ء میں انہوں نے سلطنت ایران کی کمر توڑ دی۔ اس کے بعد شاہان ایران کی قیام گاہ دستگرد (دستگرد الملک) کو تباہ کر دیا گیا اور آگے بڑھ کر ہرقل کے لشکر عین طیسفون (Ctesiphon) کے سامنے پہنچ گئے جو اس وقت ایران کا دار السلطنت تھا ۶۲۸ء میں خسرو پرویز کے خلاف گھر میں بغاوت رونما ہوئی۔ وہ قید کیا گیا، اس کی آنکھوں کے سامنے اس کے ۱۸ بیٹے قتل کر دیئے گئے، اور چند روز بعد خود قید کی سختیوں سے ہلاک ہو گیا۔ یہی سال تھا جس میں صلح حدیبیہ واقع ہوئی جسے قرآن ”فتح عظیم“ کے نام سے تعبیر کرتا ہے اور یہی سال تھا جس میں خسرو کے بیٹے قباد ثانی نے تمام رومی مقبوضات سے دست بردار ہو کر اور اصلی صلیب واپس کر کے روم سے صلح کر لی۔ ۶۲۹ء میں قیصر ”مقدس صلیب“ کو اس کی جگہ رکھنے کے لیے خود بیت المقدس گیا اور اس سال نبی ﷺ عمرہ القضاء کرنے کے لیے ہجرت کے بعد پہلی مرتبہ مکہ معظمہ میں داخل ہوئے۔

اس کے بعد کسی کے لیے بھی اس امر میں شبہ کی گنجائش باقی نہ رہی کہ قرآن کی پیشین گوئی بالکل سچی تھی۔ عرب کے بکثرت مشرکین اس پر ایمان لے آئے۔ ابی بن خلف کے وارثوں کو ہارمان کر شرط کے اونٹ ابو بکر صدیقؓ کے حوالے کرنے



پڑے۔ وہ انہیں لے کر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے حکم دیا کہ انہیں صدقہ کر دیا جائے کیوں کہ شرط اس وقت ہوئی تھی جب شریعت میں جوئے کی حرمت کا حکم نہیں آیا تھا، مگر اب حرمت کا حکم آچکا تھا اس لیے حربی کافروں سے شرط کا مال تو لے لینے کی اجازت دے دی گئی مگر یہ ہدایت کی گئی کہ اسے خود استعمال کرنے کے بجائے صدقہ کر دیا جائے۔

(تفہیم القرآن، ج ۳، الزوم۔ تاریخی پس منظر)

## تجدید و احیائے دین کی پیشین گوئی

۹۵- اِنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ لِهٰذِهِ الْاُمَّةِ عَلٰی رَاسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِيْنَهَا۔

(رواہ ابو داؤد عن ابی ہریرہ)

”اللہ ہر صدی کے سر پر اس امت کے لیے ایسے لوگ اٹھاتا رہے گا جو اس کے لیے اس کے دین کو تازہ کریں گے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمُهْرِيُّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ شَرَّاحِيلَ بْنِ يَزِيدَ الْمُعَاوِرِيِّ، عَنْ أَبِي عُلْقَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيمَا أَعْلَمَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهٰذِهِ الْاُمَّةِ عَلٰی رَاسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِيْنَهَا۔ (۱۰)

**تشریح:** اس حدیث سے بعض لوگوں نے تجدید اور مجددین کا بالکل ہی ایک غلط تصور اخذ کر لیا۔ انہوں نے علی راسِ كُلِّ مِائَةٍ سے صدی کا آغاز یا اختتام مراد لے لیا، اور من یجدد لہا کا مطلب یہ سمجھا کہ اس سے مراد لازماً کوئی ایک ہی شخص ہے۔ اس بنا پر انہوں نے تلاش کرنا شروع کر دیا کہ اسلام کی کچھلی تاریخوں میں کون کون ایسے اشخاص ملتے ہیں جو ایک صدی کے آغاز یا اختتام پر پیدا ہوئے یا مرے ہوں۔ اور انہوں نے تجدید دین کا کام بھی کیا ہو۔ حالاں کہ نہ راس کے معنی ”سر“ کے ہیں اور صدی کے سر پر کسی شخص یا گروہ کے اٹھائے جانے کا مطلب صاف طور پر یہ ہے کہ وہ اپنے دور کے علوم، افکار اور رفتار عمل پر نمایاں اثر ڈالے گا اور من کا لفظ عربی میں واحد اور جمع دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس لیے من سے مراد ایک شخص بھی ہو سکتا ہے، بہت سے اشخاص بھی ہو سکتے ہیں، اور پورے پورے ادارے اور گروہ بھی ہو سکتے ہیں۔ حضور نے جو خبر دی ہے اس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ ان شاء اللہ اسلامی تاریخ کی کوئی صدی ایسے لوگوں سے خالی نہ گزرے گی جو طوفانِ جاہلیت کے مقابلے میں انھیں گے اور اسلام کو اس کی اصلی روح اور صورت میں از سر نو قائم کرنے کی کوشش کرتے رہیں گے۔ ضروری نہیں کہ ایک صدی کا مجدد ایک ہی شخص ہو ایک صدی میں متعدد اشخاص اور گروہ یہ خدمت انجام دے سکتے ہیں۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ تمام دنیائے اسلام کے لیے ایک ہی مجدد ہو۔ ایک وقت میں بہت سے ملکوں میں بہت سے آدمی تجدید دین کے لیے سعی کرنے والے ہو سکتے ہیں۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ شخص جو اس سلسلے کی کوئی خدمت انجام دے ”مجدد“ کے خطاب سے نوازا جائے۔ یہ خطاب تو صرف ایسے اشخاص ہی کو دیا جاسکتا ہے جنہوں نے تجدید دین کے لیے کوئی بہت بڑا اور نمایاں کارنامہ انجام دیا ہو۔

(تجدید و احیائے دین، شرح حدیث مَنْ یَجَدِّدُ لَهَا دِيْنَهَا)

تجدید کسی دینی منصب کا کام نہیں ہے جس پر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی طرف سے بامر شرعی مامور ہوتا ہو اور اس کو مجدد

ماننے یا نہ ماننے سے کسی شخص کے عقیدہ دینی پر کوئی اچھا یا بُرا اثر پڑتا ہو۔ یہ تو ایک لقب ہے جو کسی آدمی کو اس کے کارنامے کے لحاظ سے دیا جاتا ہے۔ ہمارے علم میں جس شخص نے بھی دین کو از سر نو تازہ کرنے کی کوئی خدمت انجام دی ہو ہم اُسے مجدد کہہ سکتے ہیں۔ اور دوسرے شخص کی رائے میں اگر اس کا کارنامہ اس مرتبے کا نہ ہو تو وہ اسے اس لقب کا مستحق ٹھہرانے سے انکار کر سکتا ہے۔ نادان لوگوں نے اس معاملے کو خواہ مخواہ اہم بنا دیا ہے۔ نبی ﷺ نے جو خبر دی تھی وہ صرف یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اس دین کو مٹنے نہیں دے گا، بلکہ ہر صدی کے سر پر ایسے شخص یا اشخاص کو اٹھاتا رہے گا جو اس کے دھندلے ہوتے ہوئے آثار کو پھر سے تازہ کر دے گا یا کر دیں گے۔ حدیث میں مَنْ کالفظ عربیت کے لحاظ سے اس بات کا متقاضی نہیں ہے کہ ضرور وہ کوئی ایک ہی شخص ہو۔ اس کا اطلاق متعدد اشخاص پر ہو سکتا ہے۔ اور حدیث میں کوئی لفظ ایسا بھی نہیں جس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ مجدد کو اپنے مجدد نہ ہونے کا شعور بھی ہونا چاہیے یا یہ کہ لوگوں کے لیے مجدد کا پہچانا بھی ضروری ہے۔

کسی شخص کے مجدد ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ ہر لحاظ سے مردِ کامل ہے اور اس کا کام نقائص سے پاک ہے۔ اس کو مجددِ دُقراردینے کے لیے صرف اتنی بات کافی ہے کہ اس کا مجموعی کارنامہ تجدیدی خدمت کی شہادت دیتا ہو۔ لیکن ہم سخت غلطی کریں گے اگر کسی کو مجددِ دُقراردینے کے بعد اس کو بے خطا سمجھ لیں اور اس کی ہر بات پر ایمان لے آئیں۔ نبی کی طرح مجدد معصوم نہیں ہوتا۔

## ۹۶- السُّلْطَانُ ظِلُّ اللّٰهِ۔

**تخریج:** عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِنَّ السُّلْطَانَ ظِلُّ اللّٰهِ فِي الْأَرْضِ، يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِنْ عِبَادِهِ، فَإِذَا عَدَلَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَ عَلَى الرَّعِيَّةِ الشُّكْرُ، وَإِذَا جَارَ كَانَ عَلَيْهِ الْإِضْرُّ وَ عَلَى الرَّعِيَّةِ الصَّبْرُ۔ (۱۱)

**تشریح:** اس میں شک نہیں کہ حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں مگر لوگوں نے ان کا بالکل غلط مفہوم لیا ہے۔ عربی زبان میں سلطان کے اصل معنی اقتدار کے ہیں۔ صاحبِ اقتدار کے لیے تو یہ لفظ مجازاً استعمال ہوتا ہے۔ نبی ﷺ نے اس لفظ کو اس کے اصل معنی میں استعمال کیا ہے نہ کہ مجازی معنی میں۔ حضور کے ارشاد کا منشا یہ ہے کہ حکومت و اقتدار درحقیقت اللہ تعالیٰ کے اقتدار کا ایک پرتو ہے۔ جس شخص پر یہ پرتو ڈالا جائے وہ اگر اس کی عزت کو ملحوظ رکھے گا۔ یعنی حق اور انصاف کے مطابق حکومت کرے گا، تو اللہ تعالیٰ اسے عزت دے گا۔ اور جو شخص اس سایہ الہی کی اہانت کرے گا یعنی ظلم اور نفس پرستی کے ساتھ حکومت کرے گا، اللہ اس کو ذلیل کر دے گا، نبی ﷺ کے اس حکیمانہ ارشاد کو توڑ مروڑ کر لوگوں نے بادشاہوں کو ظل اللہ قرار دے دیا اور حضور کے منشا کے بالکل خلاف اسے بادشاہ پرستی کے لیے ایک مذہبی بنیاد بنا ڈالا۔ (تجدید و احیائے دین، جاہلیت کا حملہ)

## امام مہدی کے متعلق پیشین گوئیاں

۹۷- إِنَّ أَوَّلَ دِينِكُمْ نُبُوَّةٌ وَ رَحْمَةٌ وَ تَكُونُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللّٰهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللّٰهُ جَلَّ جَلَالُهُ ثُمَّ تَكُونُ خَلَافَةٌ عَلَىٰ مَنَاجِزِ النُّبُوَّةِ مَا شَاءَ اللّٰهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللّٰهُ

جَلَّ جَلَالُهُ. ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا عَاصًا فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهُ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ. ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا جَبْرِيَّةً فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهُ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ. ثُمَّ تَكُونُ خَلَافَةً عَلَىٰ مِنْهَا جِ النَّبُوَّةِ تَعْمَلُ فِي النَّاسِ بِسُنَّةِ النَّبِيِّ وَيُلْقِي الْإِسْلَامَ بِجَرَانِهِ فِي الْأَرْضِ يَرْضَىٰ عَنْهَا سَاكِنُ السَّمَاءِ وَ سَاكِنُ الْأَرْضِ. لَا تَدْعُ النَّاسَ مِنْ قِطْرِ إِلَّا صَبَبَهُ مَذْرَأًا وَلَا تَدْعُ الْأَرْضَ مِنْ نَبَاتِهَا وَ بَرَكَاتِهَا شَيْئًا إِلَّا أَخْرَجْتَهُ ①

”تمہارے دین کی ابتدا نبوت اور رحمت سے ہے۔ اور وہ تمہارے درمیان رہے گی جب تک اللہ چاہے گا۔ پھر اللہ جل جلالہ اس کو اٹھالے گا۔ پھر نبوت کے طریقہ پر خلافت ہوگی جب تک اللہ چاہے گا۔ پھر اللہ اسے بھی اٹھالے گا۔

پھر بد اطوار بادشاہی ہوگی اور جب تک اللہ چاہے گا رہے گی پھر اللہ اسے بھی اٹھالے گا۔ پھر جبر کی فرماں روائی ہوگی اور وہ بھی جب تک اللہ چاہے گا رہے گی پھر اللہ تعالیٰ اسے بھی اٹھائے گا۔

پھر وہی خلافت بطریق نبوت ہوگی جو لوگوں کے درمیان نبی کی سنت کے مطابق عمل کرے گی اور اسلام زمین میں پاؤں جمائے گا۔ اس حکومت سے آسمان والے بھی خوش ہوں گے اور زمین والے بھی۔ آسمان دل کھول کر اپنی برکتوں کی بارش کرے گا اور زمین اپنے پیٹ کے سارے خزانے اُگل دے گی۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، حَدَّثَنِي دَاوُدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْوَاسِطِيُّ، حَدَّثَنِي حَبِيبُ بْنُ سَالِمٍ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ: كُنَّا قُعُودًا فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ كَانَ بَشِيرٌ رَجُلًا يَكْفُ حَدِيثَهُ، فَجَاءَ أَبُو ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْبِيُّ، فَقَالَ: يَا بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ، أَتَحْفَظُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَمْرَاءِ؟ فَقَالَ حَدِيثُهُ: أَنَا أَحْفَظُ خُطْبَتَهُ، فَجَلَسَ أَبُو ثَعْلَبَةَ فَقَالَ حَدِيثُهُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَكُونُ النَّبُوَّةُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ خَلَافَةً عَلَىٰ مِنْهَا جِ النَّبُوَّةِ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا عَاصًا فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا جَبْرِيَّةً فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ، ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا، ثُمَّ تَكُونُ خَلَافَةً عَلَىٰ مِنْهَا جِ النَّبُوَّةِ ثُمَّ سَكَتَ. الخ- (۱۲)

**تشریح:** عقل چاہتی ہے فطرت مطالبہ کرتی ہے، اور دنیا کے حالات کی رفتار متقاضی ہے کہ ایسا لیڈر (مجدد کامل) پیدا ہو، خواہ اس دور میں پیدا ہو، یا زمانے کی ہزاروں گردشوں کے بعد پیدا ہو۔ اسی کا نام امام المہدی ہوگا جس کے بارے میں صاف پیشین گوئیاں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام میں موجود ہیں۔

اگرچہ یہ پیشین گوئیاں مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، مستدرک وغیرہ کتابوں میں کثرت کے ساتھ موجود ہیں۔ مگر یہاں اوپر وہ روایت نقل کی گئی ہے جو امام شاطبی نے موافقات میں اور مولانا اسماعیل شہید نے منصب امامت میں نقل کی ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ اسناد کے اعتبار سے اس روایت کا کیا مرتبہ ہے مگر معنایہ ان تمام روایت سے مطابقت رکھتی ہے جو اس معنی میں وارد ہوئی ہیں۔ اس میں تاریخ کے پانچ مرحلوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن میں سے تین گزر چکے ہیں اور چوتھا اب گزر رہا ہے آخر میں جس پانچویں مرحلے کی پیشین گوئی کی گئی ہے، تمام قرائن بتا رہے ہیں کہ انسانی تاریخ تیزی سے اس کی طرف بڑھ رہی ہے۔ انسانی ساخت کے سارے ”ازم“ آزمائے جا چکے ہیں اور بُری طرح ناکام ہوئے ہیں۔ آدمی کے لیے اب اس کے سوا چارہ نہیں کہ تھک ہار کر اسلام کی طرف رجوع کرے۔

آج کل نادانی کی وجہ سے اس نام (امام مہدی) کو سن کر ناک بھوں چڑھاتے ہیں۔ اُن کو شکایت ہے کہ کسی آنے والے مردِ کامل کے انتظار نے جاہل مسلمانوں کے قوائے عمل کو سرد کر دیا ہے، اس لیے ان کی رائے یہ ہے کہ جس حقیقت کا غلط مفہوم لے کر جاہل لوگ بے عمل ہو جائیں وہ سرے سے حقیقت ہی نہ ہونی چاہیے۔ نیز وہ کہتے ہیں کہ تمام مذہبی قوموں میں کسی مردے از غیب کی آمد کا عقیدہ پایا جاتا ہے، لہذا یہ محض ایک وہم ہے لیکن میں نہیں سمجھتا کہ خاتم النبیین ﷺ کی طرح پچھلے انبیاء نے بھی اگر اپنی قوموں کو یہ خوش خبری دی ہو کہ نوع انسان کی دنیوی زندگی ختم ہونے سے پہلے ایک دفعہ اسلام ساری دنیا کا دین بنے گا۔ اور انسان کے بنے ہوئے سارے ”ازموں“ کی ناکامی کے بعد آخر کار تباہیوں کا مارا ہوا انسان اس ازم کے دامن میں پناہ لینے پر مجبور ہوگا، جسے خدا نے بنایا ہے، اور یہ نعمت انسان کو ایک ایسے عظیم الشان لیڈر کی بدولت نصیب ہوگی جو انبیاء کے طریقے پر کام کر کے اسلام کو اس کی صحیح صورت میں پوری طرح نافذ کر دے گا، تو آخر اس میں وہم کی کون سی بات ہے؟ بہت ممکن ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کلام سے نکل کر یہ چیز دنیا کی دوسری قوموں میں بھی پھیلی ہو اور جہالت نے اس کی روح نکال کر ادھام کے لبادے اس کے گرد لپیٹ دیئے ہوں۔

### الامام المہدی

مسلمانوں میں جو لوگ الامام المہدی کی آمد کے قائل ہیں وہ بھی اُن متجددین سے، جو اس کے قائل نہیں ہیں، اپنی غلط فہمیوں میں کچھ پیچھے نہیں ہیں۔ وہ سمجھتے ہیں کہ امام مہدی کوئی اگلے وقتوں کے مولویانہ و صوفیانہ وضع قطع کے آدمی ہوں گے۔ تسبیح اتھ میں لیے یکا یک کسی مدرسے یا خانقاہ کے حجرے سے برآمد ہوں گے۔ آتے ہی انا المہدی کا اعلان کریں گے۔ علماء اور مشائخ کتابیں لیے ہوئے پہنچ جائیں گے۔ اور لکھی ہوئی علامتوں سے ان کے جسم کی ساخت وغیرہ کا مقابلہ کر کے انہیں شناخت کر لیں گے۔ پھر بیعت ہوگی اور اعلان جہاد کر دیا جائے گا۔ چلے کھینچے ہوئے درویش اور سب پرانے طرز کے ”بقیۃ السلف“ ان کے جھنڈے تلے جمع ہوں گے۔ تلوار تو محض شرط پوری کرنے کے لیے برائے نام چلائی پڑے گی۔ اصل میں سارا کام برکت اور روحانی تصرف سے ہوگا۔ پھونکوں اور وظیفوں کے زور سے میدان جیتے جائیں گے۔ جس کافر پر نظر مار دیں گے تڑپ کر بے ہوش ہو جائے گا۔ اور محض بد دعا کی تاثیر سے ٹینکوں اور ہوائی جہازوں میں کیڑے پڑ جائیں گے۔

عقیدہ ظہور مہدی کے متعلق عام لوگوں کے تصورات کچھ اسی قسم کے ہیں مگر میں جو سمجھا ہوں، اس سے مجھ کو معاملہ

بالکل برعکس نظر آتا ہے میرا اندازہ یہ ہے کہ آنے والا اپنے زمانے میں بالکل جدید ترین طرز کا لیڈر ہوگا۔ وقت کے تمام علوم جدیدہ پر اس کو مجتہدانہ بصیرت حاصل ہوگی۔ زندگی کے سارے مسائل مہمہ کو وہ خوب سمجھتا ہوگا۔ عقلی و ذہنی ریاست، سیاسی تدبیر اور جنگی مہارت کے اعتبار سے وہ تمام دنیا پر سکھ جمادے گا۔ اور اپنے عہد کے تمام جدیدوں سے بڑھ کر جدید ثابت ہوگا۔ مجھے اندیشہ ہے کہ اس کی ”جدتوں“ کے خلاف مولوی اور صوفی صاحبان ہی سب سے پہلے شورش برپا کر دیں گے۔ پھر مجھے یہ بھی امید ہے کہ اپنی جسمانی ساخت میں وہ عام انسانوں سے کچھ بہت مختلف ہوگا، کہ اس کی علامتوں سے اس کو تاڑ لیا جائے، نہ میں یہ توقع رکھتا ہوں کہ وہ اپنے مہدی ہونے کا اعلان کرے گا۔ بلکہ شاید اسے خود بھی اپنے مہدی موعود ہونے کی خبر نہ ہوگی، اور اس کی موت کے بعد اس کے کارناموں سے دنیا کو معلوم ہوگا کہ یہی تھا وہ خلافت کو منہاج النبۃ پر قائم کرنے والا جس کی آمد کا مژدہ سنایا گیا تھا جیسا کہ میں پہلے اشارہ کر چکا ہوں، نبی کے سوا کسی کا یہ منصب نہیں ہے کہ دعوے سے کام کا آغاز کرے اور نہ نبی کے سوا کسی کو یقینی طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس خدمت پر مامور ہوا ہے۔ مہدویت کرنے کی چیز نہیں، کر کے دکھا جانے کی چیز ہے۔

اس قسم کے دعوے جو لوگ کرتے ہیں اور جو ان پر ایمان لاتے ہیں، میرے نزدیک دونوں اپنے علم کی کمی اور ذہن کی پستی کا ثبوت دیتے ہیں۔

مہدی کے کام کی نوعیت کا جو تصور میرے ذہن میں ہے وہ بھی ان حضرات کے تصور سے بالکل مختلف ہے۔ مجھے اس کے کاموں میں کرامات، خوارق، کشف و الہامات اور چلتوں اور ”مجاہدوں“ کی کوئی جگہ نظر نہیں آتی۔ میں سمجھتا ہوں کہ انقلابی لیڈر کو دنیا میں جس طرح شدید جدوجہد اور کشمکش کے مرحلوں سے گزرنا پڑتا ہے انہی مرحلوں سے مہدی کو بھی گزرنا ہوگا۔ وہ خالص اسلام کی بنیادوں پر ایک نیا مذہب فکر پیدا کرے گا۔ ذہنیتوں (School of Thought) کو بدلے گا، ایک زبردست تحریک اٹھائے گا جو بیک وقت تہذیبی بھی ہوگی اور سیاسی بھی، جاہلیت اپنی تمام طاقتوں کے ساتھ اس کو کچلنے کی کوشش کرے گی، مگر بالآخر وہ جاہلی اقتدار کو الٹ کر پھینک دے گا، اور ایک ایسا زبردست اسلامی اسٹیٹ قائم کرے گا جس میں ایک طرف اسلام کی پوری روح کارفرما ہوگی، اور دوسری طرف سائنٹیفک ترقی اور کمال پر پہنچ جائے گی جیسا کہ حدیث میں ارشاد ہوا ہے ”اس کی حکومت سے آسمان والے بھی راضی ہوں گے اور زمین والے بھی، آسمان دل کھول کر اپنی برکتوں کی بارش کرے گا، اور زمین اپنے پیٹ کے سارے خزانے اُگل دے گی۔“

اگر یہ توقع صحیح ہے کہ ایک وقت میں اسلام تمام دنیا کے افکار، تمدن اور سیاست پر چھا جانے والا ہے تو ایسے ایک عظیم الشان لیڈر کی پیدائش بھی یقینی ہے جس کی ہمہ گیر و پُر زور قیادت میں یہ انقلاب رونما ہوگا۔ جن لوگوں کو ایسے لیڈر کے ظہور کا خیال سن کر حیرت ہوتی ہے، مجھے اُن کی عقل پر حیرت ہوتی ہے جب خدا کی اس خدائی میں لینن اور ہٹلر جیسے ائمہ ضلالت کا ظہور ہو سکتا ہے تو آخر ایک امام ہدایت کا ظہور کیوں مستبعد ہو؟۔ (تجدید و احیائے دین، کار تجدید کی نوعیت، الامام المہدی)

### ظہور مہدی کے متعلق روایات پر تنقید

ظہور مہدی کے متعلق جو روایات ہیں، ان کے متعلق ناقدین حدیث نے اس قدر سخت تنقید کی ہے کہ ایک گروہ سرے سے اس بات کا قائل ہی نہیں رہا ہے کہ امام مہدی کا ظہور ہوگا۔ اسماء الرجال کی تنقید سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان

احادیث کے اکثر رواۃ شیعہ ہیں۔ تاریخ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر گروہ نے سیاسی و مذہبی اغراض کے لیے ان احادیث کو استعمال کیا ہے۔ اور اپنے کسی آدمی پر ان کی مندرجہ علامات کو چسپاں کرنے کی کوشش کی ہے۔ ان وجوہ سے میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ نفس ظہور مہدی کی خبر کی حد تک تو یہ روایات صحیح ہیں لیکن تفصیلی علامات کا بیشتر بیان غالباً وضعی ہے۔ اور اہل غرض نے شاید بعد میں ان چیزوں کو اصل ارشاد نبویؐ پر اضافہ کیا ہے۔ مختلف زمانوں میں جن لوگوں نے مہدیؑ موعود ہونے کے جھوٹے دعوے کیے ہیں، ان کے لٹریچر میں بھی آپ دیکھیں گے کہ ان کی ساری فتنہ پردازی کے لیے مواد انہی روایات نے بہم پہنچایا ہے۔

میں نے جہاں تک نبی ﷺ کی پیشین گوئیوں پر غور کیا ہے ان کا انداز یہ نہیں ہوتا کہ کسی آنے والی چیز کی علامات و تفصیلات اس طریقے سے کبھی آپ نے بیان کی ہوں، جس طرح ظہور مہدی کی احادیث میں پائی جاتی ہیں۔ آپ بڑی بڑی اصولی علامات تو ضرور بیان فرمادیا کرتے تھے، لیکن جزئی تفصیلات بیان کرنا آپ ﷺ کا طریقہ نہ تھا۔

(تجدید و احیائے دین، المہدی کی علامات)

اول تو خود لفظ ”مہدی“ پر غور کرنا چاہیے جو حدیث میں استعمال کیا گیا ہے۔ حضورؐ نے مہدی کا لفظ استعمال فرمایا ہے جس کے معنی ہیں ”ہدایت یافتہ“ کے ”ہادی“ کا لفظ استعمال نہیں کیا ہے۔ مہدی ہر وہ سردار، لیڈر اور امیر ہو سکتا ہے جو راہ راست پر ہو۔ ”المہدی“ زیادہ سے زیادہ خصوصیت کے لیے استعمال ہوگا۔ جس سے آنے والے کی کسی خاص امتیازی شان کا اظہار مقصود ہے۔ اور وہ امتیازی شان حدیث میں اس طرح بیان کر دی گئی ہے کہ آنے والا خلافت علی منہاج النبوۃ کا نظام درہم برہم ہو جانے اور ظلم و جور سے زمین کے بھر جانے کے بعد از سر نو خلافت کو منہاج نبوت پر قائم کرے گا اور زمین کو عدل سے بھر دے گا۔ بس یہی چیز ہے جس کی وجہ سے اس کو مختص و ممتاز کرنے کے لیے ”المہدی“ پر ”ال“ داخل کیا گیا ہے۔ لیکن یہ سمجھنا بالکل غلط ہے کہ مہدی کے نام سے دین میں کوئی خاص منصب قائم کیا گیا ہے جس پر ایمان لانا اور جس کی معرفت حاصل کرنا دینا ہی ضروری ہو جیسا انبیاء پر ایمان لانا۔ اور اس کی اطاعت بھی شرط نجات اور شرط اسلام و ایمان ہو۔ نیز اس خیال کے لیے بھی حدیث میں کوئی دلیل نہیں ہے کہ مہدی کوئی امام معصوم ہوگا۔ دراصل یہ معصومیت غیر انبیاء کا تخیل ایک خالص شیعہ تخیل ہے جس کی کوئی سند کتاب و سنت میں موجود نہیں ہے۔

یہ اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ جن چیزوں پر کفر و اسلام کا مدار ہے، اور جن امور پر انسان کی نجات موقوف ہے، انہیں بیان کرنے کا اللہ تعالیٰ نے خود ذمہ لیا ہے وہ سب قرآن میں بیان کی گئی ہیں۔ اور قرآن میں بھی ان کو کچھ اشارتا و کنایا بیان نہیں کیا گیا ہے بلکہ پوری صراحت اور وضاحت کے ساتھ ان کو کھول دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدٰی (البیل: ۱۲) لہذا جو مسئلہ بھی دین میں یہ نوعیت رکھتا ہو، اس کا ثبوت لازماً قرآن ہی سے ملنا چاہیے۔ مجرد حدیث پر ایسی کسی چیز کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی۔ جسے مدار کفر و ایمان قرار دیا جائے۔ احادیث چند انسانوں سے چند انسانوں تک پہنچتی ہوئی آئی ہیں جن سے حد سے حد اگر کوئی چیز حاصل ہوتی ہے تو وہ گمان صحت ہے نہ کہ علم یقین۔ اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اس خطرے میں ڈالنا ہرگز پسند نہیں کر سکتا کہ جو امور اس کے دین میں اتنے اہم ہوں کہ ان سے کفر و ایمان کا فرق واقع ہوتا ہو انہیں صرف چند آدمیوں کی روایت پر منحصر کر دیا جائے۔ ایسے امور کی نوعیت ہی اس امر کی متقاضی ہے کہ اللہ تعالیٰ

ان کو صاف صاف اپنی کتاب میں بیان فرمائے، اللہ کا رسول انہیں پیغمبرانہ مشن کا اصل کام سمجھتے ہوئے ان کی تبلیغ عام کرے اور وہ بالکل غیر مشتبہ طریقے سے ہر ہر مسلمان تک پہنچا دیئے گئے ہوں۔

اب ”مہدی“ کے متعلق خواہ کتنی ہی کھینچ تان کی جائے۔ بہر حال ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ اسلام میں اس کی یہ حیثیت نہیں ہے کہ اس کے جاننے اور ماننے پر کسی کے مسلمان ہونے اور نجات پانے کا انحصار ہو۔ یہ حیثیت اگر اس کی ہوتی تو قرآن میں پوری صراحت کے ساتھ اس کا ذکر کیا جاتا اور نبی ﷺ بھی دو چار آدمیوں سے اس کو بیان کر دینے پر اکتفا نہ فرماتے۔ بلکہ پوری اُمت تک اسے پہنچانے کی سعی بلیغ فرماتے۔ اور اس کی تبلیغ میں آپ کی سعی کا یہ عالم ہوتا جو ہمیں تو حید اور آخرت کی تبلیغ کے معاملے میں نظر آتا ہے۔ درحقیقت جو شخص بھی علوم دینی میں کچھ بھی نظر اور بصیرت رکھتا ہو وہ ایک لمحہ کے لیے بھی یہ باور نہیں کر سکتا کہ جس مسئلے کی دین میں اتنی بڑی اہمیت ہو اُسے محض اخبارِ آحاد پر چھوڑا جا سکتا تھا، اور اخبارِ آحاد بھی اس درجہ کی کہ امام مالک اور امام بخاری اور امام مسلم جیسے محدثین نے اپنے حدیث کے مجموعوں میں سرے سے اُن کا لینا ہی پسند نہ کیا ہو۔ (تجدید و احیائے دین، المہدی کی علامات)

جو لوگ امام مہدی کے متعلق کسی روایت کو ماننے کے لیے اتنی بات کو کافی سمجھتے ہیں کہ وہ حدیث کی کس کتاب میں درج ہے، یا تحقیق کا حق ادا کرنے کے لیے صرف اس مرحلہ تک پہنچ سکتے ہیں کہ راویوں کے متعلق یہ معلوم کر لیں کہ وہ ثقہ ہیں یا نہیں، ان کے لیے یہ درست ہے کہ اپنا وہی عقیدہ رکھیں جو انہوں نے روایات میں پایا ہے، لیکن جو لوگ ان روایات کو جمع کر کے ان کا باہمی مقابلہ کرتے ہیں اور ان میں بکثرت تعارضات پاتے ہیں، نیز جن کے سامنے بنی فاطمہ اور بنی عباس اور بنی امیہ کی کشمکش کی پوری تاریخ ہے اور وہ صریح طور پر دیکھتے ہیں کہ اس کشمکش کے فریقوں میں سے ہر ایک کے حق میں متعدد روایات موجود ہیں اور راویوں میں سے بھی اکثر و بیشتر وہ لوگ ہیں جن کا ایک نہ ایک فریق سے کھلا ہوا تعلق تھا، اُن کے لیے یہ بہت مشکل ہے کہ ان روایات کی ساری تفصیلات کو صحیح تسلیم کر لیں۔ احادیث کے اندر بھی ”ریایات السود“ یعنی کالے جھنڈوں کا ذکر موجود ہے، اور تاریخ سے معلوم ہے کہ کالے جھنڈے بنی عباس کا شعار تھے۔ نیز یہ بھی تاریخ سے معلوم ہے کہ اس قسم کی احادیث کو پیش کر کے خلیفہ مہدی عباسی کو موعود ثابت کرنے کی کوشش کی جاتی رہی ہے۔ اب اگر کسی کو ان چیزوں کے ماننے پر اصرار ہے تو وہ مانے اور ”تجدید و احیائے دین“ میں جس رائے کا میں نے اظہار کیا ہے اس کو رد کر دے۔ میں نے یہ بات جو کہی ہے کہ مہدی موعود جدید ترین طرز کا لیڈر ہوگا، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ داڑھی منڈوائے گا، کوٹ پتلون پہنے گا، اور اپنڈیٹ فیشن میں رہے گا۔ بلکہ اس سے میرا مطلب یہ ہے کہ وہ جس زمانے میں بھی پیدا ہوگا، اس زمانے کے علوم سے، حالات سے، اور ضروریات سے پوری طرح واقف ہوگا، اپنے زمانے کے مطابق عملی تدابیر اختیار کرے گا، اور ان تمام آلات و وسائل سے کام لے گا جو اس کے دور میں سائنٹیفک تحقیقات سے دریافت ہوئے ہوں۔ یہ تو ایک صریح عقلی بات ہے جس کے لیے کسی سند کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر نبی ﷺ اپنے زمانے کی تدابیر مثلاً خندق، منہیق وغیرہ استعمال فرماتے تھے تو کوئی وجہ نہیں کہ آئندہ کسی دور میں جو شخص حضور کی جانشینی کا حق ادا کرنے اُٹھے گا وہ ٹینک اور ہوائی جہاز سے، سائنٹیفک معلومات سے اور اپنے زمانے کے احوال و معاملات سے بے تعلق ہو کر کام کرے گا۔ کسی جماعت کے حصول مقصد اور کسی تحریک کے غلبہ کا فطری راستہ ہی یہی ہے کہ وہ قوت کے تمام جدید ترین رسائل کو قابو میں لائے اور اپنا اثر پھیلانے کے لیے جدید ترین علوم و فنون اور طریقہ ہائے کار کو استعمال کرے۔

کتاب علامات قیامت میں جس روایت کا ذکر ہے اس کے متعلق میں نفیاً یا اثباتاً کچھ نہیں کہہ سکتا۔ اگر وہ صحیح ہے اور فی الواقع حضورؐ نے یہ خبر دی ہے کہ مہدی کی بیعت کے وقت آسمان سے ندا آئے گی کہ (ہذا خلیفۃ اللہ المہدی فاستمعوا لہ و اطیعوا) تو یقیناً میری وہ رائے غلط ہے کہ جو تجدید و احیائے دین میں میں نے ظاہر کی ہے لیکن مجھے یہ توقع نہیں ہے کہ حضورؐ نے یہ بات فرمائی ہوگی۔ قرآن مجید کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی نبی کی آمد پر بھی آسمان سے ایسی ندا نہیں آئی۔ خود حضور نبی کریم ﷺ، جو آخری نبی تھے اور نوع انسانی کے لیے جن کے بعد کفر و ایمان کے فیصلہ کا کوئی دوسرا موقع آنے والا نہ تھا، آپ کی آمد پر بھی کوئی ندا آسمان سے نہ سنی گئی۔ مشرکین مکہ مطالبہ کرتے ہی رہے کہ آپ کے ساتھ کوئی فرشتہ ہونا چاہیے، جو ہمیں خبردار کرے کہ آپ خدا کے نبی ہیں یا کوئی اور صریح بات ایسی ہونی چاہیے جس سے یقینی اور غیر مشتبہ طور پر ہمیں آپ کا نبی ہونا معلوم ہو جائے، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان سارے مطالبوں کو رد فرما دیا اور انہیں قبول نہ کرنے کی یہ وجہ متعدد مقامات پر قرآن میں ظاہر کر دی۔ کہ حقیقت کو بالکل بے نقاب کر دینا جس سے عقلی آزمائش و امتحان کا کوئی موقع باقی نہ رہے، حکمت خداوندی کے خلاف ہے۔ اب یہ کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی اس سنت کو صرف امام مہدی کے معاملے ہی میں بدل دے گا۔ اور ان کی بیعت کے وقت آسمان سے منادی کرائے گا کہ لوگو! یہ ہمارا خلیفہ مہدی ہے اس کی سنو اور اطاعت کرو۔

### دجال کے خروج کی پیشین گوئی

۹۸- اِنْ يَخْرُجْ وَ اَنَا فِيكُمْ فَانَا حَاجِبُهُ دُونَكُمْ وَ اِنْ يَخْرُجْ وَ لَسْتُ فِيكُمْ فَاَمْرُهُ حَاجِبٌ نَفْسَهُ وَاللّٰهُ خَلِيفَتِيْ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ۔ (مسلم، ذکر الدجال)

”اگر وہ میری موجودگی میں نکلے تو تمہاری طرف سے میں اس کا مقابلہ کروں گا، اور اگر وہ ایسے زمانے میں نکلے جب میں تمہارے درمیان موجود نہ ہوں تو ہر آدمی اپنی طرف سے خود ہی اس کا مقابلہ کرے اور اللہ میرے پیچھے ہر مسلم کا نگہبان ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنِي أَبُو حَيْثَمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، نَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ جَابِرٍ الطَّائِيُّ قَاضِي حِمَصَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ الْحَضْرَمِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّوَاسَ بْنَ سَمْعَانَ الْكِلَابِيَّ، ح وَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ، نَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ جَابِرٍ الطَّائِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الدَّجَالَ ذَاتَ غَدَاةٍ فَخَفَضَ فِيهِ وَ رَفَعَ فِيهِ حَتَّى ظَنَّنَاهُ فِي طَائِفَةِ النَّخْلِ، فَلَمَّا رُحْنَا إِلَيْهِ عَرَفَ ذَلِكَ فِينَا، فَقَالَ: مَا شَأْنُكُمْ؟ قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَكَرْتَ الدَّجَالَ غَدَاةً، فَخَفَضْتَ فِيهِ وَ رَفَعْتَ حَتَّى ظَنَّنَاهُ فِي طَائِفَةِ النَّخْلِ، فَقَالَ: غَيْرُ الدَّجَالِ أَخَوْفُنِي عَلَيْكُمْ اِنْ يَخْرُجْ وَ اَنَا فِيكُمْ فَانَا



حَجِجْهُ دُونَكُمْ، وَ اِنْ يَخْرُجْ وَ لَسْتُ فِيْكُمْ فَاَمْرُءٌ حَجِجَ نَفْسَهُ، وَاللّٰهُ خَلِيفَتِيْ عَلٰى كُلِّ مُسْلِمٍ۔ الحديث۔ (۱۳)

۹۹- وہ احادیث جو دجال کے متعلق وارد ہوئی ہیں، ان میں یہ بات حضور کی اپنی ہی تصریحات سے معلوم ہوتی ہے کہ آپ کو اس کے مقام، زمانے اور شخصیت کے متعلق اللہ تعالیٰ کی طرف سے علم نہیں دیا گیا تھا۔ ابن صیاد کے متعلق آپ کو اتنا تو یہی شبہ تھا کہ حضرت عمرؓ نے آپ کی موجودگی میں قسم کھا کر اسے دجال قرار دیا اور آپ نے اس کی تردید نہ کی، مگر جب انہوں نے اس کے قتل کی اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا: اِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ وَ اِنْ لَمْ يَكُنْهُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ ”اگر یہ وہی ہے تو تم اس پر قابو نہ پاسکو گے اور اگر یہ وہ نہیں ہے تو اس کے قتل میں تمہارے لیے کوئی بھلائی نہیں۔“ (مسلم ذکر ابن صیاد)

**تخریج:** حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْمَلَةَ بْنِ عِمْرَانَ التَّجِيبِيُّ، أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ انْطَلَقَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَهْطٍ قَبْلَ ابْنِ صَيَّادٍ حَتَّى وَجَدَهُ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ عِنْدَ أُطَمٍ بَنَى مَعَالَةَ وَ قَدْ قَارَبَ ابْنُ صَيَّادٍ يَوْمَئِذٍ الْحُلَمَ فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ظَهْرَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَابْنِ صَيَّادٍ: أَتَشْهَدُ اَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَنَظَرَ اِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ، فَقَالَ: اَشْهَدُ اَنَّكَ رَسُولُ الْاُمِّيِّينَ فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَتَشْهَدُ اَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَرَفَضَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: اَمَنْتُ بِاللَّهِ وَ بِرُسُلِهِ، ثُمَّ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَاذَا تَرَى؟ قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ: يَاتِنِي صَادِقٌ وَ كَاذِبٌ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَلِطَ عَلَيْكَ الْاَمْرُ، ثُمَّ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اَنِّي قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِيئًا، فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ: هُوَ الدُّخُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِحْسَاْ فَلَنْ تَعُدَّ وَ قَدْ رَكَ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: ذَرْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ اَضْرِبْ عُنْقَهُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِنْ يَكُنْهُ، فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ، وَ اِنْ لَمْ يَكُنْهُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ الحديث۔ (۱۴)

۱۰۰- تمیم داری نے اپنے ایک بحری سفر میں دجال سے اپنی ملاقات کا قصہ جب آپ کو سنایا تو اس کی بھی آپ نے تصدیق یا تکذیب نہیں فرمائی۔ بلکہ یہ فرمایا کہ اَعْجَبَنِي حَدِيثُ تَمِيمٍ اَنَّهُ وَافَقَ بِالْيَدِيِّ كُنْتُ اَحَدَ ثَلَاثَةٍ عَنْهُ ”مجھے تمیم کا بیان پسند آیا، وہ موافقت رکھتا ہے اس بات سے جو میں دجال کے متعلق تم سے بیان کرتا تھا“ پھر آپ نے اس پر مزید اضافہ کرتے ہوئے فرمایا۔ اَلَا اَنَّهُ فِي بَحْرِ الشَّامِ اَوْ بَحْرِ الْيَمَنِ، لَا بَلْ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ ”مگر وہ بحر شام یا بحر یمن میں ہے نہیں بلکہ وہ مشرق کی جانب ہے۔“

**تخریج:** حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ وَ حَبَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ، وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ الْوَارِثِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ، حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي

عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ ذَكْوَانَ، نَا ابْنُ بُرَيْدَةَ، حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ شَرَّاحِيلَ الشَّعْبِيُّ شَعْبُ هَمْدَانَ أَنَّهُ سَأَلَ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ أُخْتَ الضَّحَّاكِ بْنِ قَيْسٍ وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ، فَقَالَتْ: حَدَّثَنِي حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا تُسَيِّدُهُ إِلَى أَحَدٍ غَيْرِهِ، فَقَالَتْ: لَيْنُ شَيْءٍ لَا فَعْلَنَ، فَقَالَ لَهَا: أَجَلُ حَدِيثِي فَقَالَتْ... فَلَمَّا انْقَضَتْ عِدَّتِي سَمِعْتُ نِدَاءَ الْمُنَادِي مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُنَادِي الصَّلَاةَ جَامِعَةً، فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ النِّسَاءِ الَّذِي يَلِي ظُهُورَ الْقَوْمِ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقَالَ: لِيَلْزَمَ كُلُّ إِنْسَانٍ مُصَلَّاهُ ثُمَّ قَالَ: أَتَذَرُون لِمَ جَمَعْتُكُمْ؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: إِنِّي وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرَغْبَةٍ وَلَا لِرَهْبَةٍ، وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لِأَنَّ تَمِيمًا الدَّارِيَّ كَانَ رَجُلًا نَصْرَانِيًّا، فَجَاءَ فَبَايَعَ وَاسْلَمَ وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافَقَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ عَنْ مَسِيحِ الدَّجَالِ... فَإِنَّهُ أَعْجَبَنِي حَدِيثُ تَمِيمٍ أَنَّهُ وَافَقَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ عَنْهُ وَعَنِ الْمَدِينَةِ وَمَكَّةَ إِلَّا أَنَّهُ فِي بَحْرِ الشَّامِ أَوْ بَحْرِ الْيَمَنِ، لَا بَلْ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ، مَا هُوَ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ؟ وَ أَوْمَى بِيَدِهِ إِلَى الْمَشْرِقِ، قَالَتْ: فَحَفِظْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. (۱۵)

تشریح: دجال کے متعلق جتنی احادیث نبی ﷺ سے مروی ہیں، ان کے مضمون پر مجموعی نظر ڈالنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حضور کو اللہ کی طرف سے اس معاملے میں جو علم ملا تھا وہ صرف اس حد تک تھا کہ ایک بڑا دجال ظاہر ہونے والا ہے اس کی یہ اور یہ صفات ہوں گی، اور وہ ان ان خصوصیات کا حامل ہوگا۔ لیکن یہ آپ کو نہیں بتایا گیا کہ وہ کب ظاہر ہوگا، کہاں ظاہر ہوگا، اور یہ کہ آیا وہ آپ کے عہد میں پیدا ہو چکا ہے یا آپ کے بعد کسی بعید زمانے میں پیدا ہونے والا ہے۔

ان امور کے متعلق جو مختلف باتیں حضور سے احادیث میں منقول ہیں ان کا اختلاف مضمون خود بھی یہ ظاہر کرتا ہے اور حضور کے طرز کلام سے بھی یہی مترشح ہوتا ہے کہ وہ آپ نے بر بنائے وحی نہیں، بلکہ بر بنائے ظن و قیاس ارشاد فرمائی ہیں۔ کبھی آپ نے یہ خیال ظاہر فرمایا کہ دجال خراسان سے اُٹھے گا، کبھی یہ کہ اصفہان سے، اور کبھی یہ کہ شام و عراق کے درمیانی علاقے سے، پھر کبھی آپ نے ابن صیاد نامی اس یہودی بچے پہ جو مدینہ میں (غالباً ۲۳ یا ۳۴ھ) پیدا ہوا تھا یہ شبہ کیا کہ شاید یہی دجال ہو، اور آخری روایت یہ ہے کہ ۹ھ میں جب فلسطین کے ایک عیسائی راہب (تمیم داری) نے آکر اسلام قبول کیا اور آپ کو یہ قصہ سنایا کہ ایک مرتبہ وہ سمندر میں (غالباً بحرِ روم یا بحرِ عرب میں) سفر کرتے ہوئے ایک غیر آباد جزیرے میں پہنچے اور وہاں ان کی ملاقات ایک عجیب شخص سے ہوئی اور اس نے انہیں بتایا کہ وہ خود ہی دجال ہے، تو آپ نے اُن کے بیان کو بھی غلط باور کرنے کی کوئی وجہ نہ سمجھی، البتہ اس پر اپنے شک کا اظہار فرمایا کہ اس بیان کی رو سے دجال بحرِ روم یا بحرِ عرب میں ہے مگر میں خیال کرتا ہوں کہ وہ مشرق سے ظاہر ہوگا۔

ان مختلف روایات پر جو شخص بھی مجموعی نظر ڈالے گا وہ اگر علم حدیث اور اصول دین سے کچھ بھی واقف ہو تو اسے یہ

سمجھنے میں کوئی زحمت پیش نہ آئے گی کہ اس معاملے میں حضور کے ارشادات دوا جزا پر مشتمل ہیں:

جزاؤں میں یہ کہ دجال آئے گا، ان صفات کا حامل ہوگا اور یہ فتنے برپا کرے گا یہ بالکل یقینی خبریں ہیں جو آپ نے اللہ کی طرف سے دی ہیں۔ ان میں کوئی روایت دوسری روایت سے مختلف نہیں ہے۔

جز دوم یہ کہ دجال کب اور کہاں ظاہر ہوگا اور وہ کون شخص ہے اس میں نہ صرف یہ کہ روایات مختلف ہیں بلکہ اکثر روایات میں شک اور شبہ اور گمان پر دلالت کرنے والے الفاظ بھی مروی ہیں۔ مثلاً ابن صیاد کے متعلق آپ کا حضرت عمرؓ سے یہ فرمانا کہ ”اگر دجال یہی ہے تو اس کے قتل کرنے والے تم نہیں ہو۔ اور اگر یہ وہ نہیں ہے تو تمہیں ایک معاہدہ کو قتل کرنے کا کوئی حق نہیں ہے“ یا مثلاً ایک حدیث میں آپ کا یہ ارشاد کہ اگر وہ میری زندگی میں آگیا تو میں حجت سے اس کا مقابلہ کروں گا ورنہ میرے بعد میرا رب تو ہر مومن کا حامی و ناصر ہے ہی۔“

اس دوسرے جُز کی دینی اور اصولی حیثیت ظاہر ہے کہ وہ نہیں ہے اور نہیں ہو سکتی جو پہلے جُز کی ہے۔ جو شخص اس کی تمام تفصیلات کو اسلامی عقائد میں شمار کرتا ہے وہ غلطی کرتا ہے بلکہ اس کے ہر حصے کی صحت کا دعویٰ کرنا بھی درست نہیں ہے۔ ابن صیاد پر آپ کو شبہ ہوا تھا کہ شاید وہی دجال ہو، اور حضرت عمرؓ نے تو قسم تک کھالی تھی کہ یہی دجال ہے، مگر بعد میں وہ مسلمان ہوا، حرمین میں رہا، حالتِ اسلام میں مرا اور اس کی نماز جنازہ مسلمانوں نے پڑھی۔ اب اس کی کیا گنجائش باقی رہ گئی کہ آج تک ابن صیاد پر دجال ہونے کا شبہ کیا جاتا ہے۔ تیمم داری کے بیان کو حضور نے اُس وقت تقریباً صحیح سمجھا تھا، مگر کیا ساڑھے تیرہ سو برس تک بھی اس شخص کا ظاہر نہ ہونا جسے حضرت تیمم نے جزیرے میں محبوس دیکھا تھا یہ ثابت کرنے کے لیے کافی نہیں ہے کہ اس نے اپنے دجال ہونے کی جو خبر حضرت تیمم کو دی تھی وہ صحیح نہ تھی؟ حضور کو اپنے زمانے میں یہ اندیشہ تھا کہ شاید دجال آپ کے عہد میں ہی ظاہر ہو جائے یا آپ کے بعد کسی قریبی زمانے میں ظاہر ہو، لیکن کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ ساڑھے تیرہ سو برس گزر چکے ہیں اور ابھی تک دجال نہیں آیا ہے؟ اب ان چیزوں کو اس طرح نقل و روایت کیے جانا کہ گویا یہ بھی اسلامی عقائد ہیں، نہ تو اسلام کی صحیح نمائندگی ہے اور نہ اسے حدیث ہی کا صحیح فہم کہا جاسکتا ہے جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں، اس قسم کے معاملات میں اگر کوئی بات نبی کے قیاس یا گمان یا اندیشے کے مطابق ظاہر نہ ہو تو یہ اس کے منصب نبوت میں ہرگز قاذب نہیں ہے۔ نہ اس سے عصمتِ انبیاء کے عقیدے پر کوئی حرف آتا ہے اور نہ ایسی چیزوں پر ایمان لانے کے لیے شریعت نے ہم کو مکلف کیا ہے۔ اس اصولی حقیقت کو تاہیر نخل والی حدیث میں نبی ﷺ خود واضح فرما چکے ہیں۔

(رسائل و مسائل حصہ اول، تاویل احادیث، تحقیق حدیث دجال)

عمار بن یاسر کے قتل کیے جانے کی پیشین گوئی

۱۰۱- تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاقِيَةُ۔

”تم کو ایک باغی گروہ قتل کرے گا۔“

تخریج: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَبَلَةَ، نَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ - ح وَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِيُّ وَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ نَافِعٍ، قَالَ عُقْبَةُ: نَا، وَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا عُقْبَةُ، نَا شُعْبَةُ، قَالَ:

سَمِعْتُ خَالِدَ الْحَذَاءِ يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعِمَارٍ: تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ۔ (۱۶)

**تشریح:** مسند احمد، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، طبرانی، بیہقی، مسند ابی داؤد طیالسی، وغیرہ کتب حدیث میں حضرت ابوسعید خدری، ابوقحادہ انصاری، ام سلمہ، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عمرو بن العاص، ابو ہریرہ، عثمان بن عفان، حذیفہ، ابویوب انصاری، ابورافع، خزیمہ بن ثابت، عمرو بن العاص، ابوالیسر، عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم اور متعدد دوسرے صحابہ سے اس مضمون کی روایات منقول ہوئی ہیں۔ ابن سعد نے طبقات میں بھی یہ حدیث کئی سندوں سے نقل کی ہے (ابن سعد، ۲۵۱/۳، ۲۵۳، ۲۵۹) متعدد صحابہ و تابعین نے، جو حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کی جنگ میں مذہب تھے، حضرت عمار کی شہادت کو یہ معلوم کرنے کے لیے ایک علامت قرار دے لیا تھا کہ فریقین میں سے حق پر کون ہے اور باطل پر کون۔

خود نبی ﷺ نے حضرت عمار سے فرمایا تھا کہ تم کو ایک باغی گروہ قتل کرے گا یہ ایک ایسی خبر ہے جو تواتر کے ساتھ منقول ہوئی ہے اور عام طور پر صحیح مانی گئی ہے۔ (خلافت و ملوکیت، خلافت راشدہ سے ملوکیت تک، چوتھا مرحلہ)

### معجزہ شق القمر

۱۰۲۔ ”شق القمر کا واقعہ ہجرت سے کوئی ۵ سال پہلے کا واقعہ ہے، قمری مہینے کی چودھویں شب تھی۔ چاند ابھی ابھی طلوع ہوا تھا۔ یکا یک وہ پھٹا اور اس کا ایک ٹکڑا سامنے کی پہاڑی کے ایک طرف اور دوسرا دوسری طرف نظر آیا۔ یہ کیفیت بس ایک ہی لحظہ ہی اور پھر دونوں ٹکڑے باہم جڑ گئے۔ نبی ﷺ اس وقت منیٰ میں تشریف فرما تھے۔ آپ نے لوگوں سے فرمایا دیکھو اور گواہ رہو۔ کفار نے کہا محمد (ﷺ) نے ہم پر جادو کر دیا تھا اس لیے ہماری آنکھوں نے دھوکا کھایا۔ دوسرے لوگ بولے کہ محمد ہم پر جادو کر سکتے تھے، تمام لوگوں پر تو نہیں کر سکتے تھے، باہر کے لوگوں کو آنے دو۔ اُن سے پوچھیں گے کہ یہ واقعہ انہوں نے بھی دیکھا ہے یا نہیں۔ باہر سے جب کچھ لوگ آئے تو انہوں نے بھی شہادت دی کہ وہ بھی یہ منظر دیکھ چکے ہیں۔“

**تخریج:** (۱) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ وَ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِرْقَتَيْنِ، فِرْقَةٌ فَوْقَ الْجَبَلِ وَ فِرْقَةٌ دُونَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اشْهَدُوا۔ (۱۷)

(۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَمِنَى إِذَا انْفَلَقَ الْقَمَرُ فَلِقَتَيْنِ فَكَانَتْ فِلْقَةً وَرَاءَ الْجَبَلِ وَ فِلْقَةً دُونَهُ، فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اشْهَدُوا۔ (۱۸)

ترمذی اور المستدرک للحاکم نے عبداللہ بن عمرؓ سے بھی روایت بیان کی ہے:

(۳) عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: انْفَلَقَ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اشْهَدُوا۔ (۱۹)

(۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ الْقَمَرَ مُنْشَقًّا بِشِقَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ بِمَكَّةَ

قَبْلَ مَخْرَجِ النَّبِيِّ ﷺ شِقَّةٌ عَلَى أَبِي قُبَيْسٍ وَ شِقَّةٌ عَلَى السُّوَيْدَاءِ. فَقَالُوا: سُحِرَ الْقَمَرُ، فَزَلْتُ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ يَقُولُ كَمَا رَأَيْتُمْ الْقَمَرَ مُنْشَقًّا فَإِنَّ الذِّیْ أَخْبَرْتُكُمْ عَنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ حَقٌّ.

مسند ابی داؤد الطیالیسی نے جزء اول ص ۳۸ پر عبد اللہ بن مسعودؓ سے ایک روایت بایں الفاظ نقل کی ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ قُرَيْشٌ: هَذَا سِحْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ، قَالَ: فَقَالُوا: انْظُرُوا مَا يَأْتِيكُمْ بِهِ السُّفَّارُ، فَإِنَّ مُحَمَّدًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْحَرَ النَّاسَ كُلَّهُمْ قَالَ: فَجَاءَ السُّفَّارُ، فَقَالُوا: ذَلِكَ. (۲۰)

اسنن الکبریٰ للبیہقی نے بھی عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت نقل کی ہے اور ابن جریر نے بھی ج ۱۱، پ ۲۷ سورۃ القمر میں اس روایت کا ذکر کیا ہے:

(۵) قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ، حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، حَدَّثَنَا مُغِيرَةُ عَنْ أَبِي الضُّحَى، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: انْشَقَّ الْقَمَرُ بِمَكَّةَ حَتَّى صَارَ فِرْقَتَيْنِ، فَقَالَ كُفَّارُ قُرَيْشٍ أَهْلُ مَكَّةَ: هَذَا سِحْرُ سَحَرَكُم بِهِ ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ، انْظُرُوا السُّفَّارَ، فَإِنْ كَانُوا رَأَوْا مَا رَأَيْتُمْ فَقَدْ صَدَقَ، وَإِنْ كَانُوا لَمْ يَرَوْا مِثْلَ مَا رَأَيْتُمْ فَهُوَ سِحْرُ سَحَرَكُم بِهِ قَالَ: فَسُئِلَ السُّفَّارُ قَالَ: وَقَدِمُوا مِنْ كُلِّ وَجْهَةٍ، فَقَالُوا: رَأَيْنَا.

تشریح: اس واقعہ سے متعلق روایات بخاری، مسلم، ترمذی، احمد، ابوعوانہ، ابوداؤد الطیالیسی، عبد الرزاق، ابن جریر، بیہقی، طبرانی، ابن مردویہ اور ابونعیم اصفہانی نے بکثرت سندوں کے ساتھ حضرت علیؓ، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ، حضرت عبد اللہ بن عباسؓ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ، حضرت حذیفہؓ اور حضرت جبیر بن مطعمؓ تصریح کرتے ہیں کہ وہ اس واقعہ کے عینی شاہد ہیں۔ اور دو بزرگ ایسے ہیں جو اس کے عینی شاہد نہیں ہو سکتے۔ کیوں کہ یہ ان میں سے ایک (یعنی عبد اللہ بن عباسؓ) کی پیدائش سے پہلے کا واقعہ ہے، اور دوسرے (انس بن مالکؓ) اس وقت بچے تھے۔ لیکن چوں کہ یہ دونوں حضرات صحابی ہیں اس لیے ظاہر ہے کہ انہوں نے ایسے سن رسیدہ صحابیوں سے سُن کر ہی اسے روایت کیا ہوگا جو اس واقعہ کا براہ راست علم رکھتے تھے۔

بعض روایات جو حضرت انسؓ سے مروی ہیں ان کی بنا پر یہ غلط فہمی پیدا ہوتی ہے کہ شق القمر کا واقعہ ایک مرتبہ نہیں بلکہ دو مرتبہ پیش آیا تھا۔ لیکن اول تو صحابہ میں سے کسی اور نے یہ بات بیان نہیں کی ہے دوسرے خود حضرت انسؓ کی بھی بعض روایات میں مرتبہ (دو مرتبہ) کے الفاظ ہیں اور بعض فرقتیں اور شقین (دو ٹکڑے) کے الفاظ۔ تیسرے یہ کہ قرآن مجید میں صرف ایک انشقاق کا ذکر آتا ہے۔ اس بنا پر صحیح بات یہی ہے کہ یہ واقعہ صرف ایک مرتبہ پیش آیا تھا۔ رہے وہ قصے جو عوام میں مشہور ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انگلی سے چاند کی طرف اشارہ کیا اور وہ دو ٹکڑے ہو گیا اور یہ کہ چاند کا ایک ٹکڑا حضورؐ کے گریبان میں داخل ہو کر آپؐ کی آستین سے نکل گیا۔ تو یہ بالکل ہی بے اصل ہیں۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس واقعہ کی حقیقی نوعیت کیا تھی؟ کیا یہ ایک معجزہ تھا جو کفار مکہ کے مطالبہ پر رسول اللہ ﷺ نے اپنی رسالت کے ثبوت میں دکھایا تھا؟ یا یہ ایک حادثہ تھا جو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے چاند میں پیش آیا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو اس کی طرف توجہ صرف اس غرض کے لیے دلائی کہ یہ امکان قیامت اور قرب قیامت کی ایک نشانی ہے؟ علماء اسلام کا ایک بڑا گروہ اسے حضور کے معجزات میں شمار کرتا ہے اور ان کا خیال یہ ہے کہ کفار کے مطالبہ پر یہ معجزہ دکھایا گیا تھا لیکن اس رائے کا مدار صرف بعض ان روایات پر ہے جو حضرت انسؓ سے مروی ہیں ان کے سوا کسی صحابی نے بھی یہ بات بیان نہیں کی ہے۔ فتح الباری میں ابن حجر کہتے ہیں کہ ”یہ قصہ جتنے طریقوں سے منقول ہوا ہے اس میں سے کسی میں بھی حضرت انسؓ کی حدیث کے سوا یہ مضمون میری نگاہ سے نہیں گزر رہا کہ شق القمر کا واقعہ مشرکین کے مطالبہ پر ہوا تھا۔“

ایک روایت ابو نعیم اصفہانی نے دلائل النبوة میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بھی اس مضمون کی نقل کی ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے اور قوی سندوں سے جتنی روایات کتب حدیث میں ابن عباسؓ سے منقول ہوئی ہیں ان میں سے کسی میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے۔ علاوہ بریں حضرت انسؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ دونوں اس واقعہ کے ہم عصر نہیں ہیں۔ بخلاف اس کے جو صحابہ اس زمانے میں موجود تھے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت حذیفہؓ، حضرت جبیر بن مطعمؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن عمرانؓ میں سے کسی نے بھی یہ نہیں کہا ہے کہ مشرکین مکہ نے حضورؐ کی صداقت کے ثبوت میں کسی نشانی کا مطالبہ کیا تھا اور اس پر شق القمر کا یہ معجزہ ان کو دکھایا گیا۔ البتہ یہ اس لحاظ سے حضورؐ کی صداقت کا ایک نمایاں ثبوت ضرور تھا کہ آپؐ نے قیامت کے آنے کی جو خبریں لوگوں کو دی تھیں یہ واقعہ ان کی تصدیق کر رہا تھا۔

معتزین اس پر دو طرح کے اعتراضات کرتے ہیں۔ اول تو ان کے نزدیک ایسا ہونا ممکن ہی نہیں ہے کہ چاند جیسے عظیم گرے کے دو ٹکڑے پھٹ کر الگ ہو جائیں اور سینکڑوں میل کے فاصلے تک ایک دوسرے سے دور جانے کے بعد پھر باہم جڑ جائیں۔ دوسرے وہ کہتے ہیں کہ اگر ایسا ہوا ہوتا تو یہ واقعہ دنیا میں مشہور ہو جاتا، تاریخوں میں اس کا ذکر آتا اور علم نجوم کی کتابوں میں اسے بیان کیا جاتا۔ لیکن درحقیقت یہ دونوں اعتراضات بے وزن ہیں۔ جہاں تک اس کے امکان کی بحث ہے، قدیم زمانے میں تو شاید وہ چل بھی سکتی تھی، لیکن موجودہ دور میں سیاروں کی ساخت کے متعلق انسان کو جو معلومات حاصل ہوئی ہیں ان کی بنا پر یہ بات بالکل ممکن ہے کہ ایک کرہ اپنے اندر آتش فشانی کے باعث پھٹ جائے اور اس زبردست انفجار سے اس کے دو ٹکڑے دور تک چلے جائیں اور پھر اپنے مرکز کی مقناطیسی قوت کے سبب سے وہ ایک دوسرے کے ساتھ آلیں۔ رہا دوسرا اعتراض تو وہ اس لیے بے وزن ہے کہ یہ واقعہ اچانک بس ایک لمحہ کے لیے پیش آیا تھا۔ ضروری نہیں تھا کہ اُس خاص لمحے میں دنیا بھر کی نگاہیں چاند کی طرف لگی ہوئی ہوں۔ اس سے کوئی دھماکہ نہیں ہوا تھا کہ لوگوں کی توجہ اس کی طرف منعطف ہوتی۔ پہلے سے کوئی اطلاع اس کی نہ تھی کہ لوگ اس کے منظر ہو کر آسمان کی طرف دیکھ رہے ہوتے۔ پوری روئے زمین پر اسے دیکھا بھی نہیں جاسکتا تھا، بلکہ صرف عرب اور اس کے مشرقی جانب کے ممالک ہی میں اس وقت چاند نکلا ہوا تھا تاریخ نگاری کا ذوق اور فن بھی اس وقت تک اتنا ترقی یافتہ نہ تھا کہ مشرقی ممالک میں جن لوگوں نے اسے دیکھا ہوتا وہ اسے ثبت کر لیتے اور کسی مورخ کے پاس شہادتیں جمع ہوتیں اور وہ تاریخ کی کسی کتاب میں ان کو درج کر لیتا۔ تاہم مالا باری تاریخوں میں یہ ذکر آیا ہے کہ اس رات وہاں ایک راجہ نے یہ منظر دیکھا تھا۔ رہیں علم نجوم کی کتابیں اور جنتریاں، تو ان میں اس کا ذکر آنا صرف

اُس حالت میں ضروری تھا جب کہ چاند کی رفتار، اور اس کی گردش کے راستے اور اس کے طلوع و غروب کے اوقات میں اس سے کوئی فرق واقع ہوا ہوتا۔ یہ صورت چوں کہ پیش نہیں آئی اس لیے قدیم زمانے کے اہل تخیم کی توجہ اس کی طرف منعطف نہیں ہوئی۔ اس زمانے میں رصد گاہیں اس حد تک ترقی یافتہ نہ تھیں کہ افلاک میں پیش آنے والے ہر واقعہ کا نوٹس لیتیں اور اس کو ریکارڈ پر محفوظ کر لیتیں۔

(تفسیر القرآن، ج ۵، القمر، حاشیہ: ۱)

## ماخذ

- (۱) ترمذی ج ۲، کتاب الایمان باب افتراق هذه الامة ☆ المستدرک ج ۱، کتاب العلم باب تفرق هذه الامة علی ثلاث و سبعین ملة کلها فی النار الا واحدة۔ امام حاکم نے کہا ہے هذه اسانید تقام بها الحجة فی تصحیح هذا الحديث۔ و قد روى هذا الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص و عمرو بن عوف المزني باسنادین تفرد باحدهما عبد الرحمن بن زباد الافريقي والآخر كثير بن عبد الله المزني ولا تقوم بهما الحجة۔ ☆ کنز العمال ج ۱، حدیث نمبر ۱۰۶۰، عن ابن عمرو بحوالہ ابن عساکر۔ هذا حدیث حسن غریب مفسر، لا نعرفه مثل هذا الا من هذا الوجه۔
- (۲) ابو داؤد ج ۴، کتاب السنة، باب فی شرح السنة۔
- (۳) ابو داؤد ج ۴، کتاب السنة، باب فی شرح السنة۔ ☆ ترمذی نے ابواب الایمان باب افتراق هذه الامة کے تحت عبد الله بن عمرو کی روایت نقل کی ہے اس میں و هی الجماعة کی جگہ ما انا علیہ و اصحابی بیان کیا ہے اور ساتھ ہی هذا حدیث حسن غریب کہا ہے اور لا نعرفه مثل هذا الا من هذا الوجه۔ ☆ سنن دارمی ج ۲، کتاب السیر باب ۷۵ فی افتراق هذه الامة۔ عن معاوية بن ابی سفیان ☆ ابی ماجہ کتاب الفتن باب ۱۷ افتراق الامم، عن عوف بن مالک اور انس بن مالک ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۱۴۵، عن انس بن مالک۔ مسند احمد میں الجماعة الجماعة دو مرتبہ منقول ہے۔
- ☆ المستدرک للحاکم ج ۴، کتاب الفتن والملاحم باب قال النبی ﷺ ستفرق امتی علی بضع و سبعین فرقة عن عوف بن مالک ☆ ابی کثیر ج ۲۔
- ☆ المستدرک ج ۱، کتاب العلم، باب تفرق هذه الامة علی ثلاث و سبعین ملة کلها فی النار الا واحدة۔ عن ابی هريرة۔ مستدرک حاکم نے بھی ما انا علیہ و اصحابی بیان کیا ہے۔ ☆ کنز العمال ج ۱، حدیث نمبر ۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶ وغیرہ۔
- (۴) تفسیر ابن جریر ج ۱۱، پ ۲۷، سورة القمر۔ ☆ ابی کثیر ج ۴، سورة القمر۔ ☆ ابی حاتم بحوالہ ابن کثیر ج ۴۔ سورة القمر۔
- (۵) بخاری ج ۲، کتاب التفسیر سورة القمر۔ باب قوله سیهزم الجمع و یولون الدبر۔ ☆ بخاری ج ۱، کتاب الجهاد باب ما قيل فی درج النبی ﷺ الخ عن ابن عباس۔
- (۶) تفسیر ابن کثیر ج ۳، سورة الروم۔



- (۷) تفسیر ابن کثیر ج ۳، سورۃ الروم۔
- (۸) مسند احمد ج ۱ ص ۳۰۴۔ ابن کثیر ج ۳، سورۃ الروم۔
- (۹) ترمذی ابواب التفسیر سورۃ الروم۔ ابن المستدرک للحاکم ج ۲، کتاب التفسیر سورۃ الروم۔ ابن جریر ج ۱۰، سورۃ الروم۔ ابن کثیر ج ۳، سورۃ الروم۔ هذا حديث حسن صحيح غريب۔ لا نعرفه الا من حديث عبد الرحمن بن ابي الزناد۔
- (۱۰) ابو داؤد ج ۴، کتاب الملاحم، باب ما يذكر في قرن المائة۔
- ابن المستدرک ج ۴، کتاب الفتن والملاحم باب ذکر بعض المجتدين في هذه الامه عن ابي هريرة۔
- مستدرک میں ابو هريره سے مروی ایک دوسری روایت میں لهذه الامه کی جگہ الى هذه الامه بھی مروی ہے۔
- (۱۱) مشکوٰۃ کتاب الامارة والقضاء۔ ”فصل ثالث السلطان ظل الله في الارض“ کا جملہ کنز العمال میں ج ۶، پر کتاب الامارة کے تحت مندرجہ ذیل احادیث میں منقول ہے حديث نمبر ۱۴۵۸۰ بحوالہ ابن النجار عن ابي هريرة۔ حديث نمبر ۱۴۵۸۳ بحوالہ بيهقي عن انس حديث نمبر ۱۴۵۸۴ بحوالہ ابو الشيخ عن انس، اور ديلمی کی مسند الفردوس میں عن ابن عمر السلطان ظل الرحمن في الارض بھی مروی ہے جو کنز العمال کی حديث نمبر ۱۴۵۸۵ میں مذکور ہے۔ اور ص ۱۱ پر حديث نمبر ۱۴۶۱۶ میں بحوالہ ديلمی عن انس السلطان ظل الله في الارض بھی مذکور ہے۔ کنز العمال ج ۶ پر حديث نمبر ۱۴۸۶۸ میں ابو نعیم نے المعرفة میں عن ابي عبيد لا تسبوا السلطان فانه ظل الله في أرضه۔
- (۱۲) مسند احمد ج ۴ ص ۲۷۳۔ ابن کنز العمال ج ۶، حديث نمبر ۱۵۱۱۴ مشکوٰۃ، باب الانذار والتحذير
- مجمع الزوائد ج ۵، عن حذيفة۔ الموافقات للشاطبي ج ۱، پر مندرجہ ذیل الفاظ منقول ہیں۔
- روى عن النبي ﷺ اول دينكم نبوة ورحمة، ثم ملك ورحمة، ثم ملك وجبرية، ثم ملك عضوض، ولا يكون هذا الامع قلة الخير وتكاثر الشر شيئاً بعد شيء۔
- مجمع الزوائد للهيثمی ج ۵، کتاب الخلافة، باب كيف بدأت الامامة وما تصير اليه والخلافة والملك۔ اس صفحہ پر رواہ ابو يعلى والبخاري عن ابي عبيدة وحده، قال: قال رسول الله ﷺ ان اول دينكم بدأ نبوة ورحمة الخ۔
- (۱۳) مسلم ج ۲، کتاب الفتن، باب ذكر الرجال ابن داؤد ج ۴، کتاب الملاحم، باب خروج الدجال۔ ابو داؤد نے مختصر روایت نقل کی ہے۔ ابن ترمذی ج ۲، ابواب الفتن، باب ما جاء في فتنة الدجال۔ هذا حديث غريب حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر۔ ابن ماجه کتاب الفتن، باب فتنة الدجال۔
- (۱۴) مسلم ج ۲، کتاب الفتن باب ذكر ابن صياد ابن بخاري کتاب الجهاد ج ۱، باب كيف يعرض الاسلام على الصبي ابن بخاري ج ۱، کتاب الجنائز باب اذا اسلم الصبي فمات هل يصلّي عليه و هل يعرض على الصبي الاسلام۔ ابن داؤد ج ۴، کتاب الملاحم باب في خبر ابن الصائغ ابن ترمذی ج ۲، ابواب الفتن، باب ما جاء في ذكر ابن صياد۔
- (۱۵) مسلم ج ۲، کتاب الفتن باب قصه الجساسة۔
- (۱۶) مسلم ج ۲، کتاب الفتن باب في قوله ﷺ لعمار تقتلك الفئة الباغية کے الفاظ بھی ہیں۔ اور ص ۳۹۶ پر تقتل عماراً الفئة الباغية ابن بخاري ج ۱، کتاب الجهاد، باب مسح الغبار عن الرأس في سبيل الله ابن بخاري ج ۱، کتاب الصلوة، باب بنیان المسجد، عن ابي سعيد خدری۔ دونوں جگہ ويح عمار تقتله الفئة الباغية منقول ہے۔



☆ترمذی ج ۲، ابواب المناقب، مناقب عمار بن یاسر۔ ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے ابشر یا عمار تقتلك الففة الباغیة روایت کیا ہے، هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث العلاء بن عبد الرحمن۔ ☆ابو داؤد الطیالسی جزء ۹ ص ۲۸۸ ما روی ابو سعید الخدری عن رسول اللہ ﷺ۔ اس نے ويحك ابن سمیة تقتلك الففة الباغیة نقل کیا ہے۔

☆السنن الکبری، کتاب قتال اهل البغی باب الخلاف فی قتال اهل البغی عن ابی سعید خدری ☆مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۱، اور ۱۶۴، ۲۰۶ پر تقتله ہے۔ ☆مسند احمد ج ۳ ص ۵ اور ۲۲-۹۱، پر تقتله ہے، عن ابی سعید خدری ☆مسند احمد ج ۴ ص ۱۹۷، ۱۹۹ پر تقتله ☆مسند احمد ج ۵ ص ۲۱۵، تقتل عمار الففة الباغیة عن خزیمہ بن ثابت ☆مسند احمد ج ۵ ص ۳۰۶، پر بوس بن سمیة الخ اور ص ۳۰۷ پر تقتلك الففة الباغیة ہے۔ ☆مسند احمد ج ۶ ص ۲۸۹ پر عن ام سلمة۔ ويحه ابن سمیة الخ ہے ☆مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۵-۳۱۱-۳۰۰ پر تقتلك الففة الباغیة عن ام سلمة ☆تاریخ بغداد از خطیب بغدادی ج ۷، عن عبد اللہ بن عمر۔

(۱۷) بخاری ج ۲، کتاب التفسیر سورة اقتربت الساعة۔ باب قوله وانشق القمر و ان یروا آية یعرضوا۔ بخاری کی ایک روایت میں جس کے راوی عبد اللہ بن مسعودؓ ہی ہیں مندرجہ ذیل الفاظ ہیں:  
قال: انشق القمر و نحن مع النبی ﷺ فصار فرقتین، فقال لنا: اشهدوا، اشهدوا۔  
مسلم نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے جو روایت نقل کی ہے اس کے الفاظ ہیں:  
قال انشق القمر علی عهد رسول اللہ ﷺ فلتقتین، فستر الجبل فلقه، و كانت فلقه فوق الجبل فقال رسول اللہ ﷺ: اللهم اشهد۔

مسلم کی ایک روایت میں شقین کے الفاظ بھی منقول ہیں:

(۱۸) مسلم ج ۲، کتاب صفة المنافقین و احکامهم باب انشقاق القمر۔

(۱۹) ترمذی ج ۲، ابواب التفسیر، سورة القمر۔ هذا حدیث حسن صحیح۔

(۲۰) ابن جریر ج ۱۱ پ ۲۷، سورة القمر ☆ابن کثیر ج ۴، سورة القمر۔ ابن کثیر نے مجاہد سے نقل کیا ہے۔ انشق القمر علی عهد رسول اللہ ﷺ فصار فرقتین، فقال النبی ﷺ لابی بکر: اشهد ابا بکر، فقال المشركون: سحر القمر حتی انشق اور ابن جریر ج ۱۱ پ ۲۷، سورة القمر۔ هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه۔